

زیر ہدایت حضرت مفتی عبدالرحیم لاچپوری رحمۃ اللہ علیہ

مفتی صالح محمد صاحب رفیق دارالافتاء جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کی
ترتیب، تعلیق، تہویب اور تخریج جدید کے ساتھ

کمپیوٹرائزیشن

فتاویٰ رضویہ

افادات

حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچپوری رحمۃ اللہ علیہ
خطیب بڑی جامع مسجد رانہ ریلوے سٹیشن



کراچی

آرٹو بازار ایم اے جناح روڈ کراچی پاکستان فون: 2631861

زیر ہدایت حضرت مفتی عبدالرحیم لاچپوری رحمۃ اللہ علیہ

مفتی صالح محمد صاحب رفیق دارالافتاء جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کی
ترتیب، تعلیق، تبویب اور تخریج جدید کے ساتھ

کمپیوٹرائزیشن

فتاویٰ رحمتیں

جلد اول

مقدمہ، کتاب الایمان والعقائد

افاضات

حضرت مولانا فاطمہ قاری مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچپوری رحمۃ اللہ علیہ
خطیب بڑی جامع مسجد راندر ضلع سوات

اردو بازار ایم ایس جٹ روڈ
کراچی پاکستان 2213768

دارالاشاعت

فتاویٰ رحیمیہ کے جملہ حقوق پاکستان میں بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں
 نیز ترتیب، تعلیق، تبویب اور تخریج جدید کے بھی جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں
 کاپی رائٹ رجسٹریشن

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی
 طباعت : ماریق سنٹر علمی کراچی
 نئی مت : 264 صفحات

قارئین سے گزارش

اپنی حتی الوسع کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔ اُمید ہے اس بات کی نگرانی
 کے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم موجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو ازراہ کرم
 مطلع فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

﴿..... ملنے کے پتے﴾

ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور
 بیت العلوم 20 نا بھر روڈ لاہور
 یونیورسٹی بک انجمنی نمبر بازار پشاور
 مکتبہ اسلامیہ کائنات لاہور
 مکتبہ المعارف محفلہ کتب پشاور

ادارہ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
 بیت القرآن اردو بازار کراچی
 بیت القلم مقابل اشرف المدارس کاشن اقبال بلاک ۲ کراچی
 مکتبہ اسلامیا مین چور بازار فیصل آباد
 مکتبہ المعارف محفلہ کتب پشاور

﴿انگلینڈ میں ملنے کے پتے﴾

Islamic Books Centre
 119-121, Halli Well Road
 Bolton BL, U.K

Azhar Academy Ltd.
 54-68 Little Hford Lane
 Manor Park, London E12 5QJ
 Tel: 020 8911 9797

﴿امریکہ میں ملنے کے پتے﴾

DARUL-ULOOM AL-MADANIA
 182 SOBIESKI STREET,
 BUFFALO, NY 14212, U.S.A

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE
 6665 BINTLIFE, HOUSTON,
 TX-77074, U.S.A

عرض مرتب

الحمد لله الذي وفق من اراد به خير التفقه في الدين

اما بعد

فتاویٰ رحیمہ حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاچھوری رحمۃ اللہ علیہ کی ایک عمدہ تصنیف ہے۔ کتاب اور صاحب کتاب دونوں کسی تعارف کے محتاج نہیں، اہل علم خصوصاً اسحاب فتاویٰ کے ہاں فتاویٰ رحیمہ اور مفتی صاحب کا جو مقام ہے وہ محتاج بیان نہیں۔ برصغیر پاک و ہند کے اندازاً ہر دارالافتاء میں اس کتاب سے استفادہ کیا جا رہا ہے بایں ہمہ کتاب میں چند کمیاں تھیں جس کی وجہ سے اہل علم کو استفادہ کرنے میں مشکلات کا سامنا تھا۔ مثلاً ترتیب میں کمی کا ہونا۔ بعض مسائل میں تکرار کا ہونا۔ بعض مسائل میں دلیل کا نہ ہونا۔

اس بارے میں حضرت مفتی صاحب سے رابطہ کیا گیا۔ مفتی صاحب نے ترتیب وغیرہ کی اجازت بھی دی لیکن تکررات کو حذف کرنے سے منع فرمایا، مفتی صاحب کی ہدایت کا احترام رکھتے ہوئے کسی مسئلہ کو حذف نہیں کیا گیا البتہ جدید ترتیب، تبویب، تعلیق اور تخریج کے ساتھ کتاب کو مزین کیا گیا۔ امید کی جاتی ہے کہ اب اہل علم کو استفادہ کرنے میں مشکلات کا سامنا نہیں کرنا پڑے گا۔

صالح محمد کارداری

دارالافتاء جامعۃ العلوم الاسلامیہ

علامہ محمد یوسف، نورانی ٹاؤن

جمشید پور، راولپنڈی

نوٹ: محمد اللہ حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم لاچھوری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی حیات میں دارالاشاعت کراچی کو باضابطہ تحریر کے ساتھ تمام تخریق عطا فرمادیئے تھے اب اس تخریج، تبویب، ترتیب و تعلیق کی تحریری اجازت بھی دیدی اور اپنا خط میں جو ہدایات تحریر فرمائیں یہ کام انکی روشنی میں مکمل ہوا۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں۔ آمین

فہرست عنوانات فتاویٰ رحیمیہ جلد اول

مختصر تعارف صاحب فتاویٰ

۱۵ . از غشی عیسیٰ بھائی ابراہیم ایڈیٹر ماہنامہ پیغام گجراتی

۱۵ سلسلہ نسب

۱۶ امتیازی شان

۱۶ پیدائش

۱۶ تعلیم کی ابتداء اور حفظ قرآن

۱۶ فارسی کی تعلیم

۱۶ منصب امامت

۱۷ صلاحیت انشاء

۱۷ اصابت رائے اور صحت فتویٰ

۱۸ دوسرا فتویٰ

۱۹ استفتاء

۲۱ رو بدعات

۲۱ خیر ختام

۲۲ مکملہ تعارف از محترم عیسیٰ بھائی ابراہیم مدظلہ

۲۲ مفتی کا قیام

۲۳ ایک دل چسپ بحث

۲۳ تعلیم الاسلام اور تعلیم المسلمین کی عبارات پر اشکال

۲۳ حضرت مفتی لاچپوری صاحب کی تنقید

۲۴ حضرت مفتی اعظم قدس سرہ کا جواب

۲۵ تعلیم المسلمین کے ایک دوسرے جواب پر اشکال

۲۵ ایک اہم استفتاء کی تصدیق

۲۵ استفتاء

۲۷ فتاویٰ رحیمیہ کے متعلق

صفحہ	عنوان
۲۸	حضرات اصحاب فتویٰ علماء و فضلاء محترم کی آراء
۲۸	حضرت علامہ مفتی سید مہدی حسن صاحب دام ظلہم العالی صدر مفتی دارالعلوم دیوبند
۲۸	سید المملکت حضرت الحاج مولانا سید محمد میاں صاحب مدظلہ العالی شیخ الحدیث و صدر مفتی مدرسہ امینیہ دہلی
۲۹	فخر بلت حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی مدظلہ العالی
۲۹	حضرت مولانا احمد اللہ صاحب شیخ الحدیث جامعہ حسینیہ راندیر
۲۹	حضرات مولانا محمد عمران خان ندوی المخصوص بالجامع الازھر دارالعلوم تاج المساجد بھوپال
۳۰	حضرت مولانا انظر شاہ صاحب استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند
۳۰	حضرت مولانا نظام الدین صاحب ناظم دفتر امارت شرعیہ بہار اڑیسہ
۳۰	حضرت مولانا ابوالفضل حکیم محمد آدم صاحب مد فیوضکم طالعوری پالن پور
۳۰	حضرت مولانا سید تمید الدین صاحب دامت برکاتہم مہتمم مدرسہ منیع العلی گانہ ٹھٹھی
۳۱	رئیس المناظرین حضرت مولانا عبد السلام صاحب لکھنوی دامت برکاتہم
۳۱	حضرت مولانا قاضی اطہر صاحب مبارک پوری دامت برکاتہم
۳۱	ایڈیٹر صاحب ماہنامہ معارف
۳۲	شیخ الحدیث المحیث الجلیل حضرت مولانا محمد زکریا صاحب
۳۲	حضرت العلامة مولانا ابوالحسن علی ندوی رحمۃ اللہ یطول بقاۃ
۳۲	حضرت مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی دامت برکاتہم
۳۲	حضرت مولانا نصیر احمد خان صاحب دامت برکاتہم و مد فیوضکم صدر المدرسین دیوبند
۳۳	حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب دامت برکاتہم مہتمم دارالعلوم دیوبند
۳۴	حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند
۳۴	حضرت مولانا نربان الدین صاحب سبھلی زید مجدہم استاذ تفسیر و الحدیث دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ
۳۴	حضرت مولانا محمد رضا جمیری صاحب سابق شیخ الحدیث دارالعلوم اشرفیہ راندیر سورت
۳۵	حضرت مولانا مفتی ظہیر الدین صاحب دامت برکاتہم سابق استاذ حدیث جامعہ حسینیہ راندیر سورت
۳۵	حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب دامت فیوضکم خطیب شاہی مسجد مہتمم

صفحہ	عنوان
	مدرسہ عربیہ حنفیہ پسر و ضلع سیالکوٹ پاکستان
	دارالعلوم ندوۃ العلماء، کاتر جمان البعث الاسلامی کے مدیر اعلیٰ
۳۶	مولانا سید الرحمن صاحب تحریر فرماتے ہیں
۳۷	حضرت مولانا احمد عبد المجیب قاسمی دام مجدہ استاذ دارالعلوم سمیل الاسلام حیدر آباد
۳۸	حضرت مولانا محمد شریف حسن صاحب سابق شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ ڈابھیل
	ودارالعلوم دیوبند
	حضرت مولانا مفتی محمد اکبر میاں مفتی پالن پور گجرات
۳۹	مکتوب بنام مولانا محمد ہاشم بخاری مدظلہ
۴۰	تحدیث نعمت
	مولانا محمد نیاز ترستانی فاضل دارالعلوم دیوبند معلم مسجد حرام
۴۲	ایڈیٹر ماہنامہ تجلی دیوبند
۰	کتاب الایمان
	ماہ متعلق بالایمان
۴۳	غیر مسلم سے خلاف توہید منتر پڑھا کر علاج کرنا کیسا ہے؟
۴۳	غیر اللہ کے پاس مدد مانگنے کا کیا حکم ہے
۴۵	شرعی امور کے مخالف کے حامیوں کے متعلق شرعی حکم کیا ہے
۴۶	وباۓ زدہ آبادی کو چھوڑنا
۴۸	مسلمان کا جین گرو جی (مرشد) کو جھک کر تعظیم کرنا
۴۹	دراڑھی پر تنقید کا حکم
۵۵	بزرگ کے نام کی چوٹی رکھنا کیسا ہے
۵۵	انسان چاند پر پہنچ سکتا ہے شرعی نقطہ نظر کیا ہے
۵۹	آسمان، آسمانوں کی ترتیب اور درمیانی فاصلے
۶۲	آسمان اور نصوص شریعت
۶۳	سائنس جدید اور آسمان
۶۷	مربع شریعت ہونے کے باوجود مصائب کیوں
۶۷	نقش نعل شریف کو دعاء کی قبولیت کے لئے سر پر رکھنا کیسا ہے
۶۸	کوئی شخص خدا کے وجود کا انکار کرنے لگے تو ایسا شخص مسلمان ہے یا نہیں

صفحہ	عنوان
۶۸	مسلمانوں نے مندر میں مالی امداد کی اس سے ان کے ایمان میں نقص آیا یا نہیں
۶۹	کنواں کھودنے کے لئے غیر مسلم سے مشورہ کرنا اور اس کی بات پر یقین کرنا
۶۹	ہندوؤں کے تہوار ہولی میں شریک ہونا حرام ہے
۷۰	بزرگوں کے طفیل سے وعاما نگنا جائز ہے مگر مزار پر حاضر ہونا ضروری نہیں
۷۰	تقلید شرعی یعنی ائمہ کی تقلید
۷۰	تقلید کی ضرورت اور تقلید ائمہ اربعہ کے وجوب برامت کا اجماع
۷۶	حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے مذکورہ فرامین عالیہ کا خلاصہ یہ ہے
۷۸	علماء سندھ
۷۸	اولیاء ہند
۸۶	مسائل شرعیہ کی فہم کے لئے نری حدیث دانی کافی نہیں
۹۰	دین کا مدار دو چیزوں پر ہے
۱۰۲	نفس تقلید قرآن و حدیث سے ثابت ہے
۱۱۰	غیر مقلدین کے چند اشکالات اور ان کے جوابات
۱۱۰	پہلا اشکال
۱۱۱	دوسرا اشکال
۱۱۳	تیسرا اشکال
۱۱۹	چوتھا اشکال
۱۲۱	پانچواں اشکال
۱۲۱	امام الائمہ حضرت امام ابوحنیفہ
۱۲۱	ضرورت تدوین فقہ
۱۲۱	ہندوپاک میں مذہب حنفی کا رواج
۱۲۲	امام صاحب کے متعلق حدیثی بشارت
۱۲۳	امام صاحب تابعی ہے
۱۲۳	سید الخفاظ امام یحییٰ ابن معین متوفی ۲۴۳ھ
۱۲۴	امام نقد رجاں یحییٰ بن سعید قطان متوفی ۱۹۸ھ
۱۲۴	امیر المؤمنین فی الحدیث حضرت عبداللہ بن مبارک متوفی ۱۸۱ھ
۱۲۵	ایام اعمش کوئی متوفی ۱۴۸ھ کا قول

صفحہ	عنوان
۱۲۶	امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ بن حجاج متوفی ۱۶۰ھ
۱۲۶	امام حدیث علی بن مدینی متوفی ۲۳۴ھ
۱۲۶	امام حدیث سفیان ثوری متوفی ۱۶۱ھ
۱۲۷	محدث شہیر یزید بن ہارون متوفی ۲۰۶ھ
۱۲۸	امام وکیع بن جراح متوفی ۱۹۷ھ
۱۲۸	حافظ حدیث امام ابو یوسف متوفی ۱۸۲ھ
۱۲۹	امام مالک متوفی ۱۷۹ھ
۱۲۹	امام شافعی متوفی ۲۰۴ھ
۱۲۹	امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ
۱۲۹	امام حدیث مسعر بن کدام
۱۳۰	محدث شہیر امام اوزاعی متوفی ۷۷۱ھ
۱۳۱	محدث کبیر مکی بن ابراہیم متوفی ۲۱۵ھ
۱۳۱	محدث شہیر شقیق بلخی متوفی ۱۹۴ھ
۱۳۳	ضرورت تدوین فقہ
۱۳۳	کیفیت تدوین فقہ
۱۴۴	موردی صاحب کی سبائی ذہنیت
۱۴۹	سرورد عالم فخر موجودات ﷺ کے متعلق لکھا ہے
۱۵۱	گنبد خضرا کی توہین کے متعلق رضا خانیوں کا غلط پروپیگنڈہ
۱۵۲	مسجد نبوی کی توسیع
۱۵۲	ایک لاکھ بیسٹھ ہزار نمازیوں کے لئے جگہ
۱۵۲	اکابر علماء دیوبند کے عقائد
۱۵۳	مدینہ منورہ رواگگی کے آداب
۱۵۳	مدینہ میں داخلے کے آداب
۱۵۳	حرمت مدینہ
۱۵۳	مسجد نبوی میں داخلہ
۱۵۳	روضہ اطہر پر حاضری
۱۵۵	توسل رسول خدا ﷺ

صفحہ	عنوان
۱۵۸	کوئی شخص حضور ﷺ کو نو مسلم کہے تو کیا حکم ہے
۱۶۱	فاسق کس کو کہتے ہیں اور شریعت میں اس کا کیا حکم ہے
۱۶۲	کیا نسل انسانی کی ابتداء بندرت بقرآن وحدیث سے کیا ثابت ہوتا ہے
۱۶۴	حیات عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام
۱۶۵	قائدہ
۱۶۵	تنبیہ ضروری
۱۶۶	مسند حیات ونزول عیسیٰ علیہ السلام
۱۶۷	ایک شبہ کا جواب
۱۶۸	قاویانی کسی غیر مسلم کی سند سے مسلمان نہیں ہو سکتے
۱۷۰	دعویٰ نبوت واقوال کفریہ قاویانی کی تحریر کے آئینہ میں
۱۷۱	حضرت عیسیٰ پر فضیلت کا دعویٰ
۱۷۲	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی توہین
۱۷۲	حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات کی نسبت مرزا جی کے خیالات
۱۷۳	حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام پر فضیلت کا دعویٰ
۱۷۳	میں سب پتھ ہوں
۱۷۴	معجزات کی اثرت
۱۷۴	احادیث کے متعلق مرزا جی کا خیال
۱۷۶	علمی لطیفہ
۱۷۷	فرقہ مہدویہ کے متعلق وضاحت اور حضرت امام مہدی کے حالات
۱۷۹	فرقہ مہدویہ کے عقائد کا اسلامی عقائد سے تقابل
۱۸۰	اپنے معتقدین اور خلفاء کے متعلق سید محمد جونپوری کا نظریہ
۱۸۸	امام مہدی کے حالات
۱۹۰	امام مہدی کی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ملاقات
۱۹۲	سال کرہ کا کیا حکم ہے
۱۹۶	قاویانیوں کا کیا حکم ہے اور ان کا ذبیحہ حلال ہے یا حرام
۱۹۶	علامات قیامت کا ثبوت
۲۰۲	قائدہ

صفحہ	عنوان
۲۰۳	اہل قبور کی زندوں سے ہم کلامی
۲۰۹	حکایت
۲۰۹	حکایت
۲۰۹	حکایت
۲۱۱	فضلِ صدقات میں ہے
۲۱۱	نیز فضائلِ صدقات میں ہے
۲۱۲	بزرگانِ دین حیات یا بعد وفات حج کے لئے یاد گیر مقامات پر جا سکتے ہیں یا نہیں
۲۱۳	حجر اسود کا بوسہ دینے میں اس کی عبادت کا شائبہ
۲۱۴	طاغون سے متعلق اسلامی تعلیمات
۲۱۸	مکتوباتِ امام ربانی میں ہے
۲۲۰	شیخ عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ اللمعات فی شرح المشکوٰۃ میں تحریر فرماتے ہیں
۲۲۳	غیر مسلموں میں ایمان کی دعوت کی اہمیت
۲۲۴	حضور اکرم ﷺ کی بعثت قیامت تک کے تمام انسانوں کے لئے ہے
۲۲۷	حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا ملفوظ گرامی
۲۲۷	غیر مسلموں میں تبلیغ کے لئے بے چینی
۲۲۸	توحید کی صحیح ہونے کے شرائطِ اسلام میں توحید کا مقام
۲۳۴	تقلید شرعی اور علماء امت
۲۳۵	تقلید کی حقیقت
۲۳۶	صحیح بخاری میں حضرت عمرؓ سے روایت ہے
۲۳۷	حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں
۲۳۷	علامہ ابن تیمیہؒ بھی تقلیدِ شخصی کو ضروری قرار دیتے ہیں
۲۳۷	اسی کتاب میں دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں
۲۳۸	آپ امام بغویؒ کا قول نقل فرماتے ہیں
۲۳۸	نیز تحریر فرماتے ہیں
	حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ کے مذکورہ فرامین سے ثابت ہوتا ہے
۲۳۹	غیر مجتہد پر تقلید واجب ہے
	اورنگ زیب عالمگیر کے استاذ جامع المعقول والمنقول شیخ احمد المعروف بملا جیون

صفحہ	عنوان
۲۶۹	متوفی ۱۱۳۰ھ تفسیر احمد یہ میں تحریر فرماتے ہیں
۲۵۰	علامہ جدل الدین محلی شرح جمع الجوامع میں تحریر فرماتے ہیں
۲۵۰	امام عبد الوہاب شعرائی میزان الشریعۃ الکبریٰ میں تحریر فرماتے ہیں
۲۵۰	علامہ سید طحطاوی رحمہ اللہ متوفی ۱۲۳۳ھ
۲۵۱	نسبت امام ربانی مجدد الف ثانی تحریر فرماتے ہیں
۲۵۲	شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی فرماتے ہیں
۲۵۲	(سوال) مذاہب اربعہ کے مقصدین کو بدعتی کہیں گے یا نہیں
۲۵۳	ائمہ کی تقلید پر امت کا متفق ہو جانا خدا داد قبولیت ہے
	غیر مقلدین شیخ عبد الوہاب نجدی کے ہم مسلک وہم عقیدہ سمجھے جاتے ہیں
۲۵۷	لیکن شیخ عبد الوہاب مقلد ہیں اپنے متعلق تحریر فرماتے ہیں
۲۵۷	ایک دوسرے مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں
۲۵۸	حاصل کلام
۲۶۰	تقلید کی حیثیت بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں
۲۶۲	روح کے قریب قریب جھٹ کر شکر یہ ادا کرنا اور تعظیم بجالانا
۲۶۳	دیوان حفظ وغیرہ سے قال نکالنا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وفق من اراد به حيراً للتفقه في الدين

اما بعد!

فتاویٰ رحیمیہ حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاجپور کی ایک عمدہ تصنیف ہے۔ کتاب صاحب کتاب دونوں کسی تعارف کے محتاج نہیں۔ اہل علم خصوصاً اصحاب فتاویٰ کے ہاں فتاویٰ رحیمیہ اور مفتی صاحب کا جو مقام ہے وہ محتاج بیان نہیں۔ برصغیر پاک و ہند کے تقریباً ہر دارالافتاء میں اس کتاب سے استفادہ کیا جا رہا ہے۔ بایں ہمہ کتاب میں چند کمیاں تھیں جس کی وجہ سے اہل علم کو استفادہ کرنے میں مشکلات کا سامنے پڑھ رہا تھا۔ مثلاً ترتیب میں کمی کا ہونا، بعض مسائل میں تکرار کا ہونا، بعض مسائل میں دلیل کا نہ ہونا۔

اس بارے میں بندہ نے حضرت مفتی صاحب سے رابطہ کیا مفتی صاحب نے ترتیب وغیرہ کی اجازت دی لیکن مکررات کو حذف کرنے سے منع فرمایا۔ مفتی صاحب کی خواہش کا احترام رکھتے ہوئے کسی مسئلہ کو حذف نہیں یا گہا البتہ جدید ترتیب، تبویب اور تخریج کے ساتھ کتاب کو مزین کیا گیا۔

امید کی جاتی ہے کہ اب اہل علم کو استفادہ کرنے میں مشکلات کا سامنے نہیں کرنا پڑے گا

صالح کاروڑی

دارالافتاء جامعۃ العلوم الاسلامیہ

علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن

جمشید روڈ کراچی/۵

مفتی صاحب کی خط کی کاپی ہمراہ ہے

۱۸ شعبان المعظم ۱۴۲۱ھ

باسمہ تعالیٰ

از رائد

۱۵ نومبر ۲۰۰۰ء

محترمی و کرمی جناب مفتی محمد صالح صاحب بارک اللہ فی علمکم و عملکم

بعد سلام سنون خیریت طرفین عند اللہ نیک مطلوب ہے۔ الحمد للہ احقر اپنی پیرانہ سالی کے ساتھ بعافیت ہے خداوند قدوس آپ کو بھی بعافیت رکھیں اور دینی خدمات میں اخلاص کے ساتھ مشغول رکھیں۔ آمین بحرمۃ سید المرسلین ﷺ

آپ کا خط ملا، یاد فرمائی کا شکریہ، پڑھ کر احوال سے واقفیت ہوئی۔ آپ کو جو دارالاشاعت کے جانب سے ہمارا چھوٹا سا روایا گیا آپ اس کی ایک فوٹو کاپی ہم کو روانہ کریں۔ آپ جو ترتیب و تہویب کا کام کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس کو بحسن و خوبی انجام پذیر فرمائیں۔ آپ اس بات کا اہتمام رکھیں کہ تمام مسائل آجائے کوئی مسئلہ چھوٹ نہ جائے اور جو مسائل بظاہر مکرر معلوم ہوتے ہیں ان کو بھی لیا جائے۔

باقی احوال لائق شکر ہے۔ احقر بھی آپ کے لئے دعا کرتا ہے اور آپ بھی احقر کے لئے حسن خاتمہ کی دعا فرمائے۔ آمین۔

(حضرت اقدس مفتی) سید عبدالرحیم لاہوری۔ دام ظلکم العالی۔

مختصر تعارف صاحب فتاویٰ

از مفتی عیسیٰ بھائی ابراہیم ایڈیٹر ماہنامہ پیغام گجراتی

الحمد لله الذي وفق من اراد به الخير للتمقه في الدرس وهدى من شاء الى سبيل المنهدس والصلوة والسلام على سيد الاولين والاخرين محمد حاتم النبيين والمرسلين الذي قال "من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين" وعلى آله الطيبين واصحابه الطاهرين وعلى اتبعه واثيابه اجمعين الى يوم الدين محترم مفتی صاحب جیسی گرانقدر ہستی کے تعارف کے لئے فتوؤں کا یہ مجموعہ ہی کافی تھا۔ لیکن جس طرح ماہنامہ پیغام کے خریدار اور قاری حضرات کے خطوط، بکثرت پہنچتے رہے، اس میں موصوف کے فتاویٰ پر لمال، شائق کا اظہار تھا ایسے ہی بہت سے حضرات تعارف کی فرمائش بھی کرتے رہے۔

حضرت مفتی صاحب کی شخصیت باوجود یہ کہ اسلامی تعلیمات کی عملی نمونہ ہے مگر یہ بھی انسانی تعلیمات کا اثر ہے کہ آپ شہرت اور نمائش سے متنفر۔ خاموش اور یکسو زندگی کے عادی ہیں۔ نہ سٹیج پر آپ کی تقریریں ہوتی ہیں نہ پائیس میں آپ کے بیانات اشاعت کے لئے بھیجے جاتے ہیں۔ اخباری دنیا آپ سے ناواقف ہے۔ اس لئے ضروری ہے۔ تعارف کے متمنی حضرات کی فرمائش پوری کی جائے حضرت مفتی صاحب کو اپنے قدم سے اس فرمائش کی تعمیل کے لئے تیار نہیں ہوئے۔ تو یہ خدمت راقم حروف نے اپنے ذمہ لے لی۔ چنانچہ مختصر تعارف کے لئے چند سطوریں پیش ہیں۔

سلسلہ نسب:

حضرت مفتی صاحب کو جس طرح اللہ تعالیٰ نے علم و فضل۔ حفظ قرآن قرأت و تجوید اور حج بیت اللہ شریف و ولایت بخش ہیں، خصوصیت یہ ہے کہ آپ کو خاندانی شرف بھی عطا فرمایا کہ آپ کا سلسلہ نسب چھبیس ۱۷۲۶ء سے محبوب سبحانی سیدنا حضرت مولانا سید عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تک پہنچتا ہے۔ اس نہری زنجیر کی کڑیاں ملاحظہ فرمائیے۔

مولانا قاری، حافظ، (۱) مفتی سید عبدالرحیم قادری (۲) ابن سید عبدالکریم (۳) ابن سید ابراہیم (۴) ابن سید عبدالرحیم (۵) ابن سید محمد فقیر اللہ (۶) ابن سید عابد میاں (۷) ابن سید درویش (۸) ابن سید محمد فقیر اللہ (۹) ابن سید جبر محمد (۱۰) ابن سید رکن الدین یوسف (۱۱) ابن سید حسام الدین ناہیال (۱۲) ابن سید حسن (۱۳) ابن سید نظام الدین سلیمان (۱۴) ابن سید ابوالفتح اسحاق (۱۵) ابن سید ابو محمد (۱۶) ابن سید علاء الدین آدم (۱۷) ابن سید ابراہیم (۱۸) ابن سید موسیٰ قطب الدین (۱۹) ابن سید ہاشم (۲۰) ابن سید غیاث الدین قاسم (۲۱) ابن سید صالح (۲۲) ابن سید فتح اللہ (۲۳) ابن سید نصر اللہ (۲۴) ابن سید داؤد (۲۵) ابن سید صدیق (۲۶) ابن سید القطب ابو محمد عبدالخالق (۲۷) ابن سید ناٹا امام مرشد الانام شیخ الجن والانس، سلطان الاولیاء سبحانی محی الدین سید عبدالقادر جیلانی احسنی العینی قدس اللہ سرہ العزیز ونور اللہ ضریحہ۔

امتیازی شان:

آپ کی سوانح حیات کے لئے ضخیم جلد کی ضرورت ہے۔ مگر وہ تمام تفصیل جس کے لئے پوری کتاب درکار ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم و فضل اور زہد و تقویٰ کے ساتھ جفا کشی۔ محنت، عزم و استقلال اور بلندی حوصلہ کے بھی وہ جوہر عطا فرمائے جو سبق آموز ہیں اور یہی آپ کی زندگی کی خصوصیات ہیں۔ طرح طرح مشکلات کے ساتھ صحت کی خرابی بھی ایسی آزمائش تھی جو شوق علم۔ سعی بہم دل کی لگن اور استقلال و استقامت کے جہروں کو اجاگر کرتی رہی۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ”افتاء“ کے منصب جلیل تک پہنچایا۔

پیدائش:

ضلع سورت کا مشہور قصبہ نوساری آپ کا مسقط الراس ہے جہاں آپ ماہ شوال ۱۳۳۱ھ مطابق دسمبر ۱۹۰۳ء کو پیدا ہوئے۔ جد امجد حضرت مولانا سید ابراہیم صاحب رحمۃ اللہ کا قیام اپنے وطن لاچپور رہتا تھا۔

تعلیم کی ابتداء اور حفظ قرآن:

۱۳۳۹ھ میں آپ نے جد امجد کے سامنے زانو تلمذ طے کیا۔ مگر ابھی پارہ عم ختم نہیں ہوا تھا کہ جد امجد نے داعی اجل کو لبیک کہا پھر آپ نے اپنے والد ماجد اور عم بزرگوار حضرت حافظ سید حسام الدین صاحب، قادری المتونی ۱۳۴۲ھ سے حدیث قرآن کی تکمیل کی۔ اس اثناء میں آپ نے گجراتی اسکول میں درجہ اول کی تکمیل بھی کی اور کچھ عرصہ آپ جامعہ اتر فیہ راندیر کے درجہ حفظ میں بھی داخل رہے۔ امور خانہ داری کی کچھ ذمہ داریاں اور ان کی مشکلات تھیں جو آپ اس طرح منتقل کرتی رہیں اور اگر جذبہ صادق کی دستگیری اور فضل خداوندی نہ ہوتا تو اس صغیر سن میں طلب علم کی شاہراہ پر گامزن رہنا بہت مشکل تھا۔ خصوصاً جب کہ اسی دوران میں آپ کی شادی بھی ہو گئی تھی۔^(۱)

فارسی کی تعلیم:

حضرت مفتی صاحب کے والد صاحب کی کوشش سے نوساری (محلہ موٹھوار) میں مدرسہ خمدیہ کی ادراغ نیل ڈالی گئی اور والد صاحب محترم نے سلسلہ درس شروع کیا تو مولانا موسیٰ بھہات اور یوسف میمن وغیرہما کے ساتھ آپ بھی مدرسہ میں درجہ فارسی کے طالب علم بنے۔

منصب امامت:

اللہ تعالیٰ نے حضرت مفتی صاحب کو قرأت اور تجوید میں بھی کمال عطا فرمایا۔ ہے قرأت بہت نفیس اور لہجہ نہایت دلکش ہے۔ نوساری کے حضرات نے آپ کے اس خدا داد کمال سے فائدہ اٹھانا چاہنا مسجد کی امامت آپ کے سپرد کر دی اور پھر آپ کو جامع مسجد کا امام بنادیا گیا۔ درانحالیکہ تعلیم کا سلسلہ بھی جاری تھا اور فارسی کی تکمیل کر رہے تھے۔ مگر آپ کی باکمال شخصیت زیادہ عرصہ یہاں نہیں رہ سکی حضرت مولانا محمد حسین صاحب رحمۃ اللہ (بانی جامعہ حسیہ راندیر) اور محترم حافظ احمد مولانا صاحب جیسے قدردان حضرات نے آپ کے کمال کی قدر کی اور آپ کو باصرہ اتمام

(۱) مفتی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے والد ماجد سے چھاپی ہوئی حضرت مولانا سید عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ تھے ان کی بڑی دختر نیک اختر رحمۃ اللہ فاطمہ بی بی سے آپ کی شادی ہوئی تھی۔ مولانا سید مہدی صاحب گیلان ضلع سورت کے مدرسہ میں صدر مدرس تھے۔

اندیرا، لیا گیا۔ چنانچہ آپ ذی قعدہ ۱۳۳۳ھ میں بحیثیت امام مسجد راندر تشریف لے آئے۔ راندر جیسے دینی مرکزی ندر۔ گاؤں آپ کے لئے نعمت غیر مترقبہ تھیں۔ درحقیقت یہی درس گاہیں آپ کے لئے جاذب بنی تھیں کہ یہاں درس نظامی کی تکمیل کر سکتے تھے۔ چنانچہ آپ راندر پہنچے تو پہلے آپ نے جناب: رن محمد مرثا نوئی مدظلہ سے قرأت کی تکمیل کی پھر آپ نے مدرسہ محمدیہ غربیہ جامعہ حسینہ راندر میں درسیات کی تکمیل کی۔ ۱۳۳۹ھ بمطابق ۱۹۲۱ء میں جبکہ حضرت علامہ مولانا انور شاہ رحمہ اللہ کی زیر صدارت جامعہ کا چودھواں سالانہ اجلاس ہو رہا تھا۔ آپ کو جامعہ کی طرف سے سند فراغت دی گئی۔

صلاحیت افتاء:

فرائض امامت کا آپ کو پورا احساس رہا۔ جس کی وجہ سے درسی کتابوں کے علاوہ مسائل کی کتابوں کا مطالعہ بھی جاری رہا۔ اللہ تعالیٰ نے حافظہ بہتر عطا فرمایا ہے چنانچہ اس دور طالب علمی ہی میں بہت سے مسائل کے حافظ بن گئے۔ درس نظامی کا سلسلہ شروع ہوا تو اساتذہ کرام غفرانی میں فتاویٰ لکھنے بھی شروع کر دیئے۔ آپ کے مشفق استاد مولانا محمد حسین صاحب رحمہ اللہ آپ کو استفتات (سوالات) دے دیا کرتے تھے آپ پوری توجہ اور تحقیق کے بعد جواب لکھتے اور حضرت استاذ کی آفرین اور دعا میں حاصل کرتے تھے۔

افتاء کے ساتھ درس قرأت کی خدمت بھی آپ کے سپرد تھی۔ مولانا قاری نور گت صاحب مولانا قاری احمد ذیانی صاحب، قاری احمد سیات صاحب، مولانا احمد الشیخ صاحب، مولانا سلیمان ٹیل صاحب مولانا محمد شریف صاحب بخاری، مولانا محمد حنیف صاحب افریقی اسی زمانہ کے آپ کے مشہور تلامذہ ہیں۔

اصابت رائے اور صحت فتویٰ:

ایسا بار بار ہوا کہ آپ کے کسی فتوے سے بعض علماء نے اختلاف کیا۔ لیکن جب وہ ہندوستان کے علمی مرکزوں یا مرکزی حضرات کی خدمت میں پیش کیا گیا تو حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب کے فتوے کی تصدیق کی گئی۔ صرف دو مثالیں یہاں پیش کی جا رہی ہیں جو تاریخی حیثیت رکھتی ہیں۔

(۱) ۱۳۵۵ھ میں راندر کے ایک مشہور حاجی صاحب کی وفات ہوئی۔ حاجی صاحب کی دوسری بیوی تھیں۔ پہلی بیوی وفات پا چکی تھیں ان کی اولاد موجود تھی۔ حاجی صاحب نے کچھ علماء کے مشورہ سے وصیت نامہ مرتب کیا۔ وصیت نامہ میں حاجی صاحب نے تحریر فرمایا:

”مرحومہ بیوی کے ترکہ میں میرا جو حصہ ہے وہ مجھے لینا نہیں ہے۔“

حاجی صاحب کی وفات کے بعد سوال پیدا ہوا کہ حاجی صاحب کے ترکہ میں ان کا وہ حصہ بھی شامل کیا جائے جو پہلی بیوی کے ترکہ میں سے شرعی فرائض کے بموجب ان کو ملتا ہے یا نہیں دوسری بیوی کا مطالبہ یہ تھا کہ اس حصہ میں سے بھی ان کو ثمن یعنی آٹھواں حصہ ملنا چاہئے۔ دوسرا فریق وصیت نامہ کی بنا پر تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں تھا۔ وہ کہتا تھا کہ حاجی صاحب اپنا حق ختم کر چکے ہیں کیونکہ وہ تحریر فرما چکے ہیں کہ ”مجھے لینا نہیں ہے۔“

یہ مسئلہ حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب کے سامنے پیش ہوا تو آپ نے فرمایا کہ

”اس تحریر سے کہ مجھے یقین نہیں ہے۔ ان کا حق ختم نہیں ہوا بلکہ حاجی صاحب اپنے حق کے در ہیں۔ اس حصہ میں سے دوسری بیوی ثمن کی حق دار ہے البتہ اُریوں لکھا جاتا کہ میں نے اپنا حق فلاں فلاں کو دے دیا ہے اس وقت بے شک حق نہ رہتا اور جس کو دیا ہوتا وہ حق دار ہوتا۔“

حضرت مفتی صاحب کی اس رائے سے بعض جلیل القدر علماء نے اختلاف کیا تو یہ معاملہ حضرت علامہ مولانا محمد کفایت اللہ صاحب مفتی اعظم ہند کی خدمت میں پیش کیا گیا جو اس وقت نیوسنٹرل جیل ملتان میں اسیر تھے، حضرت مفتی صاحب نے تحریر فرمایا ”بے شک حاجی صاحب کا حق رد نہیں ہوا، وہ اس کے بدستور مالک ہیں اور اس میں سے دوسری بیوی کو آٹھواں حصہ ملے گا۔“

حضرت مفتی اعظم ہند کی طرف سے حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب کے رائے کی تصدیق ہوئی تو اختلاف کرنے والے عالم صاحب کا اعتماد مولانا مفتی عبدالرحیم پر اتنا بڑھ گیا کہ وہ کوئی فتویٰ آپ کو دکھائے بغیر روانہ نہیں کیا کرتے تھے

دوسرا فتویٰ

۱۹۳۶ء میں راندری کی کنارہ مسجد کی تعمیر جدید کے وقت بیت الخلاء کے پائپ کے بارے میں متولی حاجی نبو صاحب نے حضرت مفتی صاحب سے مسئلہ پوچھا آپ نے جگہ دیکھ کر اجازت دے دی۔ ذیل کے جواب سے سوال معلوم ہو جائے گا۔

(الجواب) اس کنویں کی جگہ جس میں بیت الخلاء کے پائپ داخل کرنا ہیں وہ مسجد اور صحن مسجد سے خارج ہے۔ یہاں مسجد تعمیر ہونے تک عارضی طور پر فرض باجماعت ادا کئے جاتے ہیں اور گا ہے گا ہے سنتیں بھی پڑھی جاتی ہیں۔ لہذا یہ جگہ شرعی مسجد میں داخل نہیں ہے بنا بریں اس بیکار کنوئیں میں ضرورتاً بیت الخلاء کا پائپ رکھا جائے تو جائز ہے اس سے مسجد کی تخریب نہیں ہوگی۔ فقط واللہ اعلم بالاسواب۔ دستخط سید عبدالرحیم لاچپوری غفرلہ راندری شوال سنہ ۱۳۵۴ھ۔

اس فتوے کے بعد متولی صاحب نے پائپ ڈالا۔ بعد میں کچھ صاحبان نے اختلاف کیا۔ ایک مقامی مفتی صاحب کو بدلا کر جگہ دکھائی اور عدم جواز کا فتویٰ حاصل کر لیا۔ پھر اس فتویٰ کو اخبار ”ہمدرد“ میں شائع کیا۔ جب یہ عدم جواز کا فتویٰ ”ہمدرد“ میں شائع ہوا تو ہر جانب سے متولی صاحب پر لعنت و ملامت کی بارش ہونے لگی۔ متولی صاحب خوف زدہ مفتی صاحب کے پاس دوڑے آئے اور کہنے لگے کہ آپ نے جواز کا فتویٰ دیا اور ہمدرد میں عدم جواز اور حرمت کا فتویٰ شائع ہوا ہے۔ اب کیا کیا جائے؟ کہ اس کو توڑ دیں؟ اس پر کافی صرفہ ہوا ہے! حضرت مفتی صاحب نے تسلی دی کہ آپ نہ کھبرائیں۔ آپ نے جو کچھ کیا ہے وہ غلط نہیں۔ اس کے بارے میں نقشہ تیار کر کے دہلی و غیرہ سے جواب حاصل کیا جائے گا چنانچہ نقشہ تیار کر کے دہلی بھیجا۔ وہاں سے حسب ذیل جواب آیا۔ (الفاظ بعینہ نقل ہیں)

(الجواب) یہ صحیح نہیں ہے کہ احاطہ مسجد میں جو جگہ واقع ہو، مسجد کا حکم رکھتی ہے اور یہ بھی صحیح نہیں کہ جس جگہ پر عارضی طور پر ضرورت کی بنا پر نماز ادا کی جائے وہ مسجد بن جاتی ہے صورت واقعہ میں اگر کنوئیں میں نجاست کا راستہ کرنے سے اور کوئی خرابی یا نقصان نہیں تو ان وجوہ سے کہ یہ جگہ احاطہ مسجد میں ہے یا اس پر عارضی طور سے

جماعت ہوئی ہے مانع جو انہیں۔ فقط۔ دستخط محمد کفایت اللہ کان اللہ وہابی۔
اس سلسلہ میں مفتی مہدی حسن صاحب سے بھی رجوع کیا گیا۔ سوال و جواب بالفاظہا مندرجہ ذیل ہے:-

استفتاء:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل صورت میں کہ ہمارے یہاں احاطہ مسجد میں صحن مسجد کی ایک جانب، حوض کے متصل زمین کا ایک مختصر قطعہ متعلقہ مسجد واقع ہے اس جگہ پہلے غسل خانہ اور کنواں تھا۔ چند سال ہو گئے یہاں سے غسل خانہ دوسری جگہ منتقل کر دیا گیا اور کنواں پاٹ دیا گیا اور زمین ہموار کر کے فرش کو پختہ بنایا گیا ہے۔ اس پختہ فرش پر لوگ بیٹھتے ہیں اور بلا کھٹکے دنیا کی باتیں کرتے ہیں حتیٰ کہ بیڑی سگرٹ بھی پی جاتی ہے اور بعض دفعہ لوگ سنتیں اور نوافل بھی پڑھ لیا کرتے ہیں اور جب مسجد شہید کردی گئی تھی تقریباً ڈیڑھ ماہ صحن مسجد میں جگہ نہ ہونے کی وجہ سے ہجگانہ نماز باجماعت اس جگہ ادا کی گئی تھی۔ میں نے مسجد کی بھلائی اور کفایت کو ملحوظ رکھتے ہوئے اس کنویں کو نفس مسجد سے خارج سمجھ کر جدید بیت اخلا سے جو احاطہ مسجد میں ایک طرف واقع ہے جوتہ اتارنے کی جگہ سے مذکورہ معطل کنویں تک بول و براز جانے کے لئے سطح زمین سے دو قدم آدم گہرائی میں پائپ ڈال دیا ہے اور پائپ سے سطح زمین تک کا (حصہ) مٹی سے بھرا ہوا ہے اس لئے بد بو آنے کا بھی احتمال نہیں ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ چونکہ یہ کنواں احاطہ مسجد میں ہے لہذا داخل مسجد ہے اور اس کا فرش بحکم صحن مسجد ہے خصوصاً جب کہ یہاں سنتیں اور نفیس پڑھی جاتی ہیں اور ایک عرصہ تک فرض نماز باجماعت ادا کی گئی ہے۔ اس لئے اس کنویں میں بول و براز داخل کرنا مسجد کی بے حرمتی کا باعث ہے تو کیا یہ صحیح ہے۔ امید کہ نقشہ مسجد ملاحظہ فرما کر حکم شرعی سے آگاہ فرمائیں گے یہ بھی خیال رہے کہ مذکورہ کنواں بہت گہرا ہے اور ندی بھی قریب ہے پانی چڑھنے اترنے سے غلاظت کھچ جایا کرے گی اس لئے بھر جانے کا اندیشہ نہیں ہے۔ اگر اس کو بند کر دیا جائے اور دوسرا کنواں کھدوایا جائے تو حکومت اجازت نہیں دیتی۔ یعنی ۲۰ فٹ سے زیادہ گہرا کنواں کھودنا ممنوع قرار دیا گیا ہے اس لئے بار بار بھر جانے کا امکان ہے اور وریں صورت مصلیوں کو تکلیف ہوگی اور مسجد پر بار پڑتا رہے گا اور مسجد ذی حیثیت بھی نہیں ہے۔ لیکن اگر یہ پائپ مسجد کی بے حرمتی کا باعث ہو تو اس کے مقابلہ میں ہر قسم کی زحمت گوارا کی جاسکتی ہے۔ بینوا تو جردا (متولی مسجد کنرہ راندیر ضلع سورت)

(الجواب) ایک صحن مسجد ہوتا ہے اور ایک فناء مسجد! فناء مسجد وہ خالی جگہ ہوتی ہے جس میں ضروریات مسجد پوری کی جاتی ہیں۔ عرفا احاطہ مسجد میں جتنی جگہ ہوتی ہے اس میں مسجد، صحن مسجد، فناء مسجد وغیرہ سب کچھ ہوتا ہے۔ اس میں غسل خانہ، پیشاب خانہ، سنڈاس (بیت الخلاء)، وضو کرنے کی جگہ، حوض، جوتے اتارنے، رکھنے کی جگہ، پانی کے مٹکے وغیرہ رکھنے کی جگہ، مسجد کے ساز و سامان رکھنے کی جگہ وغیرہ ذالک سب احاطہ مسجد میں ہوتا ہے۔ لیکن سب پر مسجد کے شرعی احکام جاری نہیں ہوتے ہیں۔ حد مسجد شرعی سے جتنی زمین اور جگہ خارج ہوتی ہے وہ مسجد نہیں بلکہ مسجد کے انتظامات اور ضروریات کے واسطے ہوتی ہے۔ ہاں جب اہل محلہ (بانی اصلی، لک) افتادہ زمین کو مسجد کی توسیع کے لئے مسجد میں ملا دیں تو وہ بھی مسجد ہو جائے گی۔

سوال میں جس جگہ سے پائپ ڈال کر کنویں تک پہنچایا گیا ہے وہ بحسب نقشہ مسجد منسلک سوال حد مسجد شرعی

سے خارج اور فناء مسجد میں داخل ہے، صحن مسجد سے اس کو کوئی واسطہ نہیں ہے۔ صحن مسجد جو فقہاء کے نزدیک مسجد ہے وہ وہی صحن ہے جو کھلی ہوئی جگہ ہوتی ہے جس کو گرمی کی مسجد یا خارجی مسجد کہا جاتا ہے۔ جہاں جوتے اتارتے ہیں جہاں کنواں بناتے جہاں غسل خانہ یا سناں بنا ہے یہ سب صحن مسجد سے خارج جگہ ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں اس پائپ کو اس کنویں تک پہنچانے میں کوئی حرج نہیں ہے اس سے مسجد کی ب حرمتی نہیں ہے اس میں مسجد کو ناپاک کرنا نہیں ہے اس میں مسجد میں نجاست جاری کرنا نہیں ہے کہ یہ سب جگہ بحسب نقشہ مسجد سے خارج ہے اسی لئے وہاں بیٹھتے اٹھتے باتیں کرتے بیڑی وغیرہ پیتے ہیں اور اس سے پہلے غسل خانہ بھی تھا جیسا سوال میں مذکور ہے۔ کسی جگہ پر نوافل وغیرہ پڑھنے سے وہ جگہ مسجد نہیں ہوتی۔ اسی طرح کسی عذر کی بنا پر کسی خارجی مسجد جگہ میں جماعت سے نماز پڑھنے سے وہ جگہ مسجد نہیں ہوتی۔ جب یہ نیت ہے کہ عذر جاتے رہنے پر اس جگہ کو چھوڑ دیں گے۔ مذکورہ سوال میں یہ موجود ہے کہ مسجد بنانے کے لئے شبیدہ کر دینے کی وجہ سے نماز پڑھنے کی مسجد اور صحن مسجد میں جگہ نہیں تھی اس مجبوری کی وجہ سے چندے اس جگہ پر جماعت سے نماز پڑھی گئی اور جب مسجد بن گئی تو اس جگہ کو چھوڑ دیا گیا ایسی صورت میں اس پر مسجد کے احکام جاری نہیں اور وہ جگہ مسجد نہیں۔

وفيد باذن الباني لان متولى المسجد اذا جعل المنزل الموقوف على المسجد مسجداً وصلى فيه سنين ثم ترك الصلوة فيه واعيد منزلاً مستغلاً جاز لان المتولى وان جعله مسجداً لا يصير مسجداً كذا في الخانية (بحر ج ۵ ص ۲۳۸) لكن لو قال صلواته جماعة صلوة او صلواتين يوماً او شهراً لا يكون مسجداً كما صرح به في الذخيرة وقد مناه عن الخاية في الرحبة (بحر ج ۵ ص ۲۳۹) جعل شيء اى جعل الباني شيئاً من الطريق مسجداً الضيقه ولم يضر بالمارين جاز (درمختار) ۳۹۵ ظاهر ما نقلناه ان نقييد الشارح اولا بالباني وثانياً بالا امام غير قيد الخ (رد المحتار ج ۳ ص ۳۹۵) میں نے خود بھی علاوہ نقشہ کے اس جگہ کو دیکھا ہے کہ مذکورہ کنواں اور پائپ وغیرہ فناء مسجد میں سے جو حد مسجد سے خارج ہے صحن مسجد میں داخل نہیں ہے تاکہ ناجائز ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب صحیح۔ بندہ محمد بدر عالم عفا اللہ عنہ۔ (دستخط) کتبہ السید مہدی حسن غفرلہ۔

مفتی راندر۔ سورت ۱۹۰۔ نورری ۱۳۶۔

الجواب صحیح۔ اس جگہ کو بندہ نے دیکھا ہے۔ یہ جگہ حد مسجد سے خارج ہے اس کو حد مسجد میں داخل قرار دینا

زبردستی ہے۔ فقط واللہ اعلم بندہ سید عبد الرحیم غفرلہ لاہوری امام بڑی مسجد راندر۔

الجواب صحیح (مولانا) اشرف علی عثمانی

شہیر احمد عثمانی عفا اللہ عنہ (مولانا) اشرف علی عثمانی ظفر احمد عفا اللہ عنہ اسماعیل بن محمد رحمہ اللہ

۲۲۔ ذی الحجہ ۱۳۵۲ھ احقر عبد الرحیم عثمانی عفا اللہ عنہ ب۔ اسلامیہ ڈابھیل خانقاہ امدادیہ تھانہ بہران سملک ضلع سورت

۲۲۔ ذی الحجہ ۱۳۵۲ھ ۲۸۔ ذوالقعدہ ۱۳۵۲ھ۔

الجواب صحیح۔ بندہ احمد نور مدرس جامعہ حسینیہ راندر ضلع سورت۔

الجواب صحیح۔ عبد الرحمن کان اللہ لہ ولوالدہ۔

رد بدعات:

حضرت مفتی صاحب کی خاص فضیلت یہ بھی ہے کہ آپ نے صرف تحریر اور فتویٰ کے لحاظ سے بلکہ عملی طور پر رد بدعات میں پیش پیش رہے۔ نوسری، سورت وغیرہ مقامات سے رسم و رواج وغیرہ صحن مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا، ترویج میں سب کا ملکر دعائے مانگنا، خطبہ عید کے بعد اجتماعی دعائے مانگنا، صحن مسجد میں نماز جنازہ وغیرہ (اختلافی بین الناس) مسائل کو دور کرنے میں کافی زحمت اٹھائی اور بڑی استقامت اور ثابت قدمی سے کام لیا۔

آپ جس طرح دوسروں کو پابند سنت بنانا چاہتے ہیں، خود بھی زندگی کے ہر ایک گوشہ میں پابندی سنت کا پورا اہتمام کرتے ہیں۔ آپ کے گھر میں پردہ کی سخت پابندی ہے۔ اس پر آشوب دور میں اس پر پابندی بڑی دشوار ہے۔

خاتمہ کلام:

یہ چند تعارفی کلمات ہیں جو یہاں پیش کئے ورنہ واقعہ یہ ہے:-

دوامان نگہ تنگ و گل حسن تو بسیار
گلچیں بہار تو زوامان گلہ دارد

خیر ختام:

آخر میں تبرکات ان بزرگوں کے اسماء گرامی پیش کئے جا رہے ہیں جن سے حضرت مفتی صاحب نے استفادہ کیا یہ حضرت مفتی صاحب کے اساتذہ ہیں۔ فتاویٰ رحیمیہ سے فیض پانے والے حضرات مفتی صاحب کو دعا دیں تو ان بزرگوں کو بھی دعا میں یاد رکھیں۔ نیز راقم حروف کو بھی دعاء میں فراموش نہ کریں۔

حضرت الحاج مولانا محمد حسین صاحب راندیری رحمہ اللہ۔

حضرت الحاج مولانا مفتی سید مہدی حسن صاحب صدر مفتی دارالعلوم دیوبند مدظلہ العالی۔

حضرت مولانا احمد نور صاحب مدظلہ العالی۔ حضرت مولانا مفتی محمود الحسن صاحب اجیری۔

حضرت مولانا محبت اللہ صاحب مدظلہ العالی۔

ناچیز عیسیٰ بھائی ابراہیم (ایڈیٹر ماہنامہ پیغام) گجراتی) کا دی ضلع بھروج

بسم الله الرحمن الرحيم

تکملہ تعارف

از محترم عیسیٰ بھائی ابراہیم مدظلہ

فتاویٰ رحیمیہ جلد اول میں احقر نے صاحب فتاویٰ حضرت مفتی لاجپوری صاحب کا مختصر تعارف لکھا ہے مگر جنس احباب کو شکایت رہی کہ گجراتی میں جو فتاویٰ جیسے شائع ہوا ہے اس کے تعارفی مضمون کی بعض اہم باتیں کیوں چھوڑ دی گئیں؟ ان احباب سے میری گزارش یہ ہے کہ اگر صاحب فتاویٰ کی قابل رشک اسلامی زندگی کے مثالی پہلوؤں کو لکھا جائے تو گجراتی فتاویٰ کا تعارفی مضمون بھی ناکافی اور تشنہ تکمیل بن کر رہ جائے، تاہم آج جب کہ فتاویٰ رحیمیہ کی جلد دوم زیور طبع سے آراستہ ہو رہی ہے تو تکملہ تعارف کے عنوان سے چند سطریں اس نیت سے زیب قرطاس کر رہا ہوں کہ صاحب فتاویٰ کے مزید تعارف کے ساتھ احباب کرام کی شکایت بھی رفع ہو جائے۔

الحمد للہ مجھے اس احساس سے بڑی مسرت ہو رہی ہے کہ اگرچہ میرے ماہنامہ ”پیغام“ نے گجراتی مسلمانوں کی بے اعتنائی اور اپنے اکثر خریداروں کی کج آہلی اور نادبندگی کی وجہ سے دم توڑ دیا ہے مگر اس میں شائع شدہ فتاویٰ نہ صرف گجراتی زبان میں کتابی شکل میں طبع ہوئے بلکہ اپنی کشش محبوبیت اور مقبولیت کی وجہ سے اردو زبان میں بھی دو جلدوں میں طبع ہو چکے ہیں اور اب انگریزی زبان میں بھی اس کا مسودہ تیار ہو چکا ہے عنقریب انگریزی زبان میں طبع ہو جائیں گے۔ انشاء اللہ۔

آج کے غیر دینی ماحول دنیاوی موم کے غلبہ کے دور میں فتاویٰ رحیمیہ کا یوں۔ تین، تین زبانوں میں طبع ہو کر اپنے لئے ایک اہم اور امتیازی مقام پیدا کر لینا اگر صاحب فتاویٰ کی خصوصیت کی علامت نہیں تو اور کیا ہے؟ یقیناً حضرت مفتی صاحب مدظلہ کی شخصیت اسلامی تعلیم کا عملی نمونہ ہونے کے باوجود اپنی انکساری اور خاموشی کی وجہ سے گمنام اور غیر معروف رہی ہے اور یہ ایک عام قانون ہے کہ کلام کا اثر صاحب کلام کے با اثر اور با وقار ہونے پر منحصر ہے، لیکن یہاں اس عام قانون کے خلاف یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ صاحب فتاویٰ کی شخصیت غیر معروف ہونے کے باوجود ان کا کلام ہر زبان کے قارئین کو متاثر کر کے مقبولیت عامہ و تادمہ حاصل کر رہا ہے۔ اللہم زدہ و زدہ۔

مفتی کا مقام

ہر دور کے علمی حلقوں میں مفتی کا مقام ایک امتیازی خصوصیت اور اپنی ذمہ داریوں کے اعتبار سے بڑی نزاکت اور اہمیت کا حامل شمار ہوتا ہے، کیونکہ فقہ کے بظاہر یکساں دکھائی دینے والے لاکھوں جزئیات اور فردی مسائل سے تعلق رکھنے والے احکامات کے مابین جو معمولی سا فرق و امتیاز ہوتا ہے اسے سمجھنے کے لئے بہت ہی گہرے علم اور عقل و بصیرت کی ضرورت ہوتی ہے جو ہر اہل علم کے بس کی بات نہیں ہے، نیز جب تک مفتی کو فقہ کی ساتھ پوری مناسبت اور شہنی مسائل میں مکمل بصیرت حاصل نہ ہو، عقل و ذہانت میں خاص قسم کی صلاحیت اور قلب و دماغ میں مذہبی علوم راسخ نہ ہوں اس وقت تک وہ اپنی ذمہ داریوں کو مکمل اطمینان بخش طریقے پر انجام دینے سے قاصر رہتا ہے۔

الحمد للہ حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاجپوری میں مذکورہ بالا خصوصیتیں وسیع پیمانہ پر قدرت نے ودیعت فرمائی ہیں، علاوہ ازیں حضرت مفتی صاحب خوف خدا، دور بینی، بروہاری، شرافت، تواضع تقویٰ، وقار، سنجیدگی، احساس فرض، بندی کرداری، مہمان نوازی، اور تجربہ کاری جیسے عمدہ اور اعلیٰ اوصاف سے بھی متصف ہیں نیز آپ نے جوابات متعدد کتب کے حوالے سے مزین ہوتے ہیں اور سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ ایسے مدلل ہوتے ہیں کہ اس مستفتی کو بھی اطمینان کی راحت بخش دیتے ہیں جس کی منشاء اور فہم کے خلاف ہوتے ہیں۔

حضرت مفتی صاحب مدظلہ نے ۱۳۴۹ھ میں جامعہ حسینیہ راندیر ضلع سورت سے سند فراغ حاصل فرمائی جامعہ حسینیہ کے اس سالانہ جلسہ میں جس کی صدارت فخر المحمد ثین حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری قدس سرہ نے فرمائی تھی اور جس میں شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی قدس سرہ نے بھی شرکت فرمائی تھی اس کی رپورٹ میں حضرت مولانا محمد حسین صاحب (نور اللہ مرقدہ) نے آپ کے بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ

”مولوی سید حافظ عبدالرحیم لاجپوری چھ سال سے اس مدرسہ میں تعلیم حاصل کر رہے ہیں ان کی از ابتداء تا انتہاء عربی تعلیم اسی مدرسہ میں ہوئی نیز سند قرأت بھی اسی مدرسہ سے حاصل کر چکے ہیں، نہایت صالح اور ذہین طالب علم ہیں حق تعالیٰ ان کے علم اور عمر میں برکت دے کر ان سے اہل گجرات کو فیض یاب فرمائیں۔“

فتویٰ نویسی اور اصابت رائے

حضرت مفتی صاحب موصوف کے بارے میں یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ آپ زمانہ طالب علمی سے ہی فتوے نویسی کی خدمت انجام دے رہے تھے علاوہ اس کے آپ بعض اہم فتاویٰ کے سلسلہ میں اطمینان اور دفع تردد کے لئے خاتم المحمد ثین حضرت شاہ صاحب کشمیری قدس سرہ اور حضرت مفتی اعظم مولانا کفایت اللہ صاحب قدس سرہ اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ سے بذریعہ خط و کتابت بار بار استصواب فرماتے رہتے تھے، الحمد للہ ان اکابرین ملت نے کبھی کسی ایک مسئلہ میں بھی حضرت مفتی صاحب مدظلہ کی تحقیق سے اختلاف نہیں فرمایا بلکہ ہر بار تصدیق ہی فرماتے رہے ہیں چند نمونے درج ذیل ہیں۔

طالب علمی کے زمانے کا اشکال اور خاتم المحمد ثین حضرت انور شاہ کشمیری کا تحقیقی جواب (بزمانہ قیام ذہیل) وقوع طلاق کے لئے ملک بالفعل یا اضافت الی الملك کا ہونا ضروری ہے لہذا صورت مسئلہ میں اقرار نامہ کی خلاف ورزی موجب طلاق ہوگی یا نہیں۔ الخ

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا جواب :-

اضافت سبب ملک کی طرف اس واسطے شرط ہے کہ تعلیق شرط ملائم سے ہو جائے جیسے کہ غالہ میں ذکر کرتے ہیں و علیٰ ہذا یہ اضافت جب ہی لازم ہے کہ زوج ابتداء کرے صورت مسئلہ میں اولیاء زوجہ کی طرف سے شرط ہے اور ملائم ہے یہ معتبر ہونی چاہئے جیسے کہ کفایت کی شرط کریں۔ محمد انور عفا اللہ عنہ،

ایک دل چسپ بحث

”تعلیم الاسلام“ اور ”تعلیم المسلمین“ کی ”عبارات پر اشکال“

جناب مولوی سید جعفر صاحب سورتی کو حضرت مولانا مفتی اعظم محمد کفایت اللہ صاحب کی مشہور تالیف ”تعلیم الاسلام“ سے اتفاق نہیں تھا اس لئے انہوں نے تعلیم الاسلام کے مقابلہ میں ”تعلیم المسلمین“ کے چار حصے لکھے تھے اور عقائد و مسائل میں جگہ جگہ خلاف کیا تھا۔ اے حضرت مولانا محمد حسین صاحب بانی جامعہ حسینیہ راندیر نے تعلیم المسلمین پر تنقید کا کام اپنے شاگرد رشید صاحب فتویٰ حضرت مفتی لاچپوری صاحب کے سپرد کیا تھا حضرت مفتی صاحب مدظلہ نے تعلیم المسلمین کی غلطیوں کی اصلاح مع حوالجات و نقول عبارات کتب فقہیہ معتبرہ مرتب فرما کر مسودہ استاذ محترم کی خدمت میں پیش فرمادیا ان (اصلاح شدہ) مسائل میں ”تعلیم المسلمین“ حصہ چہارم میں یہ مسئلہ تھا۔

(الجواب) قصر والی نمازوں میں مسافر قصد اگر چار رکعت پڑھے تو اگر دو سری رکعت پر قعدہ کر لیا ہے تو آخر میں سجدہ سہو کر لینے سے نماز ادا ہو جائے گی۔ الخ (تعلیم المسلمین ج ۳ ص ۶۵)

حضرت مفتی لاچپوری صاحب کی تنقید

معلوم ہوتا ہے کہ مؤلف تعلیم المسلمین کے نزدیک مسافر بجائے دو کے قصد چار رکعتیں پڑھے اور آخر میں سجدہ سہو کر لے تو نماز ہو جائے گی حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے قصد کی صورت میں سجدہ سہو کافی نہیں نماز واجب الاعدادہ ہوگی لیکن اس مسئلہ میں ”تعلیم الاسلام“ کی عبارت بھی واضح نہیں پائی۔ تعلیم الاسلام کی عبارت یہ ہے:-

(سوال) اگر مسافر چار رکعتوں والی نماز پوری پڑھ لے تو کیا حکم ہے؟

(الجواب) اگر دوسری رکعت پر قعدہ کر لیا ہے تو آخر میں سجدہ سہو کر لینے سے نماز ہو جائے گی لیکن قصد ایسا کرنے

سے گنہگار ہوگا اور بھولے سے ہو گیا تو گناہ بھی نہیں۔ (تعلیم الاسلام ج ۳ ص ۴۲)

تعلیم الاسلام میں بھی قصد کی صورت میں اعدادہ کی تصریح نہیں ہے بلکہ قصد کی صورت میں بھی سجدہ سہو کر لینے سے نماز ہو جانے کا شبہ ہوتا ہے اس بنا پر محترم مفتی لاچپوری صاحب نے حضرت مفتی اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں دونوں جوابات کے متعلق اپنا اشکال پیش کیا اور لکھا کہ ”لا یکفی سجود السہو لانه لتکمیل السہو لا لرفع نقص العمد“ (سید عبد الرحیم)

حضرت مفتی اعظم قدس سرہ کا جواب

(الجواب) تعلیم الاسلام کی عبارت میں سجدہ سہو کر لینے کے باوجود عمد کی صورت میں گنہگار ہونے کا حکم موجود ہے جس کا مطلب یہی ہے کہ نماز واجب الاعدادہ ہے۔ ”لان الاثم يتعلق لفعله الاختیاری وهو عدم

قبوله رخصة الله تعالى او الزیادة علی فريضة الله تعالى“

اگرچہ وجوب اعادہ کی تصریح سے وہ عبارت بھی قاصر ہے تاہم جتنی عبارت ہے وہ غلط نہیں ہے، البتہ تعلیم المسلمین کی عبارت مخدوش ہے۔

تعلیم المسلمین کے ایک دوسرے جواب پر اشکال

اور حضرت مفتی اعظم کا جواب (مذکورہ بالا دونوں جوابات سنٹرل جیل ملتان سے دیئے گئے)

(سوال) پہلی جماعت ہوگئی تو دوسری جماعت ہو سکتی ہے؟

(الجواب) ہاں اگر محلہ کی مسجد ہے اور اس کے امام معین نے اذان و اقامت کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھی ہو تو اب دوسری جماعت محراب سے داہنی یا بائیں جانب ہٹ کر بغیر اذان و اقامت کے جماعت سے نماز پڑھنا بالاتفاق جائز ہے، اور پہلی جماعت بغیر اذان کی ہوئی ہے یا معین امام کے سوا دوسرے نے جماعت کی تو اب دوسری جماعت اذان و اقامت کے ساتھ جائز ہے اور یہ پہلی جماعت شمار ہوگی۔ (تعلیم المسلمین ج ۴ ص ۴۲)

کیا یہ جواب صحیح ہے مجھ کو خصوصیت کے ساتھ ”الاتفاق جائز ہے“ اس پر اعتراض ہے امید کہ حضرات والا اپنی تحقیق سے مشرف فرمائیں گی۔ (سید عبدالرحیم لاچپوری)

(الجواب) ”الاتفاق جائز ہے“ یہ درست نہیں ہے، غالباً مؤلف تعلیم المسلمین نے فقہاء کی ان عبارتوں سے یہ سمجھا ہے جن میں تبدیل ہیئت کے بعد جازا جمانا جائز یا تجوزاً جماناً لکھ دیا ہے مگر وہ غالباً حضرت امام محمد اور امام ابو یوسف کے اتفاق کے متعلق ہے۔ اتفاق بین لائمة الاربعة اس سے مراد نہیں ہے اور نہ اتفاق ائمتنا الثلاثة مقصود ہے۔ مزید تحقیق کے لئے یہاں جیل میں کتب میں موجود نہیں ہیں۔ محمد کفایت اللہ عفا عنہ (سنٹرل جیل، ملتان)

ایک اہم استفتاء کی تصدیق

حضرت مفتی صاحب مدظلہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حسب ذیل فتویٰ شائع کرنا ہے لہذا تصدیق یا اصلاح سے

مشرف فرما کر جلد روانہ فرمائیں۔ (سید عبدالرحیم لاچپوری)

استفتاء

(سوال) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حافظ بلا اجرت تراویح پڑھانے والا نہیں ملتا اور اجرت دینا لینا جائز نہیں تو پھر ہم تراویح میں قرآن مجید کیوں کر سنیں۔ بینواتو جروا۔

(الجواب) بلاشبہ طاعت پر اجرت لینا اور دینا جائز نہیں، فقہائے متاخرین نے اس حکم سے جن امور کو مستثنیٰ فرمایا ہے ان میں تراویح میں قرآن سننے پر اجرت لینے کا مسئلہ شامل نہیں ہے لہذا تراویح میں اجرت پر قرآن سننا ناجائز ہے اس پر فتن زمانہ میں جب کہ لوگوں کو دینی تعلیم سے ایک قسم کی نفرت سی پیدا ہو رہی ہے، حفاظ کی تعداد گھٹتی نظر آتی ہے اور جو ہیں وہ بھی برائے نام حافظ ہیں، کیوں کہ تراویح میں سننا چھوڑ رکھا ہے کہ سننے میں نہ روپیہ ملتا ہے نہ عزت دیکھتے ہیں اگر روپیہ ملتا ہے تو مطعون ہونا پڑتا ہے مستقبل اس سے بھی تاریک نظر آتا ہے لہذا میرے

نزدیک اجرت لینے کے لئے جواز کی شرط یہ ہے کہ رمضان کے لئے حافظ کو ثانی امام یا نائب امام اجرت (تنخواہ) پر متعین کر لیا جائے اور اس نے ذمہ تر و تکی کے علاوہ حشا، وغیرہ ایک دو وقت کی نماز لازم کر دی جائے اور باقی اوقات میں اگر زیادہ دشوار نہ ہو تو حاضری ضروری قرار دی جائے اور چندہ کر کے یا پھر مسجد سے تنخواہ پوری کر دی جائے۔ (نقطہ واللہ اعلم بالصواب۔)

کتبہ، سید عبدالرحیم لاہوری غفرلہ شعبان المعظم ۱۳۷۷ھ۔

نمبر ۲۶۲۷۔ ہوا موافق، آخر رمضان المبارک کے مہینہ کے لئے حافظ کو تنخواہ پر رکھ لیا جائے اور ایک دو نمازوں میں اس کی امامت معین کر دی جائے تو یہ صورت جواز کی ہے کیونکہ امامت کی اجرت (تنخواہ) کی فقہاء نے اجازت دی ہے۔ (محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی)

(الجواب) نمبر ۲۶۷۔ حداد و مصیبا، اصل مذہب تو عدم جواز ہی ہے، لیکن حالت مذکورہ میں حیلہ مذکورہ کی گنجائش ہے۔ (نقطہ واللہ تعالیٰ اعلم۔)

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

معین مفتی مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپوری، ۱۵۔ ۸/۷۔ ۱۵ھ۔

حضرت مفتی لاہوری صاحب نے اپنے طابعی کے زمانہ میں حضرت حکیم الامت قدس سرہ سے بار بار استصواب فرمایا ہے اور ہر بار تصدیق سے نوازے گئے ہیں بطور نمونہ ایک خط اس سلسلہ کا بھی پیش ناظرین کیا جا رہا ہے۔
حضرت مولانا صاحب مدظلہم العالی!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! بعد ما ہوا مسنون معروض خدمت آنکہ زید کہتا ہے کہ نماز پڑھنے والے نے سامنے قریب میں کسی بزرگ کا مقبرہ، ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ مصلیٰ اور مقبرہ کے درمیان مقبرہ کی دیوار حائل ہے اہل القبر بلا مقبرہ ہوتی تو نماز مکروہ ہوتی۔

میرا خیال یہ ہے کہ مقبرہ کی چاروں دیواریں بوجہ اتصال کی قبر کے تابع ہیں، چنانچہ مبتدئین قبر کے مانند جدار مقبرہ کو بھی قابل تعظیم سمجھتے ہیں پس اگر کوئی آدمی مقبرہ کی طرف نماز پڑھے گا تو دیکھنے والے کو ضرور شبہ ہوگا کہ یہ شخص شاید تعظیماً اس جگہ نماز پڑھتا ہے لہذا تحریر امن اشتباہ التعظیم ایسے موقع پر نماز پڑھنے کی ممانعت کرنی چاہئے، امید کہ جناب والا اس کے متعلق تحریر فرما کر بندہ خوشی فرمائیں گے۔ مرقاۃ میں یہ عبارت ہے۔ **ولا تصلوا ای مستقبلین الیہا لما فیہ من التعظیم البالغ لا بہ من رتبۃ المعبود فجمع بین الاستحقاق العظیم والتعظیم البلیغ قالہ الطیبی ولو کان هذا لتعظیم حقیقۃ للقبر او لصاحبہ اکمر المعظم فاتشبہ بہ مکروہ وینبغی ان تكون کراہۃ تحریم وفی معناه بل اولیٰ مہ الجنازۃ الموضوعۃ۔** (مرقاۃ المفاتیح ج ۲ ص ۳۷۲)

بندہ خادم قدیم عبدالرحیم غفرلہ۔

حضرت حکیم الامت قدس سرہ نے ارشاد فرمایا کہ ”میں بھی اسی خیال سے متفق ہوں۔“

اسی طرح مسلسل حضرت حکیم الامت قدس سرہ سے خط و کتابت اور علمی تحقیق تصدیق اور تصویب کا سلسلہ چلتا رہا اور حضرت حکیم الامت حضرت مفتی صاحب کی علمی استعداد اور ذوق فتویٰ نویسی سے آگاہ ہوتے رہے، چنانچہ جب ۱۲۵۵ھ میں حضرت مفتی صاحب نے بڑی مسجد راندیر کے متولی حاجی گلاب خان کے ساتھ جب کہ وہ تھانہ بھون تشریف لے جا رہے تھے ایک خط درخواست بیعت پر مشتمل ارسال فرمایا تو حضرت حکیم الامت قدس سرہ نے حسب ذیل جواب ارسال فرمایا۔

مولانا دامت برکاتہم السلام علیکم۔ خدمت سے عذر نہیں مگر محنت و مہنت کی صلاحیت اپنے اندر نہیں پاتا اور نفع اس پر موقوف بھی نہیں ہے اصل چیز اتباع ہے۔ احکام کا اور مشورہ کا سب احکام ماشاء اللہ آپ مجھ سے زیادہ جانتے ہیں اور مشورہ کے لئے میں حاضر ہوں جب سے آپ فرمائیں۔ والسلام دعا گو و دعاء جو اشرف علی۔

حضرت مفتی صاحب مدظلہ حضرت حکیم الامت قدس سرہ کے وصال کے بعد حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی قدس سرہ سے رو برو میں دست بدست تشریف بیعت سے مشرف ہو چکے ہیں۔ الحمد للہ۔

آپ نے حضرت علامہ مولانا انور شاہ صاحب سے شرف تلمذ بھی حاصل کیا ہے، جب کہ حضرت شاہ صاحب کشمیری قدس سرہ دیوبند چھوڑ کر پہلی مرتبہ راندیر تشریف لائے تو تقریباً ایک ماہ قیام رہا تھا اس وقت حضرت مولانا ابراہیم صاحب (مہتمم جامعہ) کی درخواست پر و سبقت پڑھانا منظور فرمایا تھا۔ حضرت مفتی صاحب اور حضرت مولانا سعید راندیری صاحب ہلالی جماعت حضرت شاہ صاحب کی قیام گاہ پر جا کر سبق پڑھتی تھی چنانچہ پندرہ روز تک حضرت شاہ صاحب نے اس جماعت کو نور الانوار اور شرح وقایہ کا درس دیا تھا۔

تحریر کافی طویل ہو گئی ہے مگر مجھے امید ہے کہ ناظرین کرام اس طوالت سے محفوظ ہوئے ہوں گے کیونکہ طوالت زیادہ تر فتاویٰ کی دل چسپ بحث کی وجہ سے ہوتی ہے جو قارئین فتاویٰ کا عین مقصد ہے فقط۔

نیاز مند۔

سیسی بھائی ابراہیم مدیر ماہنامہ ”پیغام“

کاوی، ضلع بھروچ۔

فتاویٰ رحیمیہ کے متعلق

حضرات اصحاب فتویٰ۔ علماء و فضلاء محترم کی آراء

حضرت علامہ مفتی سید مہدی حسن صاحب دام ظلہم العالی

(صدر مفتی دارالعلوم دیوبند)

آپ کا ہر سلسلہ فتاویٰ رحیمیہ مجدد پہنچا، پوری جلد کا تو مطالعہ نہ کر سکا لیکن جستہ جستہ مقامات خصوصاً طویل جوابات کو بغور پڑھا اور دل سے دعائیں نکلی کہ اللہ تعالیٰ اور تلاش مسائل میں اور قوت عطا فرمائے، بہت بہتر اور کاوش سے جوابات دیئے گئے خصوصاً جوابات میں نتوالات متبرہہ کو پیش کیا ہے، بعض مختصر جوابات پر بھی نظر ڈالی جو اپنی جگہ پر بالکل صحیح ہیں جس کی بنا پر یہ کہہ سکتا ہوں کہ مجموعی حیثیت سے فتاویٰ رحیمیہ عوام ہی کے لئے نہیں بلکہ اہل علم کے لئے بھی بغیر محنت کے مفید ہے اللہ تعالیٰ مقبول عام بنائے اور مجیب سلمہ و اجر جزیل عطا کرے کہ مخلوق کی اعتقادی اور عملی زندگی کی اصلاح اور ختمی مذہب کی تائید و تقویت اہل سنت و الجماعت کے مطابق کی ہے نیز بعض مخالفین مذہب کے اعتراضات کے جوابات بھی باحسن وجوہ مدلل دیئے گئے ہیں۔ مسائل فقہیہ کو مستحکم کیا گیا ہے نیز موقع محل پر احادیث صحیحہ کو بھی دلائل میں پیش کیا گیا ہے الیٰصل فتاویٰ رحیمیہ ہر اعتبار سے قابل اعتبار ہے۔ یہ چند سطور بکجوری لکھی ہیں ورنہ میں اپنی جہالت اور بیچارگی پر خود شرمسار ہوں بھلا میں کہاں اور اہل علم کے فتاویٰ کی تقریظ کہاں من آئم کہ من دانم۔ آخر میں پھر دعا کرتا: واللہ تعالیٰ ہزار ہا فتاویٰ رحیمیہ و اور زیادہ توفیق عطا فرمائے کہ مخلوق کی دینی خدمت کرتے رہیں۔ آمین۔

احقر الزمن اسید مہدی حسن کان اللہ

خادم دارالافتاء دارالعلوم دیوبند۔

(۲) سید الملت حضرت الحاج مولانا سید محمد میاں صاحب مدظلہ العالی

شیخ الحدیث صدر و مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

سید محترم مولانا حافظ قاری مفتی عبدالرحیم صاحب قادری (راجپوری) مدظلہ العالی کے یہ فتاویٰ جو اس جلد میں پیش کئے جا رہے ہیں ان کے مطالعہ اور ان سے استفادہ کا موقع احقر کو میسر آیا اور احقر نے محسوس کیا کہ یہ فتاویٰ دوسرے شائع شدہ فتاویٰ سے چند باتوں میں خاص طور پر ممتاز ہیں۔

(۱) حضرت مفتی صاحب نے اختصار سے کام نہیں لیا بلکہ سوال کے ہر ایک گوشے پر نظر ڈال کر تشفی بخش

جواب دیا ہے۔

(۲) جواب کی تائید کے لئے صرف کتاب کا حوالہ نہیں دیا بلکہ اصل عبارت پیش کی ہے اور صفحہ اور جلد کا بھی

حوالہ دیا ہے جس کی بنا پر یہ مجموعہ (فتاویٰ) ان حضرات کے لئے بھی رہنما بن گیا ہے جن کو فتاویٰ نویسی کی خدمت انجام دینی پڑتی ہے۔

(۳) ایسا بھی ہوا ہے کہ متعدد کتابوں کی عبارتیں مع حوالہ نقل کر دی ہیں یعنی صرف مستفتی کے لئے نہیں بلکہ مفتی کے لئے بھی ذخیرہ جمع کر دیا ہے۔

(۴) اکثر جوابات میں اس شرح و بسط سے کام لیا ہے کہ جواب ایک رسالہ بن گیا ہے اور اس بنا پر یہ کہنہ بے جانہ ہوگا کہ فتاویٰ رحیمیہ محض فتاویٰ نہیں بلکہ مجموعہ رسائل ہے۔ اللہ تعالیٰ علم دوست حضرات کو ان سے استفادہ کی توفیق بخشے اور اس کا دائم و قائم اجر حضرت مفتی صاحب کو عطا فرماتا رہے۔

(۳) فخر ملت حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی مدظلہ العالی

پہلی گزارش تو یہ ہے کہ جناب نے فتاویٰ رحیمیہ عنایت فرمایا میں تو نام سے یہ سمجھا تھا کہ بس ”فتاویٰ“ اور ”مسائل“ ہوں گے۔ بیرونہ سے بھی تک فرصت تھی اس کا مطالعہ شروع کر دیا اور نظر تو پوری کتاب پر پڑ گئی۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس میں بہت سی مفید چیزیں جمع ہو گئی ہیں آپ سے یہ تعارف بالکل نہیں تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ میں اس سے کافی مستفید ہوا۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائی اور ان باتوں تک پہنچائے جو اس سے صحیح فائدہ اٹھائیں۔

(۴) حضرت مولانا احمد اللہ صاحب شیخ الحدیث جامعہ حسینیہ راندیر

مفتی صاحب مدظلہ نے ہر مسئلہ کو بڑی عرق ریزی کے ساتھ بحث و مدلل فرمایا کر مع حوالجات پوری تفصیل سے حل فرما کر اہل گجرات کے لئے علم فقہ کا ایک بہترین ذخیرہ جمع کر دیا ہے جو بحمد اللہ فتاویٰ رحیمیہ کی نام سے (جلد اول۔ جلد دوم زیر طبع ہے) شائع ہو کر بڑی مقبولیت حاصل کر چکا ہے فتاویٰ رحیمیہ نے اہل علم حضرات کو بھی مسائل حاضرہ میں فتاویٰ رحیمیہ اپنی بہت سی خصوصیات میں صرف فتاویٰ ہی نہیں بلکہ فقہ احناف کی ایک جامع کتاب ہے۔ نیز فتاویٰ نویسی کی مشق کرنے والوں کے لئے معین مفتیین بھی ہے۔ ساتھ ساتھ فرقہ خالہ کے مقابلہ میں حجۃ اللہ الباقیہ ہے فتاویٰ رحیمیہ کی سب سے بڑی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ حضرت مفتی صاحب نے اختلافی مسائل میں مخالفین کے دلائل زائغہ کے نہایت معقول جوابات کے ساتھ ساتھ اہل حق کے تمام دلائل عقلیہ و نقلیہ کو نہایت بسط و تفصیل کے ساتھ ایک جگہ پر جمع کر دیا ہے جس سے مفتی صاحب مدظلہ کی وسعت نظر اور علمی قابلیت کا صحیح اندازہ ہو سکتا ہے۔

(۵) حضرت مولانا محمد عمران خان الندوی (المختص بالجامع الازھر)

عمید و مدیر دارالعلوم تاج المساجد بھوپال

جناب محترم مفتی صاحب دامت برکاتہم۔
و علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آخری جولائی میں کویت اور راجی ہوتے ہوئے واپسی ہوئی، ۱/۲۔ ۸۔ ۱۰ کی اس طویل مدت غیابت میں بہت سی ڈاک جو ذاتی طور پر مجھ سے متعلق تھی محفوظ تھی، تھوڑی تھوڑی روزانہ وقت نکال کر دیکھتا رہتا ہوں، اور جواب دیتا ہوں۔ آج کے نمبر میں جناب کا والا نامہ دیکھا اور کتاب بھی آج ہی مجھے دی گئی۔ آپ کی کرم فرمائی کا بہت ممنون ہوں۔ اس قیمتی ہدیہ سے بہت مسرت ہوئی۔ بڑا ہی قابل قدر ہدیہ ہے۔ خدا کرے دوسری جلد بھی جلد طبع ہو جائے۔ بڑے کام کی چیز آپ نے شائع فرمادی ہے۔ یہ مجموعہ مستفتی کے کام کا تو ہے ہی لیکن مفتی بھی اس سے استفادہ کرتے

ہیں۔ کتاب کھولتے ہی تراویح کی ۲۰ رکعات کے اثبات میں جو کچھ ارقام فرمایا گیا ہے زیر نظر آیا۔ ذاک لکھنی چھوڑ کر اس کو پورا پڑھا، ماشاء اللہ و جزاک اللہ حق اور دیا۔ ”اللہ عزے زور قلم اور زیادہ۔“

(۶) حضرت مولانا انظر شاہ صاحب استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند

آپ کا یہ (فتاویٰ کا) مجموعہ اپنی شان خاص میں، در اور انفرادیت کا مالک نظر آیا بخدا عوام تو درکنہ راہل علم اس عطر کشیدہ سوغات سے فائدہ اٹھائیں گے اور ان کے علم و فن، بصیرت و آگہی میں اس سے اضافہ ہوگا کوئی صنف ایسا نہیں جس پر ایسی چیزیں نظر نہیں آئی ہوں جنہیں آج سے پہلے نہ سنا تھا نہ دیکھا تھا خدا تعالیٰ پوری امت کی جانب سے آپ کو جزائے خیر عنایت فرمائیں کہ عجیب متاع بے بہا آپ نے امت کے ہاتھوں میں پہنچائی۔

(۷) حضرت مولانا نظام الدین صاحب

ناظم دفتر امارت شرعیہ بہار و اڑیسہ پھلواڑی شریف پٹنہ

مخلص و محترم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ خدا کرے مزاج گرامی بعافیت ہو۔

پہلے آپ کا خط ملا پھر دوسرے ہی دن آپ کی کتاب فتاویٰ رحیمیہ جلد اول بذریعہ رجسٹر ذبک پوسٹ موصول ہوئی۔ میں نے بڑے شوق سے اس کا مطالعہ کیا۔ ماشاء اللہ کتاب بہت اچھی ہے، اس کتاب کی اشاعت سے فتاویٰ کے مجموعہ میں ایک بیش قیمت کتاب کا اضافہ ہوا ہے۔ آپ نے جس محنت سے فتاویٰ ترتیب دیئے ہیں اللہ تعالیٰ اس پر جزائے خیر عطا کرے۔ ماشاء اللہ انداز تحریر بہت اچھا اور زبان سادہ و سلیس ہے۔ سب سے بڑی خوبی ہے کہ پیش آنے والے جدید مسائل کو شامل کر لیا ہے۔ اور ان کا بہت ہی تشفی بخش جواب تحریر کیا ہے۔ میرے احباب نے بھی بے حد پسند کیا۔ انشاء اللہ فتاویٰ رحیمیہ کو علمی حلقوں میں کافی مقبولیت حاصل ہوگی۔ نقیب کے آئندہ شمارہ میں اس پر تبصرہ آئے گا۔ جلد ثانی کا بے چینی سے انتظار رہے گا۔

(۸) حضرت مولانا ابوالفضل حکیم محمد آدم صاحب مدنی و ضکم طالعپوری (پالن پور)

استاذ الحدیث جامعہ ڈابھیل

(فتاویٰ رحیمیہ) پڑھنے والا پڑھے گا جتنا آگے بڑھتا جائے ہر مسئلہ واضح اور سلجھا ہوا مستند حوالوں، حسب موقع و ضرورت مدلل بیانات، احادیث و اقوال ائمہ یک جائے گا اور سوال کا ہر پہلو واضح و روشن پھر دل نشین پیرایہ بیان جس سے اس پر ایک کیف سا طاری ہوگا از خود درفتہ بے ساختہ بول اٹھے گا۔ ”سبحان اللہ زندانے کیا علم دیا ہے۔“ الخ

(۹) حضرت مولانا سید حمید الدین صاحب و امت برکاتہم

مہتمم مدرسہ منبع العلوم گلان وٹھی

فتاویٰ دیکھ کر بہت خوشی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا کرے۔ بہت بڑا کام یا ہے۔ کتاب کی طباعت اور جلد بھی بہت عمدہ اور خوش نما ہے۔

(۱۰) رئیس المناظرین حضرت مولانا عبدالسلام صاحب لکھنوی دامت برکاتہم

فتاویٰ کا مطالعہ کیا۔ ماشاء اللہ بہت خوب ہے۔

حضرت مولانا قاضی اطہر صاحب مبارک پوری دامت برکاتہم

حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاہوری خطیب بڑی جامع مسجد راندیر ضلع سورت ترقی میں نہایت گہری نظر رکھتے ہیں اور افتاء میں ان کا مقام بہت بلند ہے فتاویٰ رحیمہ جلد اول ان کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے۔ جس میں فقہی ترتیب کے مطابق کتاب الایمان، کتاب العلم، کتاب الطہارت، کتاب الصلوٰۃ، مسائل عیدین، تراویح، کتاب الجنائز اور ایصال ثواب وغیرہ کے ابواب و فصول میں بہت سے فتاویٰ نہایت مدلل و محقق اور واضح و اہل شواہد کے ساتھ درج کئے گئے ہیں۔ یہ تمام فتاویٰ پہلے بحراتی "ماہنامہ پیغام" میں بارہ سال کی مدت میں چھپ چکے ہیں۔ ان کا اردو ترجمہ دو جلدوں میں شائع ہو رہا ہے اور یہ پہلی جلد پھپ کر ہمارے سامنے آگئی ہے۔ بقول استاذ محترم حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب مدظلہم حضرت مفتی صاحب نے ہر مسئلہ پر مختلف پہلوؤں پر گہری نظر ڈال کر تشفی بخش جواب دیا ہے۔ کتابوں کے حوالے ہی نہیں بلکہ ان کی عبارتیں بھی درج کردی ہیں تاکہ دوسرے مفتی صاحبان بھی ان سے بوقت ضرورت کام لے سکیں۔ بہت سے مسائل میں علم و تحقیق کی یوں داد دی گئی ہے کہ وہ مستقل رسالے بن گئے ہیں اور اس طرح یہ کتاب مجموعہ رسائل بن گئی ہے۔ زبان نہایت ساف ستھری اور شستہ ہے اور نہایت ضروری کارآمد اور اہم مسائل درج ہیں۔ اردو داں دینی طبقہ اس کتاب سے بخوبی فائدہ حاصل کر سکتا ہے اور اس کے لئے یہ کتاب بڑے کام کی چیز ہے امید ہے کہ فتاویٰ رحیمہ فقہی مسائل و معاملات میں اہم ترین مرجع قرار پائے گا اور اسے قبول تام حاصل ہوگا۔

(۱۲) ایڈیٹر صاحب ماہنامہ معارف

یہ مجموعہ حضرت مولانا سید عبدالرحیم صاحب خطیب بڑی مسجد راندیر ضلع سورت کے فتاویٰ پر مشتمل اور بحراتی زبان سے اردو میں منتقل کیا گیا ہے اس کی دوسری جلد ابھی زیر طبع ہے۔ پیش نظر جلد اول میں کتاب الایمان، کتاب العلم، کتاب الطہارۃ، کتاب الصلوٰۃ و عیدین، تراویح اور جناز شامل ہیں اردو زبان میں فتوؤں کے بہت سے مجموعے شائع ہو چکے ہیں، اس مجموعہ کی اشاعت سے اس ذخیرہ میں ایک اچھا اضافہ ہوا ہے۔ فاضل مفتی نے ہر مسئلہ کا مدلل اور محققانہ جواب تحریر کیا ہے حوالہ کے ساتھ عبارت بھی نقل کی ہے اور صرف فقہ کی کتابوں ہی پر اکتفا نہیں کیا گیا ہے بلکہ اکثر جوابات میں مولانا عبدالحی فرنگی مکی کی طرح قرآن و سنت اور صحابہ کا تعامل بھی بیان کیا گیا ہے اور اس کے نظائر پیش کئے ہیں جوابات میں اتنی تفصیل اور تنقیح کی گئی ہے کہ مسئلہ کے تمام متعلقات سامنے آ جاتے ہیں، عموماً فتاویٰ کی زبان خشک اور مصطلحات فن سے بوجھل ہوتی ہے لیکن اس مجموعہ کی زبان نہایت سلیس ہے اور اس کے مطالعہ سے ایک لذت و حلاوت اور روحانی کیفیت محسوس ہوتی ہے جو غالباً مصنف کی باطنی کیفیت کا اثر ہے لیکن ظاہر ہے کہ اتنے مسائل میں ہر شخص کا عجیب سے کلی متفق ہونا ضروری نہیں ہے۔ جہاں غیر مقدمین اور علماء بریلی کے فتوؤں پر رد و قدح کی گئی ہے وہاں لب و لہجہ میں شدت آگئی ہے۔ - حارف جلد ۱۰۴، جمادی الثانی ۱۳۸۹ھ مطابق ماہ ستمبر ۱۹۶۹ء صفحہ ۲۳۹۔

شیخ الحدیث الحمد ثابجلیل حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مدظلہ العالی۔

فتاویٰ رحیمیہ کے لئے یہ کارہ دل سے دعا کرتا ہے اللہ جل شانہ اپنے فضل و کرم سے لوگوں کو اس سے زیادہ سے زیادہ تمتع اور انتفاع نصیب کرے اور جناب کے لئے وطایع و ناضر اور اس میں کسی نوع کی بھی سعی کرنے والے کے لئے صدقہ جاریہ بناو۔ آپ کو دارین میں اس کا بہترین بدلہ عطا فرماوے۔

فقط والسلام (حضرت شیخ الحدیث صاحب) بقلم عبدالرحیم ۲۸۔ رجب ۱۳۹۰ھ۔

حضرت العلامة مولانا ابوالحسن علی ندوی متعنا اللہ بطول بقائه

فقہ و فتویٰ پر ہمارے ملک میں برابر کتابیں شائع ہوتی رہتی ہیں اور ایسا ہونا قدرتی امر ہے اس لئے کہ فتویٰ و مسائل فقہی مسلمانوں کی روزمرہ کی ضرورت ہیں اور نئے نئے مسائل پیدا ہوتے رہتے ہیں اور ان میں فوری طور پر دینی رہنمائی کی ضرورت ہے لیکن اس کے لئے فقہ میں ملکہ راسخہ جزئیات پر وسیع اور گہری نظر اور اصول فقہ میں استاذانہ قابلیت کی ضرورت ہے۔

پھر اسی کے ساتھ تقویٰ اور احتیاط، خشیت الہی، احساس ذمہ داری، اور مسلک سلف سے بڑی حد تک وابستگی ضروری ہے، جن لوگوں کو اس راہ کی مشکلات کا غم، اور فقہ حنفی سے کامل مناسبت ہے۔ وہ ”فتاویٰ رحیمیہ“ کی عملی قدر و قیمت کا اندازہ کر سکتے ہیں، اور اس کی شہادت دے سکتے ہیں کہ مؤلف فاضل کو اللہ تعالیٰ نے ان صلاحیتوں سے بہرہ ور فرمایا ہے۔ جو اس دور میں اس نازک فریضہ کو انجام دینے کے لئے شرط اول ہیں۔

اللہ تعالیٰ مفتی صاحب کو جزائے خیر عطا فرماوے اور ان کو صحت و قوت عطا فرماوے کہ وہ اس مفید سلسلہ کی تکمیل کر سکیں۔ (مولانا ابوالحسن علی، ۷۔ شوال المکرم ۱۳۹۰ھ۔)

حضرت مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی دامت برکاتہم

بغیر تصنع عرض کرتا ہوں کہ آپ نے تحقیق کا حق ادا کر دیا ہے۔

دوسری جلد کا بھی شدید اشتیاق ہے۔ فقط خادم۔ مجیب ندوی۔ ۱۸۔ ۹۱/۶۹

حضرت مولانا نصیر احمد خان صاحب دامت برکاتہم و مدت فیو ضہم

صدر المدرسین و نائب مہتمم دارالعلوم دیوبند

بسم اللہ الرحمن الرحیم، حامد اومصلیٰ و مسلماً!

حضرت حق جل جلالہ و عمنوال نے امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو اپنی بے شمار رحمتوں اور بے پایاں فضل و کرم سے نوازا ہے انہیں میں ایک بہت بڑا احسان امت مرحومہ پر یہ فرمایا ہے کہ ہر زمانہ میں نئے نئے پیش آنے والے مسائل و معاملات میں شرعی احکام بتانے کے لئے ماہرین علوم شرعیہ فقہاء پیدا فرمائے ہیں جو قرآن کریم کی آیات اور احادیث نبویہ سے مسائل و احکام کا استنباط و استخراج فرماتے ہیں، ملکہ راسخہ رکھنے کے ساتھ ورع و تقویٰ و خشیت الہی احتیاط اتباع سلف صالحین کی اعلیٰ صفات کے حامل ہوتے ہیں۔

عام مسلمان (جن میں تفقہ فی الدین حاصل کرنے کی فرصت یا ہمت نہیں ہوتی) اپنے روزمرہ کے معاملات میں شرعی حکم معلوم کرنے کے لئے ان نفوس قدسیہ کی طرف رجوع کرتے ہیں جن کے جواب سے مستفتی کا قلب ایک قسم کی قوت اور اطمینان کی کیفیت محسوس کرتا ہے۔

علم الفتاویٰ بھی اگرچہ علم الفقہ ہی کا ایک حصہ ہے مگر اپنی خصوصی شرائط و احکام کی وجہ سے علوم اسلامیہ میں علم الفتاویٰ مستقل ایک اہم فن کی حیثیت رکھتا ہے، مسئلہ کا حکم معلوم ہونا اور چیز ہے اور اس کا فتویٰ دینا دوسری چیز ہے اسی لئے فقہاء نے مختلف مواقع پر تحریر فرمایا ہے ہذا مما یعلم ولا یفتی بہ۔

مفتی اپنی اپنی بصیرت سے فیصلہ کرتا ہے کہ فتویٰ دیا جائے یا نہیں اسی لئے افتاء نہایت مشکل اور نازک کام ہے، حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کی جماعت میں بھی خاص خاص صحابہ ہی اس منصب جلیل پر فائز تھے، تابعین و تبع تابعین اور ان کے بعد بھی یہی حال رہا ہے۔

ہمارے زمانہ میں بھی اسی سلسلۃ الذہب کی ایک قیمتی کڑی زبدۃ الفقہاء اسوۃ الصالحاء فقیہ النفس حضرت مولانا قاری حافظ مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچپوری دامت برکاتہم کی شخصیت گرامی قدر ہے جو فن افتاء میں ایک امتیازی شان کے مالک ہیں جن کے مفصل و مدلل جوابات سے نہ صرف عام مستفتی کو انشراح قلب حاصل ہوتا ہے بلکہ دیگر مفتیان کرام کو بھی حوالجات کتب و تحقیقات ایقہ کی شکل میں زبردست کارآمد ذخیرہ دستیاب ہو جاتا ہے۔

حضرت مفتی صاحب موصوف مدظلہ العالی کے جوابات ایک عرصہ سے فتاویٰ رحیمیہ کے نام سے شائع ہو رہے ہیں اور دنیا بھر کے مستند طبقہ علماء و فقہاء و مفتیان کرام میں ان کو انتہائی استحسان کی نظر سے دیکھ جا رہا ہے جو قبولیت عند اللہ کی دلیل ہے، حال میں فتاویٰ رحیمیہ کی آٹھویں جلد زیور طبع سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آئی ہے جو پچھلی تمام جلدوں کی طرح خصوصیات کی حامل ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ حضرت مفتی صاحب موصوف مدظلہ کو صحت و عافیت کے ساتھ رکھے اور ان کے فیض کو زیادہ سے زیادہ عام فرمائے آمین۔

(مولانا نصیر احمد عفا اللہ عنہ)

صدر المدرسین و نائب مہتمم دارالعلوم دیوبند ۹۔ ستمبر ۱۹۹۶ء

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب دامت برکاتہم

مہتمم دارالعلوم دیوبند

حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم لاچپوری صاحب دامت برکاتہم

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

جناب کامرسہ فتاویٰ رحیمیہ جلد نمبر ۹ موصول ہوا، مختلف مقامات سے دیکھا انتظامی مشغولیات بالا استیعاب مطالعہ سے تو مانع ہوتی ہیں، مگر گاہ بہ گاہ اکابر کی کتابیں دیکھ لیتا ہوں۔

میں اگرچہ مفتی نہیں ہوں مگر عام قاری کی حیثیت سے یہ بات بے تکلف عرض کرنے کو جی چاہتا ہے کہ اللہ

فتویٰ نے آپ کے قلم میں ایک خاص جاذبیت رکھی ہے قاری جب مطالعہ شروع کرتا ہے تو بس پڑھتے ہی رہنے کو بہن چاہتا ہے، علاوہ ازیں آپ کی اصابت رائے کا سطر سطر سے اندازہ ہوتا ہے، دعا کرتا ہوں اللہ تعالیٰ یہ سلسلہ زیادہ سے زیادہ بڑھائیں اور امت مسلمہ کو اس سلسلہ سے خوب استفادہ کی توفیق عطا فرمائیں، اور فتاویٰ کو قبولیت عامہ عطا فرمائیں، آخر میں دعوت صالحہ کی درخواست پر ختم کرتا ہوں۔ والسلام۔

(مولانا) مرغوب الرحمن مفتی عندہ

۱۸۔ صفر ۱۴۱۸ھ۔

(۷) حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند

فتاویٰ رحیمیہ انمول ہیروں کا ہر ہے، کلمہ رائے رنگارنگ کا نہایت حسین گلدستہ ہے اس میں عام مسلمانوں کی کے سامان تسلی نہیں ہے بلکہ دینی علم فن کے شادروں کے لئے بھی غیر معمولی غذا ہے، ہر فتویٰ علم و تحقیق کی طاب کرتا ہے، اور قاری دعائیں دینے پر مجبور ہے، درحقیقت کامیاب مفتی وہ ہے جس کے فتویٰ سے لوگوں کو اطمینان نصیب ہو، کسی قسم کی تشنگی باقی نہ رہے۔ مجھے اس بات کے اظہار میں ذرا بھی تاثر نہیں ہے کہ فتاویٰ رحیمیہ کا ہر فتویٰ تسلی بخش اور پیاس بجھانے والا ہے اللہ تعالیٰ ان کو خلعت قبولیت سے نوازیں اور امت مسلمہ کو اس سے بیش از بیش استفادہ کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین۔ حررہ العبد سعید احمد عفا اللہ عنہ پالن پوری، خادم دارالعلوم دیوبند

(۸) حضرت مولانا برہان الدین صاحب سنبھلی زید مجدہم استاذ التفسیر والحدیث دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

مخدوم و محترم حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب دامت برکاتکم و مدت فیوضکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مزاج گدائی! خدا کرے مزاج ساری ذمہ و جواہر لائق شکر ہو۔

راقم ان فتاویٰ کو خدا تعالیٰ کی صفت ”رمت“ کا خاص مظہر اور عہد حاضر کا بہت ہی قیمتی علمی فتنی سرمایہ سمجھتا ہے بلکہ یہ بھی خیال کرتا ہے کہ اب تک ”فتاویٰ“ کے نام سے جو مجموعے اردو میں سامنے آئے ہیں ان میں یہ مجموعی طور سے اہل علم کے لئے خاص طور پر سب سے زیادہ نافع ہے اور آسودگی کا سامان رکھتا ہے (والعلم عند اللہ۔ ولا ارکى علی اللہ احدًا) راقم کا یہ بھی احساس ہے کہ اس مجموعہ میں جو عالی مضامین اور انقیح تحقیقات و دیعت ہوئی ہیں ان کے بیان کے لئے لفظ ”فتاویٰ“ نا کافی بلکہ حجاب بن گیا ہے کیونکہ تعبیر سے اصل حقیقت کا پورا انبہار نہیں ہو پاتا۔ فقط والسلام۔ (مولانا) محمد برہان الدین۔ ۲۲/۷/۱۴۰۳ھ

حضرت مولانا محمد رضا جمیری صاحب رحمہ اللہ سابق شیخ الحدیث دارالعلوم اشرفیہ راندیر سورت

آنجناب کا ہدیہ نبیہ فتاویٰ رحیمیہ موصول ہوا، ماشاء اللہ خوب خوب درافشائیاں فرمائی ہیں سب کے لئے یہ

نہایت قیمتی تحفہ ہے جس سے ایمان اور اسلام روشن اور تازہ ہو جاتے ہیں اور دینی جذبات زندہ ہو کر عرفانی روح کو خوب قوت مل جاتی ہے، جزا کم اللہ فی الدارین خیراً، بہت بہت شکاریہ۔ دعا جو
(مولانا) محمد رضا جمیری۔ ۱۶۔ مارچ ۸۳ء

حضرت مولانا مفتی ظہیر الدین صاحب دامت برکاتہم

سابق استاذ حدیث جامعہ حسینیہ راندیر، سورت

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً ومصلیاً ومسلماً وبعد

آنحضور ﷺ فرماتے ہیں من یرد اللہ بہ خیرا یرفقہ فی الدین او کما قال۔ (رواہ البخاری)
حجۃ اللہ فی الارض حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی (بانی دارالعلوم دیوبند) کہتے ہیں (و یعلمہم الکتاب
والحکمۃ) میں تعلیم حکمت کے معنی ہی نسبت حامیہ حقیقیہ کو نسبت حامیہ غیر حقیقیہ سے ممتاز کر لینے کی تعلیم جتنی تفقہ فی
الدین کا مصداق منصب حکمت پر فائز ہونا اور یہی قلیل الوجود اور کبریت احمر ہے، لیکن یہ امت کبھی مردوں سے خالی
نہیں رہی بالخصوص علماء دیوبند میں جو اس منصب پر فائز تھے حضرت قطب الارشاد مولانا رشید احمد گنگوہی، حجۃ اللہ فی
ارض مولانا محمد قاسم نانوتوی، حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری، حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی، حضرت مولانا
سید انور شاہ کشمیری، حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی وغیرہم
کے اسماء گرامی بجا طور پر لئے جاتے ہیں، اگر اقم ایک ایسی بھری بھر کم خاموش شخصیت جو اس سلسلۃ الذہب کی ایک
کڑی ہے نام لے تو حیرت نہ ہونی چاہئے، وہ یقیناً منصب حکمت پر فائز تفقہ فی الدین کی صلاحیت سے سرفراز ہیں،
ان کے علم و حکمت اور تفقہ فی الدین کو آٹھ ضخیم فتاویٰ رحیمیہ کی جلدیں شاید ہی بیان کر سکی ہوں وہ تو اس سے بھی بلند و
بالا ہیں، ان کا نام نامی اسم گرامی ہے فقیہ النفس، شبیبہ ابی حنیفہ حضرت مولانا حافظ قاری مفتی سید عبدالرحیم لاہپوری
دامت برکاتہم۔

آنجناب کے فضائل و مسائل کے بیان کے لئے دفتر طوبانی چاہئے، اگر آپ چاہیں تو یوں کہہ دیں اس
پر سچے میں جن بزرگوں کے نام ہیں حضرت مولانا مفتی لاہپوری صاحب دامت برکاتہم ان کے علوم و معارف کے
خلاصہ اور عطر ہیں، ان کے فتاویٰ بے پناہ مقبول، سہل التناول اور سیر حاصل ہیں جیسے حضرت مفتی صاحب سید السادات
ہیں ان کو خداوند قدوس نے سید العلماء، اور ریحانۃ الفقہاء، بنایا، ان کے فتاویٰ بھی سید الفتاویٰ ہیں، ہاتھ کنگن کو آ رہی کیا
آپ بھی ملاحظہ فرمادیں اور فتاویٰ کے کالطف اٹھائیں۔ واللہ اعلم

فقط والسلام (مولانا مفتی) ظہیر الدین نبوی عفی عنہ، نیپ فیض آباد، یوپی۔

حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب دامت فیوضہم

خطیب شاہی جامع مسجد و مہتمم مدرسہ عربیہ حنیفہ پسرور ضلع سیالکوٹ پاکستان

بحر العلوم شیخ العلماء اسوۃ الصالحاء سید السادات والا تقیاء رئیس المتکلمین

وزیدۃ الفقہاء حضرت العلام حضرت السید السند مفتی صاحب لاچپوری، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
مزاج گرامی بخیر! اللہ رب العزت آپ کا سایہ رحمت و شفقت دیر دیر تک ہزاروں سال سلامت باکرامت
رہیں اور مخلوق خدا محزون علم و عمل سرچشمہ رشد و ہدایت، قلمزم ایمان و معرفت سے فیضیاب ہوتی رہے۔
وقار العلماء، حضرت العلام مولانا حسن الرحمن صاحب مدظلہ مہتمم مدرسہ یوسفیہ بنوریہ کی طرف سے فتاویٰ
رحیمیہ (ج ۱ تا ۶) ملنے پر حضرت والا کی ذات ستودہ صفات سے غائبانہ شرف و صل حاصل ہوا، صرف موجودہ یا اردو
ذخیرہ فتاویٰ ہی نہیں بلکہ تاریخ فتاویٰ میں "فتاویٰ رحیمیہ" دلائل و براہین، تفصیل و اعجاز کے اعتبار سے منفرد، امتیازی
عظمت و شان کا حامل ہے، بحمد اللہ عاجز کو نہایت تھوڑے وقت میں کئی بار پڑھنے کا شرف حاصل ہوا، ہر مسئلہ کے جواب
میں متون و اصول سے اصل عبارت بھی ذکر فرمادینا ایسی جیسے کہ فقہاء نے یہ عبارت اسی سوال کے لئے ہی لکھی ہو، اور
پھر اسے اس طرح درج فرمانا کہ مستفتی حیران رہ جائے، یہ فتاویٰ کی ایک امتیازی خصوصیت ہے، اور پھر بعض نہیں بلکہ
جن اہم مسائل پر بھی تفصیل سے قلم اٹھایا ہے وہ اس دور کی تاریخی دستاویز بن گئے ہیں، مثلاً تراویح، طلاق، نکاح، غیر
مقددیت (اہل ہوا و پیر و کاران افس) کے اعتراضات، ضرورت فقہ و صحابہ کرام و التزام بالسنہ، بدعات کے رد اور دیگر
ایسے عنوانات جن پر ایسی بلیغ و جامع مسکات، مؤثر و مدلل تحریر دیکھنے میں نہیں آئی، ان مسائل پر ایسے کلام کے بعد یہ
فتاویٰ مجموعۃ الفتاویٰ کی حیثیت رکھتا ہے، معلوم نہیں اس کے بعد مزید کوئی جلد بھی طبع ہوئی یا نہیں؟ میری تمنا تھی کہ
شاید (وہاں حاضر ہو کر شرف قدم بوسی حاصل ہونا ممکن نہ ہو سکے) کہ چند حروف کے ذریعہ ہی حضرت والا کی دعاء لے
سکوں کہ۔

بلبل ہمیں کہ قفیف گل شود بس است

اور جناب کی زبان مبارک سے نکلے ہوئے دعاۃ کلمات ہی میرے لئے دنیا و آخرت کی نور و فلاح کا ذریعہ
بن جائیں، اللہ کریم حضرت والا کو صحت و عافیت کے ساتھ قائم و دائم رکھیں، میں مولانا حسن الرحمن صاحب کا بھی بہت
ممنون ہوں جن کے توسط سے فتاویٰ سے فیض یاب ہونے کا شرف حاصل ہوا، ضرورت اس امر کی ہے کہ فتاویٰ کی تمام
جلدوں کا عربی میں بھی ترجمہ کر کے بلاد عرب میں پہنچایا جائے اگر سارا فوری طور پر نہ ہو سکے تو کم از کم اہم مسائل کو
بالا جزاء عربی میں شائع کیا جائے، اگر وسائل ہوتے تو عاجزیہ اعزاز حاصل کرنے میں ابدی راحت حاصل لیتا۔ صرف
اور صرف دعاؤں کا محتاج۔

رشید احمد عفا اللہ عنہ، خادم شاہی مسجد پسرور ضلع سیالکوٹ۔

دارالعلوم ندوۃ العلماء کا ترجمان "البعث الاسلامی" کے مدیر اعلیٰ مولانا سید الرحمن

صاحب تحریر فرماتے ہیں

ورد الينا كتاب "الفتاوى الرحيمية" الذي يحتوي على مجلدين ضخمين من تاليف
فضيلة الشيخ المفتي السيد عبدالرحيم لاچپوری خطيب المسجد الجامع في راندير بولايہ
گجرات الهند.

جائے۔ چوتھی جلد میں تفسیر بالرائے تقلید، فقہ و فقہ کی اصل ترتیب وغیرہ موضوعات پر مفید تحریریں جمع ہیں۔ پہلی پنجویں جلد میں بھی مذکورہ ابواب ہی ہیں البتہ ایک اہم تحریر ”ایک مجلس کی تین طلاقوں“ کے مسئلہ پر ہے جس میں کتب و سنت کے علاوہ کوئی ۳۵ آثار صحابہ و تابعین

کی روشنی میں مسئلہ کا تفصیلی جائزہ لیا گیا ہے۔ چھٹی جلد میں عقائد رد بدعت اور حلال و حرام کے باب میں بے شمار مسائل و فتاویٰ ہیں اور ایمان و نذور، احکام مساجد اور اجزائے دیگرہ کے ابواب ہیں، فقہ و فتاویٰ کی معتبر کتابوں کے علاوہ اردو فتاویٰ کی بعض مستند کتابوں سے بھی استفادہ کیا گیا ہے۔

(از سہ ماہی ”صفا“ کی خصوصی پیش کش ”فقہ اسلامی، اصول، خدمات فقہیہ ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، چھٹا باب، فقہاء ہند کی خدمات، فتاویٰ کی کتابوں پر ایک طائرانہ نظر)

حضرت مولانا محمد شریف حسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ

سابق شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ ڈابھیل و دارالعلوم دیوبند

مخدومی و معظمی کرم فرما حضرت مولانا قاری مفتی سید عبدالرحیم صاحب دامت برکاتہم۔

اسلام عظیم و رحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ طالب خیر مع الخیر ہے، الحمد للہ قیمتی ہدیہ فتاویٰ رحیمیہ جلد سوم پہنچا اور اس سے قبل جلد دوم کا بھی ہدیہ پہنچا تھا دونوں کا شکریہ واجب ہے۔ فجزاکم اللہ تعالیٰ احسن الجزاء فی الدارين
حسبنا آمین

بندہ نے جلد دوم کا گاہ گاہ مطالعہ کیا ہے جس قدر اس کی تحریف سنتا تھا اس سے زیادہ مفید اور علوم کا ذخیرہ اس میں پایا، آپ کی وسعت علم اور نظر عمیق اور فقہ ہمت فی الدین کا اعتراف کرنا پڑتا ہے، اور ساتھ ساتھ آپ میں احتیاط فی الدین اور اکابر سلف کا اتباع بھی ہے اور جدید مسائل میں بھی آپ نے کافی تحقیق و تدقیق فرما کر سائنس کو مطمئن فرمایا ہے، اور ہر جگہ حوالہ کتب معتبرہ کا مع عبارات کے دے کر عوام اور علماء اور مفتیان سب کے لئے کارآمد ذخیرہ بنا دیا ہے، میری نظر میں تو ان خوبیوں کا جامع فتاویٰ اردو زبان میں نہیں گذرا، ہر جگہ تحقیق سے کام لیا گیا ہے صرف لکیر کے فقیر نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ اس کو مفید عام بنائے اور قبولیت خاصہ عطا فرمائے آمین، طبع و کتابت بھی عمدہ ہے، فقط والسلام۔

(حضرت مولانا محمد شریف حسن)

دارالعلوم دیوبند

مورخہ ۲۶۔ صفر ۱۳۹۵ھ۔ مئی ۱۹۷۵ء

ہندوستان کے مایہ ناز محدث ابن اسماء الرجال کے امام، حدیث کی مشہور کتاب مصنف عبدالرزاق (گیرہ ضمیمہ جلدیں) و سنن سعید بن منصور کے ایڈیٹ کرنے والے، اردو عربی کی متعدد کتابوں کے مصنف (علمی و تصنیفیاتی خدمات کے صلہ میں حکومت ہند کے ایوارڈ یافتہ) دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ کے رکن حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی رحمنا اللہ بطول بقاء تحریر فرماتے ہیں۔

مَدْرُی! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

فتاویٰ کی دونوں جلدیں پڑھیں، اس کرم فرمائی کا بہت بہت شکریہ، جزاک اللہ خیراً کہیں نہیں، سے اس کو پڑھا بھی، ماشاء اللہ آپ نے بہت شرح و بسط اور تحقیق سے جوابات لکھے ہیں، حق تعالیٰ آپ کو رحمت و عافیت کے ساتھ خدمت دین کی مزید توفیق عطا فرمائے۔

(مولانا) حبیب الرحمن اعظمی غفرلہ

پاکستان کے جید عالم و فقیہ، سلسلہ مجددیہ کے شیخ طریقت، عمدۃ الفقہ (چہر جلدیں) وغیرہ کتابوں کے مصنف، حضرت مولانا زوار حسین شاہ صاحب نقشبندی مجددی تحریر فرماتے ہیں۔

”فتاویٰ رحیمیہ کی مطالعہ سے بڑی تسکین اور انشراح حاصل ہوتا ہے۔“ (ازکراچی۔ پاکستان)

دارالعلوم دیوبند کے استاذ حدیث، شیخ المشائخ، حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مہاجرہ فی کے مجاز، حضرت مولانا محمد ہاشم صاحب بخاری دامت برکاتہم (حال مقیمہ ینہ منورہ) تحریر فرماتے ہیں۔

”دل کی بات یہ ہے کہ ”فتاویٰ رحیمیہ“ اپنے طرز اسلوب میں منفرد ہے اور تمام قدیم و جدید فتاویٰ کے ذخیروں میں ممتاز ہے، اہل علم کے لئے مفید اور فتویٰ نویسی کی مشق کرنے والوں کے لئے رہنمائے مفتی ہے۔

(دارالعلوم دیوبند۔ ۹۔ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۲ھ)

دارالعلوم ماٹلی والا بھروچ کے شیخ الحدیث، شہر بھروچ جمیعۃ العلماء کے صدر حضرت مولانا محمد ابوالحسن صاحب۔ دامت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں۔

”فتاویٰ رحیمیہ جلد پنجم میں بھی الحمد للہ بہت ہی اہم اور ضروری مسائل درج ہیں، خصوصاً طلاق ثلاثی فی مجلس واحد کی بحث الحمد للہ بہت ہی مفصل اور تسلی بخش انداز میں مرقوم ہے جس سے قلب و دماغ کو سکون نصیب ہوتا ہے، حق یہ ہے کہ آجنگاہ نے اس کا حق ادا کر دیا ہے۔ اعلیٰ اللہ درجاتکم فی الدارین بندہ

(مولانا) محمد ابوالحسن علی غفرلہ

خادم دارالعلوم ماٹلی والا بھروچ

۱۰۔ ذیقعدہ ۱۴۰۲ھ

حضرت مولانا مفتی محمد اکبر میاں رحمہ اللہ تعالیٰ مفتی پالن پور گجرات

مکتوب بنام مولانا محمد ہاشم بخاری مدظلہ

”فتاویٰ رحیمیہ“ کو دو چار جگہ سے دیکھا الحمد للہ بہت ہی پر کیف پایا اور عجیب جاذبیت محسوس ہوئی اور ساتھ

ہی صاحب فتاویٰ میں کچھ شان مجذوبیت بھی اس ناقص افہم کو محسوس ہونے لگی، اور طرز بیان بھی بہت عمدہ سادہ اور سہل الافادہ پایا۔

جزاہ اللہ عنی و عن سائر المستفیدین الجزء الاول فی آمین

۹ صفر ۱۳۹۰ھ پنجشنبہ

مشہور نقاد مرحوم حضرت مولانا عبدالماجد دریابادیؒ کے معروف مفت روزہ جریدہ ”صدق جدید“ لکھنؤ کے فضل مدیر حضرت حکیم عبدالقوی دریابادی دامت برکاتہم تبصرہ فرماتے ہیں کہ۔

”فتاویٰ رحیمیہ جلد پنجم“ از مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچپوریؒ ان فتاویٰ کی چار جلدیں اس سے قبل شائع ہو کر اہل علم سے خراج تحسین حاصل کر چکی ہیں، پانچویں جلد بھی انہیں خصوصیات سے مرصع اور بہت سے اہم دینی مسائل کے بارے میں شریعت حقہ کے احکام واضح کرنے والے اور اس سلسلہ میں عارض ہونے والے شکوک و رفع کرنے والے فتاویٰ درج ہیں، بڑی بات یہ ہے کہ ہر فتویٰ کے دلائل معتبر کتب کے حوالہ سے پیش کر دیئے ہیں۔ اور محض رسمی فتویٰ پر اکتفا نہیں کی گئی ہے، فضل گرامی مولانا منظور نعمانی صاحب الفرقان (لکھنؤ) کی یہ رائے اس مجموعہ فتویٰ کے بارے میں بالکل صحیح ہے کہ ”اللہ تعالیٰ اہل علم کو اس سے استفادہ کی توفیق دے فتاویٰ کا کوئی اور مجموعہ میرے علم میں نہیں جس میں ہر مسئلہ اور ہر فتویٰ کو اس کے حق کے مطابق مدلل کیا گیا ہو“ الخ۔

(صدق جدید۔ ۲۳۔ محرم الحرام ۱۹۔ اکتوبر ۱۹۸۳ء جلد نمبر ۳۳ شمارہ نمبر ۳۶)

اس قسم کی تقاریظ کا سلسلہ بہت حویل ہے، ان میں سے بعض تقاریظ تو فتاویٰ رحیمیہ کی دوسری جلدوں میں شائع بھی ہو چکی ہیں، تاہم ہماری دلی خواہش تھی کہ تمام تقاریظ یکجا شائع ہو جائیں مگر طوالت کے خوف سے صرف ان حضرات کے اہماء گرامی ذیل میں شائع کرنے پر اکتفا کیا جا رہا ہے۔

حضرت مولانا شیخ احمد اللہ صاحب (شیخ الحدیث جامعہ حسینیہ راندیر ضلع سورت)

مولانا عامر عثمانی (ایڈیٹر تجلی دیوبند)

حضرت مولانا نظام الدین (پھلواڑی شریف)

حضرت مولانا سید انظر مشہد صاحب (سابق استاذ الحدیث دارالعلوم دیوبند)

حضرت مولانا حکیم محمد آدم پالن پوری (سابق استاذ ہدایت جامعہ اسلامیہ ڈابھیل)

حضرت مولانا حمید الدین صاحب (گلاؤنھی، یو، پی)

حضرت مولانا سعید احمد اکبری آبادی (مدیر ہنامہ برہان دہلی)

حضرت مولانا محمد نیاز ترکستانی مقیم مدینہ منورہ۔

حضرت مولانا مفتی یسین صاحب (مفتی احیاء العلوم مبارک پور) وغیرہ۔

مذکورہ حضرات کی گرانقدر تقاریظ اور آراء سے ہماری حوصلہ افزائی ہوئی ہم ان تمام حضرات کو قدر و منزلت کا

نگاہ سے دیکھتے ہوئے ان تمام صاحبان کے ممنون و مشکور ہیں، جزاہم اللہ خیر الجزاء۔

تحدیثِ نعمت

”فتاویٰ رحیمیہ“ کے متعلق مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ، کے تاثرات و کلمات

طیبات!

جناب مولانا محمد مرتضیٰ صاحب ناظم کتب خانہ ندوۃ العلماء، لکھنؤ، گجرات کے دورہ سے واپسی کے بعد تحریر فرماتے ہیں۔ ”میں (مولانا محمد مرتضیٰ صاحب) نے حضرت مولانا علی میاں صاحب مدظلہ، کو آپ کا سلام و پیام پہنچایا۔ مولانا علی میاں نے فرمایا کہ حضرت مفتی صاحب کی خدمت میں سلام لکھ دو اور لکھ دو کہ!“

”میں مفتی صاحب کے لئے ان کی صحت و عافیت اور درازی عمر کے لئے باقاعدہ مدامت کے ساتھ دعا کرتا ہوں کہ الحمد للہ اس وقت آپ محقق، فقیہ اور ماہر فن ہیں اور آپ کی تحقیق سے پورے ملک کو مستفید ہونے کا شرف حاصل ہو رہا ہے آپ کی تحقیق عمیق ہر خاص و عام کے لئے اطمینان بخش ہے۔ اللہ تعالیٰ زمانہ دراز تک آپ کی فیوض و برکات کو قائم رکھیں۔ آمین۔“

ناچیز
خادم: مرتضیٰ
۱۴ ربیع الثانی ۱۴۰۶ھ

مجلہ شہریہ البعث الاسلامی (لکناؤ) شوال ۱۳۹۱ھ دسمبر ۱۹۷۱ء الیلا دیہ

ورد الینا کتاب ”الفتاویٰ الرحیمیہ“ الذی یتخوی علی مجلدین ضخیمین من تالیف فضیلۃ الشیخ المفتی السید عبدالرحیم لاچپوری خطیب المسجد الجامع فی راندیر بولائیہ (گجرات) الہند۔

لقد جمع المؤلف اسئلة المستفتین وناوا ہافی هذا الكتاب الضخیم وھی فتاویٰ من صمیم الحیاة والمجتمع الذی یعیش فیہ المسلمون ویحتاجون الی مثلها فی کل زمان و مکان ولا سیما الجماہیر المسلمة الی تعیش بعیدة عن مراکز العلم والعلماء لا تخفی حاجتها الی مثل هذه الفتاوی المتضمنة علی فروع وجواب کثیرة وکثیرة.

تصدی المؤلف الی الرد علی الا مسئلة ذات النواحي الکثیرة فی ضوء الكتاب والسنة فی غایة ایضاح و بیان وبرہن علی کل جواب من مصادر الشریعة الاسلامیة ولا شک فان لعلمہ هذا قيمة لا یتہان بها فی مکتبة الفقه الاسلامی والمولف یتستحق کل الشکر والتقدير لهذه الهدیة العلمیة القيمة الی التحف بها طبقة العلماء والجماہیر علی السواء.

(البعث الاسلامی ص ۹۹ شوال ۱۳۹۱ھ دسمبر ۱۹۷۱ء)

مولانا محمد نیاز ترکستانی (فاضل دارالعلوم دیوبند) معلم مسجد حرام مکہ معظمہ سے قلم طراز ہیں:

فتاویٰ رحیمیہ جلد اول اردو مؤلفہ مولانا حافظ قاری مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچپوری موصول ہوا۔ ماشاء اللہ

حسن صوری اور معنوی سے مزین اور اہل اسلام کے لئے عظیم المرتبت اور گران قدر تحفہ ہے۔ یہ مجموعہ ان تمام دینی ضروری مسائل کو حاوی ہے۔ جن سے استفادہ ہر مومن کو اپنے معمولات و عبادات میں حتمی و یابدی ہے۔ نیز مبتدیین اور اختر ع فی الدین کرنے والوں کا دندان شکن جواب اور ان کے زعم باطل، افتراء پردازی کا قلع قمع پورے سطح تفصیل سے کیا گیا ہے۔ اور اس کی ایک خوبی یہ بھی ہے۔ کہ سوالات کے جوابات صرف استفتاء اور افتاء تک محدود نہیں ہیں بلکہ انہیں زیور تحقیق و تدقیق سے آراستہ کر کے اس کے محاسن معنوی کو اور دو بالا کر دیا گیا ہے۔ اللہ رب العزت آپ کو عامہ مسلمین کی جانب سے جزائے خیر عطا فرمائے۔ (آمین)۔

جزائے دائمی ملتی رہے خلاق عالم سے
کہ نصرت اور اعانت کی ہے تم نے دین احمد ﷺ کی

ایڈیٹر ماہنامہ ”تجلی“ دیوبند

اتنا وقت تو ہم نہیں نکال سکتے کہ (فتاویٰ رحیمیہ) کی دونوں جلدوں کو از اول تا آخر پڑھ جاتے۔ لیکن جستہ جستہ بہت سے مقامات سے دیکھا ہے۔ فتاویٰ کو ہم نے اپنی امید سے زیادہ وسیع ہدایت افروز اور محققانہ پایا۔ اس خوبی میں تو شاید وہ منفرد ہی ہوں کہ محترم مفتی صاحب نے فتویٰ کے طرز قدیم اور تفہیم کے طرز جدید کو آمیز کر دیا ہے۔ اس طرز سے دوہرا فائدہ ہوا۔ فتویٰ کی قانونی حیثیت بھی ثابت و قائم رہی اور عام سے عام آدمی کے لئے سمجھنے کا موقع بھی فراہم ہو گیا۔ شریعت کے قانونی موقف کے اظہار کو ”فتویٰ“ کہتے ہیں یہ اظہار دہالوں اور نفیروں سے جتنا مزین ہوگا اتنی ہی رفیع بھی ہوگا۔ محترم مفتی صاحب نے دہالوں کا اہتمام بڑے التزام کے ساتھ کیا ہے۔ اور تشریح و تفہیم میں ان کا لب و لہجہ متین اور باوقار ہے سب سے زیادہ خوشی اس بات کی ہے کہ ان کے فکری زاویئے مستقیم ہیں، نگاہ میں سہرائی اور استدلال میں گہرائی ہے ان کے فتویٰ سے عرف عوام ہی مستفیذ نہ ہوں گے بلکہ عام جیسے ”نام کے خواص“ بھی فائدہ اٹھائیں گے۔

جہاں تک اہل بدعت اور غیر مقننین کے فرمودات پر نقد و نظر کا تعلق ہے۔ وصف کے اسلوب نگارش میں تھوڑا سا تغیر ضرور آ گیا ہے مگر ایسا نہیں کہ اس کی مذمت کی جائے۔ مونہ تل سے ”شدت“ بھی ایک حسن ہی ہے بشرط یہ کہ غصہ اور جوش علم و تحقیق کے زاویوں کو ٹیٹ نہ کریں۔ ہم سمجھتے ہیں کہ صاحب اس شرط پر پورے اترے ہیں۔ اور کہیں بھی ان کے جذبے کی شدت نے استدلال کے چہرے پر خراشیں نہیں ڈالی ہیں۔ الخ۔

تجلی دیوبند۔ خاص اشاعت جولائی ۱۹۷۰ء۔

فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کتاب الایمان

ما يتعلق بالایمان والعقائد

غیر مسلم سے خلافِ توحید منتر پڑھا کر علاج کرانا کیسا ہے؟

(سوال ۱) ما قولکم رحمکم اللہ تعلق آنکھ میں تکلیف ہونا، چیپک ٹکنا، ہاتھ پاؤں کا معطل ہو جانا، یا باہر (یعنی بھوت بلا وغیرہ) کی شکایت ہو جائے تو غیر مسلم کے پاس جو خلافِ توحید منتر پڑھ کر دم کرتا ہے، جانا اور منتر پڑھوا کر دم کروانا جائز ہے یا نہیں؟ بہت سے آدمیوں کو فائدہ بھی ہوتا ہے۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) جب یہ یقین ہے کہ منتر کے الفاظ اور مضمون خلافِ توحید اور شرکیہ ہیں تو اس شخص سے منل کرانا جائز نہیں۔ (۱) رہا فائدہ ہو جانا تو یہ حق ہونے کی دلیل نہیں ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اہلیہ کترہ کا واقعہ ہے کہ ان کی آنکھ میں تکلیف ہو جایا کرتی تھی تو وہ ایک یہودی کے پاس جا کر دم کرا لیتی تھیں۔ وہ یہودی جیسے ہی پڑھ کر دم کرتا آنکھ میں سکون ہو جاتا تھا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے سامنے اس کا تذکرہ ہوا تو آپ نے فرمایا وہ شیطان کا عمل تھا۔ شیطان اپنے ہاتھ سے آنسوؤں کو پھینکتا تھا۔ جب یہ یہودی منتر پڑھتا تھا تو شیطان رک جاتا تھا (یہ شیطان اور اس عمل کرنے والے کی ملی بھگت تھی۔ سفلی عمل میں ایسا ہی ہوتا ہے) حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا تمہارے لئے وہ کافی ہے جو آنحضرت ﷺ فرمایا کرتے تھے۔ وہ کلمات یہ ہیں:-

اذهب البأس رب الناس اشف انت الشافی لا شفاء الا شفاءک لا یغادر سقماً (۲)

ترجمہ:- ”اے لوگوں کے پروردگار! بیماری دور کر دے اور شفاء بخش، شفا دینے والا صرف تو ہی ہے۔ تیرا شفا بخشا ہی شفاء ہے۔ ایسی شفاء دے کہ بیماری کا نام و نشان نہ رہے۔“

لقد کانت عینی تقذف فکنت اختلف الی فلاں الیہودی یوقینی فاذا رقانی سکت فقال عبداللہ انما ذلک عمل الشیطان کان ینحسها بیدہ فاذا رقاها کف عنها انما یکفیک ان تقولی کما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذهب البأس رب الناس الخ (ابوداؤد شریف کتاب الطب) (تلبیس ابلیس لابن حوزی صفحہ ۱۲۶۸) فقط واللہ اعلم بالصواب

غیر اللہ کے پاس مدد مانگنے کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۲) حضرت ام حسینؑ سے ”یا حسین امد اکن، یا حسین انشی“ پکار کر مدد طلب کرنا، روزی اور ادا چاہنا

(۱) وعن ابن مسعود رضی اللہ عنہ انه قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان الرقی والتمايم والتولنی شرک رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ والثقلہ ای یورن عبتی صرب من السحر وعن عروۃ بن مالک رضی اللہ عنہ انه قال کنا فی الحاہلیۃ عرقی فلما یارسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف تری فی ذلک فقال اعرصوا علی رقاکم لا بأس بالرقی ما لم یکن فیہا شرک رد المحتار ج ۲ صفحہ ۳۶۹ حصروا بالاحقة فصل فی البیع

(۲) ا. ح. باب استحباب رقیۃ المریض ج ۲ صفحہ ۲۰۲

جائز ہے یا نہیں؟ ہمارے ہاں ہر گیارہویں کو چند آدمی جمع ہو کر مذکورہ وظیفہ کا ذکر تمام مل کر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ تو ”توسل“ (وسیلہ پکڑنا) کا طریقہ ہے۔ وظیفہ یہ ہے ”امداد کن امداد کن، از ہر بلا آزاد کن، دردین و دنیا شاد کن، یا غوث الاعظم دشمنیر یا حضرت غوث اشقی باذن اللہ یا حضرت شیخ محی الدین مشکل کشا بخیر“ اس طریقہ سے پڑھنا جائز ہے؟

(الحواب) حضرت امام حسینؑ کو اس طرح پکار کر مدد مانگنے اور مذکورہ وظیفہ پڑھنے کی شرعاً اجازت نہیں، ممانعت ہے۔ وسیلہ پکڑنا جائز ہے مگر اس کا یہ طریقہ نہیں ہے، مذکورہ طریقہ جاری رہنے سے دوسروں کو بھی عقائد فاسد ہونے کا خوف ہے، لہذا اس وظیفہ کو ترک کر دینا ضروری ہے، خدا کو چھوڑ کر دوسرے سے اولاد مانگنا، بیمار کے لئے شفا طلب کرنا اہل قبور سے روزی مانگنا، مقدمہ میں کامیاب کرنے کی درخواست کرنا جائز نہیں ہے، مشرکانہ فعل ہے۔ محدث علامہ محمد طاہر رحمہ اللہ صراحت کے ساتھ فرماتے ہیں کہ یہ کسی بھی اہل اسلام کے نزدیک جائز نہیں ہے اس لئے کہ عبادت اور طلب حاجت واستعانت فقط اللہ ہی کا حق ہے فان منهم من قصد بزیارة قبور الانبياء والصلحاء ان يصلی عند قبورهم ويدعو عندها ويسألهم الحوائج وهذا لا يجوز عند احد من علماء المسلمين فان العبادة وطلب الحوائج والاستعانة لله وحده (مجمع البحار الانوار ج ۲ ص ۷۳)

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو تعلیم دی ہے کہ ہو! ایسا ک نعبد و ایسا ک نستعین۔ (اے اللہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں) جب عبادت اور استعانت (امداد مانگنا) قرآن سے خدا ہی کے لئے مخصوص ہے دوسروں سے اولاد اور روزی، تندرستی وغیرہ کی درخواست کرنا کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ اسی لئے رسول مقبول ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو وصیت کی کہ اذا سالت فاسئل الله واذا استعنت فاستعن بالله (جب تجھے سوال کرنا ہو تو اللہ سے کرنا اور جب مدد مانگنی ہو تو اللہ ہی سے مانگنا) (مشکوٰۃ شریف ص ۲۵۳) (۱)

حضرت غوث الاعظمؒ مذکور حدیث نقل کر کے فرماتے ہیں کہ ”ہر ایماندار کو چاہئے کہ اس کو اپنے دل کا آئینہ بنا لے اور اپنے جسم، لباس، گفتگو وغیرہ ہر معاملے میں اس پر عمل کرے (فتوح الغیب مقالہ نمبر ۴۲) اور فرماتے ہیں کہ ”جو شخص ضرورت کے وقت (خدا کو چھوڑ کر) لوگوں سے مدد مانگے وہ اللہ کی صفات اور اس کی قدرت سے ناواقف ہے۔ (مقالہ نمبر ۴۳) اور فرماتے ہیں کہ افسوس! تجھ پر تجھے شرم نہیں آتی کہ خدا کے سوا اوروں سے مانگتا ہے، حالانکہ وہ دوسروں کی بہ نسبت زیادہ قریب ہے (اشیخ الربانی م ۳۸ ص ۲۵۹) اور فرماتے ہیں کہ ”اے مخلوق! تو خدا کا سا جہمی مانتا ہے اور دل سے ان (مخلوق) کی طرف متوجہ ہونے والے! مخلوق سے اعراض کر اس لئے کہ نہ تو ان سے نقصان ہے اور نہ نفع۔ نہ عطا کرنا ہے اور نہ تو محروم رکھنا، اپنے دل میں چھپائے ہوئے شرک کے باوجود تو حید حق کا مدعی نہ بن، اس سے تجھے کچھ حاصل نہ ہوگا (حوالہ مذکورہ) آپؐ نے وفات کے وقت بھی اپنے فرزند عبدالوہابؒ کو وصیت فرمائی تھی تمام حاجتیں اللہ کے حوالہ کرنا اور اسی سے مانگنا علیک بتقوی اللہ وطاعته، ولا تخف احدا ولا ترجه، وکل الحوائج کلها الی اللہ عزوجل واطلبها منه، ولا تنق باحد سوی اللہ عزوجل ولا تعتمد الا علیہ سبحانہ، التوحید، التوحید التوحید۔ (ملفوظات مع فتح ربانی ص ۶۶۵)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ فرماتے ہیں۔ کل من ذهب الی بلدة اجمیر اولی قبر سالار

ممسعود او ماضیہا لا حل حاحہ بطلبہا ثم انما اکبر من القتل والزنا الخ یعنی جو شخص اپنی حاجت روائی کے لئے اجمیر جائے یا سید سالار مسعود غازی کے مزار پر یا اسی طرح دوسری جگہ پر مراد نکلے، یقیناً اس نے خدا پاک کا بہت بڑا گناہ کیا، ایسا گناہ کہ جو زنا اور ناحق قتل کرنے سے بھی بڑا ہے، کیا وہ اس مشرک کے مانند نہیں ہے؟ جو اپنی خود ساختہ چیزوں کی بندگی کرتا ہے اور جومات اور عزلی جیسے بتوں کو اپنی حاجتوں کے لئے پکارتا ہے (تفہیمات ج ۲ ص ۴۵)

نیز اپنی مشہور کتاب حجۃ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں ومنها انہم کانوا يستعينون بعير الله في حوائجهم من شفاء المريض وغناء الفقير وينذرون لهم ويتوقعون انحاح مقاصدهم بتلك النذور ويتلون اسمائهم رجاء برکتها فاجب الله تعالى عليهم ان يقولوا في صلاتهم اياک نعبد و اياک نستعين قال تعالى "ولا تدعوا مع الله احدا وليس المراد من الدعاء العبادة كما قاله بعض المفسرين بل هو الاستعانة لقوله تعالى "بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اور انہی امور شرکیہ میں سے یہ ہے کہ مشرکین اپنے اغراض کے لئے غیر خدا سے امداد طلب کیا کرتے تھے، بیمار کی شفا اور غریبوں کی تو انگری کو ان سے طلب کرتے تھے اور ان کے نذریں مان کر اپنی حاجات اور مقاصد کے حاصل ہونے کے متوقع رہتے تھے، اور ان کی برکات کی امید میں ان کے نام چپ کرتے تھے اسی واسطے خدا تعالیٰ نے لوگوں پر واجب لیا کہ یہ پڑھا کریں ایاک نعبد و ایاک نستعين (ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے یادری کے خواہاں ہیں) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا فلا تدعوا مع الله احدا (خدا تعالیٰ کے ساتھ دوسرے کو مت پکارو) (حجۃ اللہ البالغہ ج ۱ ص ۱۲۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

شرعی امور کے مخالف کے حامیوں کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟

(سوال ۳) ایک آدمی خلاف شرع امور کا مرتکب ہے، دوسرے جنس اس کی حمایت کرتے ہیں۔ تو ان حامیوں کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟

(الجواب) گناہ اور برے کام سے جو شخص راضی رہتا ہے وہ بھی فاسق اور گنہگار ہے اور جو کوئی شرعی گنہگار اور فاسق ہو حتیٰ الامکان اس سے احتراز و اجتناب لازم ہے۔ فرمان خداوندی ہے۔ فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (سورہ انعام) یعنی گنہگاروں کے ساتھ نشست و برخاست ترک کرنا لازم ہے۔

اس میں عاقبت کی درستی اور دین کی سلامتی اور مجرمین کے لئے عملی نصیحت اور تازیانہ عبرت ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہوئے تو علماء نے ان کو روکا۔ مگر وہ باز نہ آئے۔ علماء ان کی مجالس میں بیٹھنے لگے اور ان کے ساتھ کھاتے پیتے رہے تو ان کے دل کے اثرات علماء کے قلوب پر پڑے، ان کے دل کی نحوست سے نیک آدمیوں کے قلوب بھی ویسے ہی بن گئے۔ ان تمام پر حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی زبانی اہانت کی گئی۔ (ترمذی شریف۔ ابوداؤد شریف)

(۱) عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي نهتهم علماءؤهم فلم يسهوا فاحالوهم في محالسههم واكلوهم وشاربوهم قصرب الله قلوب بعضهم ببعض فنهتهم علي لسان داؤد وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون قال فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان متكئا فقال لا والدي نفسي بيده حتى تاطروهم اطرا رواه الترمذی و ابو داؤد وفي رواية قال كلا والله لنا مربوب بالمعروف ولننهون عن المنكر و نأخذن علي بدی الحظنم ولنناظرنه، علي الحق اطرا ولنقصره، علي الحق قصرا او ليضرهن الله بقلوب بعصكم علي البعض ثم ليعصمكم كما لعصم، سنكوة باب الامر بالمعروف ص ۳۳۸

وباء زدہ آبادی کو چھوڑنا؟

(سوال ۴) (۱) جہاں بیماری پھیلی ہوئی ہو وہاں سے چلے جانا چاہئے یا نہیں۔ (۲) مثلاً ہم بمبئی گئے وہاں خدانخواستہ وباء شروع ہوگئی اور ہم کام سے فارغ ہو گئے اب گھر واپس وٹنا ہے تو وہاں سے آسکتے ہیں یا نہیں؟ یا وہاں وباء مچا ہونے تک ٹھہرنا ضروری ہے؟ (۳) وہاں کا باشندہ کسی کام کے لئے باہر جاسکتا ہے یا نہیں اور سفر موقوف ہے یا نہیں؟ (۴) ہوا، پانی بد بننے کے لئے وباء کی جگہ (آبادی) چھوڑ کر عید گاہ کی طرف جنگل میں جاسکتے ہیں یا نہیں؟

(الجواب) وبائی اور طاعونی جگہ سے اس خیال سے اور ایسے عقیدہ سے بھاگنا کہ بیماری اور موت سے ہم بچ جائیں گے ورنہ بیماری میں پھنس کر مر جائیں گے ناجائز اور سخت گناہ کا کام ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: **الْمَقْرَأَةُ الَّتِي يَكْفُرُونَ بِهَا** (الذین خر جوامن دیارہم وہم الوف حذر الموت الخ۔ کیا ان لوگوں کو آپ ﷺ نے نہیں دیکھا؟ کیا آپ مجھے ان کے حال سے واقف نہیں ہیں؟) جو موت سے بچنے کے لئے اپنے مکانوں سے نکل گئے تھے اور وہ لوگ (تعداد میں) ہزاروں تھے خدا پاک نے فرمایا کہ مر جاؤ (تو مر گئے) پھر ان کو زندہ کیا (سورۃ بقرہ) (۱۱)

مذکورہ آیت کی تفسیر میں ہے کہ اگلی امت کی ایک بستی میں وباء پھیلی تو ہزاروں (بروایتے ۷۰ ہزار) کی تعداد میں بھاگ گئے اور سمجھے کہ ہم موت سے نجات پا گئے۔ خدا تعالیٰ انہیں ان کے برے عقیدہ کی سزا دی کہ ایک دم سب مر گئے۔ کوئی ذہن کرنے کے لئے بھی باقی نہ رہا پھر ایک مدت کے بعد ایک نبی وہاں پہنچے۔ یہ خوفناک منظر دیکھ کر دعا کی تو خدا پاک نے ان کو عبرت دینے کے لئے زندہ کیا تب ان کو یقین ہوا کہ موت سے کوئی بھاگ نہیں سکتا۔ (تفسیر مظہری ج ۱ ص ۳۳۳ تفسیر احمدی ج ۱ ص ۱۶۹)

واقعی موت اپنے وقت اور خدا کے حکم کے سوا نہیں آتی۔ اور وقت آگیا تو ٹل بھی نہیں سکتی فرمان خداوندی ہے: **إِن مَّا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ** جہاں کہیں ہو گئے وہاں تم کو موت آ پکڑے گی۔ چاہے مضبوط قلعہ میں کیوں نہ ہو (سورہ نساء) **قُلْ إِنْ الْمَوْتُ الَّتِي تَفْرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مَلَأَقِيكُمْ الْآيَةَ** (آپ ﷺ فرمادیتے) کہ بے شک اس موت سے تم بھاگتے ہو وہ ضرور تم کو پکڑے گی (سورۃ جمعہ) بے شک خدا کی مقرر کی ہوئی مدت جب آجائے گی تو تاخیر نہ ہوگی! (سورۃ نساء)

زمانہ جاہلیت کا عقیدہ تھا کہ جو کوئی بیمار کے پاس بیٹھے اور اس کے ساتھ کھائے تو اس کی بیماری اس کو لگ جاتی ہے۔ لہذا آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”لا عدوی“ یعنی (بدلتھو یرو بلا حکم خداوندی کے) ایک کی بیماری دوسرے کو نہیں لگتی۔ ایک مرتبہ ایک اعرابی نے عرض کیا کہ صحت مند اونٹوں میں خارش اونٹ مل جاتا ہے تو سب خارش ہو جاتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: پہلے اونٹ کو کس نے خارش بتایا؟ (جواب ظاہر ہے کہ خدا نے) تو پھر دوسرے اونٹوں کے لئے ایسا کیوں نہیں سمجھتے؟ (۱)

(۱) سورہ بقرہ آیت ۲۴۳ پارہ ۲

(۲) عیسیٰ ہریرۃ حبیب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا عدوی ولا صفرو ولا ہامة فقال اعرابی یا رسول اللہ فما سأل الا سئل فکانہا الطاء فیحی الا حارب فیدحل فیہا فیجربہا کلہا قال فمن اعدی الاول، مسلم باب لا عدوی ولا طبر الخ ج ۲ ص ۲۳۰

ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نے ایک جزائی کا ہاتھ پٹڑا اپنے کھانے کے برتن میں شریک کر لیا مطلب یہ ہے کہ خدا کے حکم اور تقدیر الہی کے بغیر کچھ نہیں ہو سکتا۔ مگر عقیدہ کی حفاظت کے لئے شریعت نے تعلیم الہی سے وہابی جہلبوں میں بلا ضرورت نہ جائے اور نہ وہاں سے بھائے یونکہ اگر وہاں جا کر بیماری میں مبتلا ہو جائے گا تو جمیعت نے کمزور اور ضعیف العقیدہ سمجھے گئے کہ وہاں جانے سے یہ ہوا۔ بھائے والا سمجھے گا کہ بھگنے سے بچ گیا ورنہ ضرور مبتلا ہو جاتا۔ اور بھائے والا دوسروں کے لئے بھی زیادہ پریشانی اور کم ممتی کا باعث بنتا ہے ایسی بہت سی حکمتوں اور مصلحتوں کے پیش نظر آنحضرت ﷺ نے امت کو ہدایت فرمائی۔ اذّا سمعتم بالطاعون بارض فلا تدخلوها و اذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا منها۔ یعنی تم سنو کہ کسی جگہ وبا پھیلی ہے تو وہاں مت جاؤ اور جہاں تم ہو وہاں وبا پھیل جائے تو بھاگنے کے ارادہ سے وہاں سے مت نکلو۔ (بخاری شریف ج ۲ ص ۸۵۳ مسلم شریف ج ۲ ص ۲۹)۔

اور فرمایا کہ بیمار اونٹ و بیمار اونٹ کے ساتھ مت رہو۔ اور ہدایت فرمائی مجذوم سے ایسا بھاؤ جیسے شیر سے! کہ عقیدہ کی حفاظت ضروری ہے۔ ڈائریہ، خیمہ، غیرہ۔ جنس امراض (ٹی۔ بی، خارش جذام، طاعون، انفلوئنزا وغیرہ) کو متعدی مانتے ہیں اور اس کے جرائم ثابت کرتے ہیں، ہمیں اس کی تردید کی ضرورت نہیں ہے۔ مگر ان کو بھی مانتا چاہئے کہ بیماری از خود متعدی اور موثر نہیں ہے بلکہ بحکم خدا اور تقدیر سے متعدی ہوتی ہے جس کے لئے حکم خدا نہ ہو اور جس کی تقدیر میں نہ ہو تو ذرہ بھی اثر نہیں ہوتا۔ دیکھئے جذامی کے مکان میں سب جذامی نہیں ہوتے۔ ٹی بی والے مریض کے تیمار دار سب اس میں مبتلا نہیں ہوتے۔ انفلوئنزا کے مریض کے ساتھ رہنے والے عموماً انفلوئنزا سے محفوظ اور بالکل صحیح و سالم رہتے ہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جس کے لئے خدا کا حکم ہو اسی کو مرض لگتا ہے اگر ایسا نہیں تو مریض کے ساتھ طویل عرصہ تک رہنے اور کھانے پینے کے باوجود صحیح و سالم کیوں رہتے ہیں؟

شریعت نے دور رہنے کی ہدایت شخص حفاظت عقیدہ اور سلامتی ایمان کے لئے کی ہے نہ اس لئے کہ مرض سے بچے اور وہ بھی ہر ایک کے لئے ہر حال میں حکم و جو بی نہیں ہے۔ حدیث شریف میں۔ فرار آمنہ (وہا سے بھاگنے کے ارادہ سے نہ نکلو) کے الفاظ ہیں اس کی شرح میں لکھا ہے اگر وہا سے بھاگنے کے علاوہ دوسری کوئی وجہ اور غرض ہو تو وہاں سے جانے میں اور ضرورت وہاں جانے میں کوئی حرج نہیں لیکن عقیدہ میں پختہ اور مضبوط ہوڈا نوا ذول نہ ہو (فتح اساری وغیرہ)

اور در مختار میں ہے:- واذا خرج من بلدة بها الطاعون فان علم ان كل شئ بقدر الله تعالى فلا بأس بان يخرج ويدخل. وان كان عنده انه لو خرج نجا ولو دخل ابتلى كره له ذلك فلا يدخل ولا يخرج صيانة لا اعتقاده۔ یعنی جو شخص وہابی شہر سے نکلے لیکن اس کا عقیدہ یہ ہے کہ ہر ایک چیز تقدیر الہی سے ہے خدا کے حکم کے بغیر کچھ نہیں ہوتا تو اس کو نکلنے اور وہاں جانے کی اجازت ہے اور اگر اعتقاد یہ ہے کہ یہاں سے چلا جاؤں تو بچ جاؤں گا ورنہ مبتلا ہو جاؤں تو ایسے شخص کو وہاں سے نکلنے کی اجازت نہیں۔ تاکہ اس کا عقیدہ محفوظ رہے۔ (در مختار مع الشامی ج ۵ ص ۶۶۱) (۱)

(۲) ہاں! وہاں سے آسکتے ہیں، دفع و بقاء تک وہاں قیام کرنا لازم نہیں، قیام کے مقصد سے وہاں نہیں گئے تو کام سے فارغ ہو کر واپس آنا فرار شمار نہ ہوگا۔ تاہم نیت کی درستی ضروری ہے وفی هذه الا حادیث منع القدوم علی بلد الطاعون ومنع الخروج منه فراراً من دالک اما الخروج لعارض فلا باس به (نوروی شرح مسلم ج ۲ ص ۲۲۸) (۱)

(۳) ہاں! بضرورت وہاں سے جاسکتے ہیں اور سفر بھی کر سکتے ہیں جب وہاں سے فرار کا قصد نہ ہو۔ لیکن ابو موسیٰ حمل النہی علی من قصد الفرار محضاً ولا شک ان الصور ثلاث من حرج لقصد الفرار محضاً فهذا یسألہ النہی لا محالة ومن خرج لہاجة متمحضة لا لقصد الفرار اصلاً ویصور ذالک فیمن تہیاً للرحیل من بلد کان بها الی بلد اقامتہ مثلاً ولم یکن الطاعون وقع فاتفق وقوعہ فی اثناء تجهیزہ فهذا لم یقصد الفرار اصلاً فلا یدخل فی النہی والثالث من عرضت لہ حاجة فاراد الخروج الیہا وانضم الی دالک انه قصد الراحة من الاقامة بالبلد التی وقع بها الطاعون فهذا محل النزاع الخ (فتح الباری ص ۱۵۹)

(۴) ہاں! تبدیلی آب و ہوا کی غرض سے شہر کی حد میں جنگل اور میدان میں جاسکتے ہیں نیت یہ ہونی چاہئے کہ تبدیلی آب و ہوا بھی ایک علاج ہے۔ لہذا بغرض علاج نکلتے ہیں۔ غرض یہ کہ وہاں جگہ سے بارادہ فرار نہ نکلے۔ خدا پر بھروسہ کر کے صبر و ہمت سے رہے۔ تقدیر میں موت ہوئی تو آنے لگی اور درجہ شہادت حاصل ہوگا۔ جب موت بھاگنے سے نہیں ملتی تو بھاگ کر ایمان کیوں خراب کرے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسلمان کا جین گروجی (مرشد) کو جھک کر تعظیم کرنا؟

(سوال ۵) ایک ڈگمبر جین پادری کے بیان میں ایک مسلمان جتا ہے۔ پادری (گروجی) کو جین لوگ اپنے گھر بلا کر اس کے پاؤں کے سامنے سرخم کر کے اس کو کچھ رقم دیتے ہیں۔ اسی طرح ایک مسلم برادر نے بھی اس گروجی کو اپنے گھر بلا کر اس کے پاؤں پر جھک کر گیارہ روپے اس کے قدموں پر رکھے۔ سرسجدہ کی طرح جھکایا۔ تو سوال یہ ہے کہ اس کے ایمان و نکاح کا شرعی حکم کیا ہے؟ وہ اس کام کو گناہ بھی نہیں سمجھتا۔ دریافت اس لئے کیا ہے کہ اس برادر کی اصلاح ہو جائے

(الجواب) خدا وحدہ لا شریک کے علاوہ کسی کے سامنے (چاہے پیر ہو یا پیغمبر) سجدہ کرنا، غیر اللہ کے سامنے زمین پر سر نیٹنا، شریعت محمدی میں قطعی حرام اور گناہ کبیرہ ہے اگر عبادت کی نیت ہو تو موجب کفر ہے۔ اگر تعظیم مقصود ہو یا کوئی نیت نہ ہو تاہم بہت سے علماء کے نزدیک موجب کفر ہے۔ درمختار میں ہے:-

(تقییل الارض بین یدی العلماء) والعظماء فحرام والفاعل والراضی بہ اثمان لا نہ یشبه عبادۃ الوثن وهل یکفر ان علی وجہ العبادۃ والتعظیم کفر وان علی وجہ التحیۃ لا وصار اثما

مر تکمال الکبیرۃ (در مختار مع الشامی ج ۵ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸، خراب استبراد وغیرہ

یعنی جو لوگ عالم و بادشاہ وغیرہ کے سامنے زمین چومتے ہیں، یہ حرام ہے۔ چومنے والا اور پسند کرنے والا دونوں گنہگار ہیں کیونکہ یہ طریقہ بت پرستی کے مشابہ ہے۔

اور یہ بات کہ کیا اس کو کافر قرار دیا جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر عبادت اور تعظیم مقصود ہو تو کافر ہو جاتا ہے اگر بطور سلامی کے ہو تو کافر نہیں ہوتا مگر گنہ گار ہے۔ (در مختار ص ۳۷۸)

اور ملقط ناصری میں ہے: واذا سجد لغير الله تعالى حقيقة كفر یعنی غیر اللہ کو سجدہ کرنے والا کافر ہو جاتا ہے۔ اور کفایہ شعلی میں ہے: اذا سجد لغير الله تعالى يكفر لان وضع الحجة على الارض لا يجوز الا لله یعنی جس نے غیر اللہ کو سجدہ کیا وہ کافر ہو گیا کیونکہ زمین پر پیشانی رکھنا خدا کے سوا کسی کے لئے جائز نہیں ہے۔ جو خدا کے علاوہ کسی کو سجدہ کرے گا کافر اور مشرک بن جائے گا۔ (نصاب الاحساب باب ۴۹ ص ۹۷-۹۸ قلمی) صورت مسئلہ میں جہن گروہی کے سامنے عبادت کی غرض سے نہیں بلکہ تعظیم کی غرض سے سجدہ کی طرح سرخم کیا ہو۔ پھر بھی اس کے لئے توبہ و استغفار و تجدید نکاح ضروری ہے۔

وما فيه خلاف يزمر بالا استغفار والتوبة وتجديد النكاح (در مختار مع الشامی باب المرتد ج ۳ ص ۳۱۴، نصاب الاحساب قلمی باب ۱۹ ص ۴۲) جو چیز خدا کے لئے خاص ہو، پیر پیغمبر کے لئے بھی جائز نہ ہو، وہ غیرہ مسلم کے لئے کس طرح جائز ہو سکتی ہے؟ بادشاہ روم کے دربار میں رکوع کی طرح سر جھکا کر داخلہ سے انکار کرتے ہوئے صحابیؓ نے فرمایا تھا کہ مجھے کافر کے سامنے رکوع کی طرح سر جھکانے میں رسول اللہ ﷺ سے شرم آتی ہے کہ میں آپ کو کیا منہ دھاؤں انی استحي من محمد عليه السلام ان ادخل على كافر على هيئة الراكع (نصاب الاحساب باب ۴۹ ص ۹۸ قلمی) یہ ہے قانون اسلام کی پابندی اور غیرتِ اسلامی! فقط واللہ اعلم بالصواب۔

داڑھی پر تنقید کا حکم

(سوال ۶) میں نے بفضلہ تعالیٰ داڑھی رکھی ہے، مگر میرے دوست برادر مذاق کرتے ہیں اور چچا وغیرہ قسم قسم کے القاب دے کر مجھے شرماتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں تیری شکل اچھی نہیں لگتی تو داڑھی منڈوا دے۔ اس طرح سے مجھے تنگ کرتے ہیں تو مجھے کیا کرنا چاہئے؟ منڈوا دوں تو گنہگار ہوں گا یا نہیں؟

(الجواب) افسوس! وہ زمانہ آ گیا ہے جس کی خبر مخبر صادق ﷺ نے دی ہے۔ ایک روز آنحضرت ﷺ نے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا تمہارا کیا حال ہوگا جب تمہارے نوجوان فاسق و جربین جائیں گے؟ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ایسا ہونے والا ہے؟ فرمایا ہاں! بلکہ اس سے بھی زیادہ سخت! پھر آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا کیا حال ہوگا۔ جب تم نیکی کے کام میں آؤ بن جاؤ گے اور بدی کا حکم رو گے۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ایسا ہونے والا ہے؟ فرمایا بے شک اس سے بھی زیادہ سخت پھر فرمایا تمہارا کیا حال ہوگا جب تم نیکی کے کاموں کو خراب اور بدکاری کے کاموں کو اچھا سمجھنے لگو گے۔ (جمع الفوائد) کیا یہ سب آج نہیں ہو رہا ہے؟

لوگ دائرہ ہی منڈاتے ہیں اور منڈانے کی تبلیغ کرتے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ دائرہ ہی منڈانے کو بہتر اور رکتے مخراب کہتے ہیں۔ جو ان تو درکنار بڑی عمر کے لوگ، بوڑھے بھی دائرہ ہی منڈا کر سنت رسول اللہ ﷺ کی منی غفلت اور بے سرعام فاسق بن رہے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے ”تم سفید بالوں کو مت نوچو! جو مسلمان حالت اسلام میں بوڑھا ہوتا ہے تو خدائے تعالیٰ سفید بال کے بدلہ میں اس کو نیکی کا ثواب عطا فرماتے ہیں اور اس کی خط معاف فرماتے ہیں اور قیامت کے دن یہ سفید بال اس کے لئے نور ہوں گے۔ (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۲۵ باب فی منفعت الشیب ایک حدیث میں ہے کہ بوڑھے کو عذاب دینے سے خدائے تعالیٰ شرماتے ہیں! اللہ اکبر خدائے پاک بوڑھوں کو ان کی معاصی کی سزا دیتے شرماتا ہے، مگر بوڑھا دائرہ ہی منڈا کر بڑھا پا چھپا کر نفسی جوان بننے سے نہیں شرماتا؟ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ حیر شبابکم من تشبه بکھولکم و شر کھولکم من تشبه بشبابکم نو جوانوں میں سب سے اچھا نو جوان وہ ہے جو بوڑھی کی مشابہت اختیار کرے۔ اور بوڑھوں میں سب سے بدتر بوڑھا وہ ہے جو جوانوں کی مشابہت اختیار کرے۔ (کنز العمال ج ۸ ص ۱۲۹)

دائرہ ہی اسلامی وقومی شعار ہے اور مرد کے لئے زینت کی چیز ہے۔ بعض فحشوں کی تبلیغ ہے کہ سبحان من دین الرجال باللحی والنساء بالذوائب یعنی پاک ہے وہ ذات جس نے مردوں کو دائرہ ہی سے اور عورتوں کو پھٹیوں سے زینت بخشا۔ (الحديث بحر الرائق ج ۸ ص ۳۳)

آنحضرت ﷺ نے دائرہ ہی اور امت کو دائرہ ہی رکھنے کی تاکید فرمائی۔ آنحضرت ﷺ کے عمل کو اپنانا اور آپ کے حکم و فیصلہ کو دل و جان سے تسلیم کرنا شرط ایمان ہے۔ کیونکہ اصطلاح شرح میں اسلام نام ہے نبی برحق کی ہدایت کے بموجب خداوندی احکام کی تعمیل کرنے کا، اپنی عقل اور چاہ کے مطابق خدا کی اتباع کرنا اسلام نہیں بلکہ انحراف ہے۔

غ کفر مت دریں مذہب خود بینی و خود رائی

حق تعالیٰ کا فرمان ہے۔ فلا وربک لا یؤمنون الی قوله ویسلموا تسلیمًا (سورۃ نساء) یعنی قسم ہے تیرے پروردگار کی، لوگ مسلمان ہو ہی نہیں سکتے جب تک آپ کو اپنے جھگڑوں اور معاصات میں خلم اور منصف نہ بنائیں۔ پھر جو چھ آپ فیصلہ کریں اس سے اپنے دلوں میں کوئی تنگی (اور ناگواری) نہ محسوس کریں اور پوری طرح (دل و جان سے) اس کو مان لیں اور تسلیم کر لیں۔ (سورۃ نساء)

آیت مذکورہ کی تفسیر میں حضرت امام جعفر صادقؑ سے مروی ہے کہ اگر کوئی قوم خدا کی عبادت کرے اور نماز، روزہ، حج و زکوٰۃ سب کچھ بجالا دے مگر آنحضرت ﷺ کے کسی عمل کے بارے میں بطور اعتراض یہ کہے کہ آپ ﷺ نے یہ کیوں کیا؟ یا آپ ﷺ کے کسی حکم کے متعلق دل میں تنگی محسوس کرے تو صوم و صلوٰۃ وغیرہ اعمال ہونے کے باوجود وہ کافر و شرک کے حکم میں ہے۔ (تفسیر روح المعانی ج ۵ ص ۱۵)

ایک مسلمان اور یہودی کا مقدمہ آنحضرت ﷺ کے دربار میں پیش ہوا۔ آنحضرت ﷺ نے تحقیق فرمایا۔ یہودی کے حق میں فیصلہ صادر فرمایا۔ مسلمان اس فیصلہ پر راضی نہیں ہوا اور یہ مقدمہ حضرت عمر فاروقؓ کے پاس لے آیا۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے سماعت مقدمہ کے بجائے فیصلہ یہ کیا کہ یہ مرتد ہو گیا ہے چنانچہ اس کی گردن ازادی ہو گئی۔

فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کے فیصلہ کو منظور نہ کرنے والے کے لئے صحیح فیصلہ یہی ہے۔

یہ ایک ضابطہ اور قانون کی بات تھی کہ آنحضرت ﷺ کے فیصلہ سے منحرف ہونے والا اور آنحضرت ﷺ سے زیادہ کسی اور کو منصف قرار دینے والا مرتد کافر ہے اور اسلام کا نام لیتا ہے تو یہ نفاق ہے۔ اس کے علاوہ حقیقت یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے محمد رسول اللہ ﷺ کو جملہ کمالات اور محاسن کا کامل نمونہ بنا کر مبعوث فرمایا اور اعلان فرمادیا کہ **قَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ**۔ تو کمال وہی ہے جو کمالات نبوی کا پر تو ہو اور حسن و خوبی وہی ہے جو محاسن رحمتہ للعالمین کا نمونہ ہو۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین حسن و کمال کے اس فلسفہ کو پوری طرح سمجھتے تھے، چنانچہ نہ صرف عبادات میں سنن نبویہ کی اتباع کرتے تھے، نہ صرف اپنی عادتوں کو آنحضرت ﷺ کی عادتوں کے سانچہ میں ڈھالتے تھے بلکہ آپ ﷺ کے معمولی اشاروں کو بھی حکم کی حیثیت دیتے تھے اور اس کی تعمیل کو سب سے بڑی عادت سمجھتے تھے مثلاً آنحضرت ﷺ منبر پر رونق افروز ہوئے اور آپ نے حاضرین سے فرمایا۔ **احلِسُوا احلِسُوا** تشریف رکھئے۔ تشریف رکھئے۔ اب اس حکم کی تعمیل کیسے کی گئی۔ اس کی ایک مثال ملاحظہ فرمائیے:-

حضرت عبداللہ بن مسعود دروازے کے پاس تھے۔ جیسے ہی یہ ارشاد کانوں میں پڑا فوراً بیٹھ گئے جب آنحضرت ﷺ نے طلب فرمایا تب وہاں سے اٹھ کر آ گئے۔

آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد عرب قبائل کی سرکشی اور ارتداد کی خبریں مدینہ منورہ میں پہنچنے لگیں۔ تو صحابہ کرامؓ نے حضرت صدیق اکبرؓ کو مشورہ دیا کہ ایسے وقت میں فوج کو شام بھیجنا مناسب نہیں ہے۔ بہت ممکن ہے مدینہ شریف کو خالی دیکھ کر باغی اور مرتد قبیلے حملہ کر دیں۔ حضرت صدیقؓ نے جواب دیا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر مدینہ اس طرح خالی ہو جائے کہ میں ہی اکیلا رہ جاؤں اور درندے اور کتے مجھ کو بھنبھوڑ کھائیں تب بھی میں اسامہؓ کو (جو اس شکر کے سپہ سالار تھے) اس مہم پر روانہ کروں گا جس پر آنحضرت ﷺ روانہ فرما رہے تھے (ابن عساکر وغیرہ)

یہ خلیفہ کو صدیق اکبرؓ کی شان تھی۔ عام صحابہ کرامؓ میں سے ایک صاحب کا واقعہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان کے ہاتھ میں سے سونے کی انگوٹھی نکال کر پھینک دی اور فرمایا انسان جان بوجھ کر اپنے ہاتھ میں آگ کا انگارا رکھتا ہے۔ جب آپ ﷺ تشریف لے گئے تو کسی نے ان سے کہا کہ اسے اٹھا لو کسی اور کام میں لے آنا۔ اس صحابی نے جواب دیا نہیں، نہیں خدا کی قسم میں کبھی بھی اس کو نہیں اٹھا سکتا جس کو رسول اللہ ﷺ نے پھینک دیا ہے۔ (مسلم شریف بحوالہ مشکوٰۃ شریف ص ۳۷۸)

حضرت ابوذر غفاریؓ ایک تاب میں سے کھیت میں پانی دے رہے تھے۔ کچھ آدمی اس طرف آئے۔ ان کے پیروں سے نالی کی ڈول ٹوٹ گئی اور پانی باہر بہنے لگا۔ حضرت ابوذر غفاریؓ نے پانی کو خراب ہوتے ہوئے دیکھا تو فوراً بیٹھ گئے۔ پھر اسی کپڑے میں لپیٹ گئے۔ جو وہاں موجود تھے انہیں بہت تعجب ہوا۔ حضرت ابوذرؓ سے پوچھا کہ یہ کیا حرکت ہے؟ سیدنا حضرت ابوذرؓ نے جواب دیا کہ ان لوگوں کے لا پرواہی پر مجھے غصہ آیا ساتھ ہی مجھے آنحضرت ﷺ کا ارشاد یاد آ گیا کہ غصہ آئے تو بیٹھ جاؤ پھر بھی غصہ نہ جائے تو لیٹ جاؤ۔ لہذا میں نے اس ارشاد گرامی کی تعمیل کی۔ یعنی نہ بدن کی پروا، نہ کپڑوں کا خیال، نہ لوگوں کے ہنسنے اور مذاق بنانے کی فکر۔ آنحضرت ﷺ کے ایماء مبارک کی تعمیل

سب سے مقدم ہے۔ اس کے مقابلہ میں سب کچھ پیچ ہے۔

ایک مرتبہ حضرت عمر فاروقؓ نماز جمعہ کے سنے کپڑے بدل کر جا رہے تھے۔ راستہ میں حضرت عباسؓ کے گھر کے پرنا لے سے مذبحہ مرغی کے خون میں ملا ہوا پانی آپ کے اوپر گرا۔ آپ واپس مکان آئے۔ کپڑے بدلے اور پرنا لے کے متعلق حکم فرمایا کہ راستہ سے ہٹا دیا جائے۔ حکم کی تعمیل ہو چکی تو حضرت عباسؓ نے برہنیل تڑکرہ فرمایا کہ یہ پر نالہ آنحضرت ﷺ نے اس جگہ لگوا تھا۔ حضرت عمرؓ نے جیسے ہی یہ سنا فوراً اٹھے پرنا لہ پر تشریف لے گئے۔ کوئی سیرھی نہیں تھی تو خود جھک گئے اور حضرت عباسؓ کو قسم دے کر فرمایا کہ ان کی پیٹھ پر کھڑے ہوں اور پرنا لہ کو اسی جگہ لگا دیں جہاں آقا، نامدار محبوب خدا ﷺ نے لگایا تھا۔

یہ تھا سچی بہ کرام کا ادب (رضوان اللہ علیہم اجمعین) پرنا لہ جس جگہ بھی تھا چونکہ وہ آنحضرت ﷺ کے دست مبارک کا لگایا ہوا تھا اگرچہ اعلیٰ میں ہٹا دیا مگر چونکہ ہٹا دیا تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ پنی پشت پر حضرت عباسؓ کو کھڑا کر کے پرنا لہ کو اسی جگہ لگوا دیا۔ ایک ادب ہمارے نوجوانوں اور بہت سے بوڑھوں کا ادب ہے کہ جس داڑھی کو آنحضرت ﷺ نے خود بھی ہمیشہ رکھا۔ اور مسلمانوں کو تاکید فرمائی کہ داڑھی بڑھائیں اور مونچھیں کٹوائیں۔ آج اصرار ہے کہ نہ داڑھی کا نام و نشان رکھیں گے نہ مونچھ کا، اس سے بڑی بے ادبی اور گستاخی کیا ہو سکتی ہے؟ بہر حال داڑھی تمام انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے۔ داڑھی اسماء شاعر ہے، داڑھی شرافت و بزرگی کی علامت ہے۔ داڑھی چھوٹے برے میں فرق کرنے والی ہے۔ داڑھی سے صورت مردانہ مکمل ہوتی ہے۔ داڑھی منڈنا فعل شیطان اور خدا واد شکل کو بگاڑنا ہے داڑھی منڈانے کو اچھ سمجھنا آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کی سنت مبارک سے عناد اور مقابلہ ہے۔ (معاذ اللہ)

فتیٰ شہرہ آفاق کتاب ”ہدایہ“ میں ہے۔ ولنا ان اللحیۃ فی وقتہا جمال وفی حلقہا تفویتہ علی الکمال (ج ۲ ص ۱۷۷ فصل (الدیۃ) فیما دو النفس) یعنی داڑھی اپنے وقت میں (یعنی جب سے آگتی ہے) خوبصورتی اور زینت کا باعث ہے اور اسکے منڈانے سے زینت و خوبصورتی بالکل نابود ہو جاتی ہے۔ بحر الرائق میں ہے۔ لان اللحیۃ فی اوایہا جمال یعنی داڑھی اپنے وقت میں خوبصورتی کی چیز ہے۔ دلیل میں یہ حدیث پیش کی ہے۔ خدائے تعالیٰ کے ملائکہ کی ایک جماعت کا وظیفہ یہ ہے۔ سبحان من زین الرجال باللحی والنساء بالقرون والدوائب۔ پاک ذات ہے وہ جس نے مردوں کو داڑھی سے اور عورتوں کو چوٹیوں اور مینڈیوں سے زینت بخشی (تکمید بحر الرائق ج ۸ ص ۳۳۱ فصل الدیۃ) فیما دون النفس) ایک روایت ہے کہ فرشتے جب قسم کھاتے ہیں تو یہ کہتے ہیں والذی زین بنی آدم باللحی قسم اس ذات کی جس نے انسان کو داڑھی سے زینت بخشی! (۱)

حضور اقدس ﷺ سے چنی محبت ہو تو آپ کی ہر ایک بات و ہر ایک عادت محبوب ہو کر چاہئے۔ محبوب کی ہر ادا محبوب ہوتی ہے۔ اس سے (معاذ اللہ) نفرت محبت نہ ہونے کی ملامت ہے۔ داڑھی کا منڈانے والا حضور ﷺ کی سنت کو پاہل کرنے والا ہے۔ وہ سچی محبت کیسے ہو سکتا ہے؟ کسی نے خوب کہا ہے۔

(۱) یہ حدیث کنز العمال، لعل لوف، المناری علی ہامس الجامع الصغیر ج ۱ ص ۱۴۲۰ میں بحوالہ حاکم ان الفاظ سے منقول ہے۔ سبحان من زین الرجال باللحی والنساء بالدوائب اور ج ۲ ص ۹۰ میں بحوالہ فرہوس ریشی ان الفاظ سے منقول ہے۔ ملاحظہ لدوائب النساء ولحی الرجال مبسوطہ ص ۲۲ ص ۷۲ میں ان الفاظ سے منقول ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ان السماء تستعفر لدوائب النساء ولحی الرجال مبسوطہ ص ۲۶ ص ۷۲ میں ان الفاظ سے منقول ہے۔ ملئکۃ السماء تستعفر للہ تعالیٰ ملاحظہ تسبیحہم سبحان من زین الرجال باللحی والنساء بالقرون والدوائب

تعصى الرسول وانت تطهر حه
هذا العمرى فى الفعال بدیع
لو كان حبك صادقا لاطعته
ان المحب لمن يحب مطيع

یعنی تم اللہ رسول کی محبت کا دعویٰ کرتے ہو اور ساتھ ہی ان کے فرمان کی خلاف ورزی بھی کرتے ہو۔ کس قدر عجیب بات ہے اگر فی الواقع تمہارے دل میں ان کی محبت ہوتی اور تم اپنے دعویٰ محبت میں سچے ہوتے تو ابھی ان کی نافرمانی نہ کرتے۔ ان کے ہر فعل اور ادا سے محبت ہوتی مجنوں لیلیٰ کی گلی سے گزرتا تو درود یوار کو چومتا اور کہتا تھا۔

امر على الديار ديار ليلي
اقبل ذا الجدار و ذا الجدار
وما حب الديار شغفن قلبي
ولكن حب من سكن الديار

میں لیلیٰ کی گلیوں سے جب گزرتا ہوتا اس دیوار کو بھی چومتا ہوں اور اس دیوار کو بھی گلی کو چوں کی محبت دل کی لگن نہیں ہے بلکہ اس کی محبت جو ان گلیوں میں رہتی ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں۔۔

نازم بچشم خود کہ جمال تو دیدہ است
افتم پائے خود کہ بکویت رسیده است
ہر دم بزار بوسہ زخم دست خویش را
کو دامت گرفتہ بسویم کشیده است

یعنی۔ اپنی آنکھ پر ناز کرتا ہوں کہ اس نے تیرے جمال کا دیدار کیا ہے۔ اپنے پاؤں پر رتا ہوں کہ تیری گلی میں اس کی رسائی ہوئی ہے۔ اپنے ہاتھ کو ہزار بار چومتا ہوں کہ اس نے تیرا دامن پکڑ کر میری طرف کھینچا ہے۔

”مثنوی“ میں ہے کہ ایک معشوق نے عاشق سے کہا کہ تو نے بہت سے شہروں کی سیاحت کی ہے۔ سب سے اچھا شہر کون سا ہے؟ عاشق نے جواب دیا جس میں میرا محبوب رہتا ہے۔

گفت آن شہرے کہ دروے دہرست

افسوس ہوتا ہے کہ دعویٰ ہے محبت مول اور شوق رسول کا۔ اور عمل یہ کہ داڑھی سے معاذ اللہ نفرت؟ محبوب رب العالمین آقا دو جہان کا ارشاد ہے۔ لا یومن احد کم حتی یکون ہواہ تبعاً لما جنت بہ (مشکوٰۃ کتاب الایمان) (دعویٰ محبت قابل اعتبار نہیں ہے جب تک ایسا نہ ہو جائے کہ صاحب ایمان کی چاہ (خواہش) میری تعلیم کے تابع نہ ہو جائے) یعنی دل کی خواہش اور دل کا جذبہ وہی ہو جائے جو آنحضرت ﷺ کی تعلیم اور آپ کی سنت ہے (مشکوٰۃ شریف وغیرہ) بار بار ارشاد ہوا جو میری سنت پر عمل نہ کرے وہ میرا نہیں ہے، جو دوسروں کے طریقے پر چلے وہ ہم میں سے نہیں ہے، جو میرے طریقے سے منہ پھیر لے وہ میری جماعت میں سے نہیں، جس نے میری سنت برباد کی اس پر میری شفاعت حرام ہے۔

ایک مرتبہ امام ابو یوسفؒ حدیث بیان فرم رہے تھے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب الدباء "حضور ﷺ کدو کو پسند فرماتے تھے۔" ایک شاکر بن وریول اٹھا مگر میں تو پہنچ نہ نہیں کرتا۔ امام ابو یوسفؒ نے تلوار نکال کر کہا تو بہ کرورت قتل کر دوں گا۔

مدینہ شریف میں ایک صاحبنا بہت بزرگ کی زبان سے اتنی بات نکل گئی کہ شام یا بندوستان کا وہی یہاں کے وہی سے اچھا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے خواب میں (یا عالم واقع میں) فرمایا کہ ہمارے یہاں سے چلے جاؤ، وہاں جا کر رہو جہاں کا وہی اچھا ہے۔

امام ربانی فرماتے ہیں کہ تمام مومن خداوند عالم کی پسند فرمودہ ہیں اور جو چیزیں خلاف سنت ہیں وہ شیطان کی پسند کردہ ہیں۔ (مکتوبات ج ۱ ص ۲۵۵)

آپؐ سوال کرتے ہیں کہ مجھے یہ لگتا ہے؟ براہِ اسلام! خواہش کے بندوں کی ملامت اور لعن طعن سے کھیرا لہو حق بات کو چھوڑنا ابوطالب کا طریقہ ہے۔ آنحضرت ﷺ نے ابوطالب کو بوقت مرگ کہا کہ چچا ایک دفعہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہہ۔ ابوطالب نے جواب میں کہا:

اُطِیرت دینا قد علمت بانہ
من حیر اذیان البریۃ دیناً
لولا الملامۃ او حذار مسیۃ
لو جلدتی سمحاً لذلك مبیناً

یعنی آپؐ نے میرے مانتے ایسا دین پیش کیا ہے جس کو میں دنیا کے تمام ادیان سے افضل سمجھتا ہوں
اگر مجھے لوگوں کی ملامت اور لعن طعن کا ڈر نہ ہوتا تو آپؐ مجھے قبولیت حق میں جو انحراف پاتے۔

خلاصہ یہ کہ لوگوں کے لعن طعن سے ڈر کر حق بات کو چھوڑ دینا ابوطالب کا طریقہ ہے، اور ساری دنیا کی ملامت کی پروا کئے بغیر حق کو پکڑے رکھنا مجدد اسلام حضرت حذیفہ بن یمان کی سنت ہے۔ حضرت حذیفہؓ سفر میں تھے۔ آپ کے ہاتھ مبارک سے کھاتے کھاتے لقمہ گر گیا۔ آپؐ اس کو اٹھا کر صاف کر کے منہ میں ڈالنے لگے۔ عجیبی لوگ یہ دیکھ کر سے تھے خادم نے چپکے سے کہا، حضرت ایسا نہ کیجئے۔ یہ عجیبی گھرے ہوئے لقمہ کو اٹھا کر کھالینا بہت برا جانتے ہیں اور ایسے لوگوں کو بنظر حقارت دیکھتے ہیں۔ آپؐ نے جواب دیا۔ اا ترک سنۃ حبیبی لہو لاء الحمقاء۔ کیا میں ان بیوقوفوں کی وجہ سے اپنے حبیب ﷺ کی سنت چھوڑ دوں؟

یہ ہے ایمان۔ یہ ہے آنحضرت ﷺ کے افضل الانبیاء ہونے اور آپؐ کی تعلیم کی مکمل ترین تعلیم ہونے پر اعتقاد! خادمہؓ نبیوں کی تہذیب سے مرعوب ہے اور حضرت حذیفہؓ اپنے حبیب پاک ﷺ کی تہذیب پر نازاں، ہر اس شخص کو احمق کہتے ہیں جو محبوب خدا ﷺ کو کامل معصوم نہ سمجھے اور آپؐ کی تہذیب کا شیدائہ ہو۔ آپؐ داڑھی نہ منڈائیے۔ آپؐ ان نادانوں کی بات پر عمل کریں گے تو گنہگار ہوں گے۔ خدا پاک نے اپنے پیغمبر ﷺ کو ہدایت فرمائی ہے، ہم نے تم کو دین کے ایک خاص طریقہ پر لگا دیا ہے اسی طریقہ پر چلتے رہو اور ان کی خواہشوں کی پیروی نہ کرو جو ہم سے نا آشنا ہیں۔ (سورۃ جاثیہ)
فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بزرگ کے نام کی چوٹی رکھنا کیسا ہے؟

(سوال ۷) استفتاء (۱۰۲۵) اثر جگہ لوگوں میں دستور ہے کہ بچوں کے سر کے بال نہیں کاٹتے بزرگوں کے نام کی چوٹی ایک مدت تک رکھ کر پچاس ساٹھ آدمیوں کے ہمراہ بزرگ کے مزار پر جا کر پہنچ کر چوٹی کاٹتے ہیں۔ اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

(الجواب) مذکور طریقہ غیر اسلامی ہے۔ یعنی اہل سنت والجماعہ کے عقیدے اور طریقہ کے خلاف ہے اور بدعت ہے اسلامی طریقہ تو یہ ہے کہ ساتویں دن (۱) بچہ کا عقیقہ کیا جائے اور اس کے بال کاٹ کر اس کے وزن کی مقدار سونا یا چاندی غرباء پر تقسیم کر دی جائے۔ اس پر عمل کرنے کی بجائے کسی بزرگ کے نام کی چوٹی رکھنا اور اس کے مزار پر جا کر کٹانا، اسلامی طریقہ کے خلاف اور ایک قبیح بدعت ہے اور مشرکانہ فعل ہے۔ مولانا احمد رضا خاں صاحب بھی اس کو بدعت لکھتے ہیں۔ بعض جاہل عورتوں میں دستور ہے کہ بچے کے سر پر بعض اولیاء کرام کے نام کی چوٹی رکھتی ہیں اور اس کی کچھ میعاد مقرر کرتی ہیں پھر میعاد گزر کر مزار پر لے جا کر وہ بال اتارتی ہیں۔ یہ طریقہ محض بے اہل اور بدعت ہے۔ (المسئدۃ اللاتیکہ فی فتاویٰ افریقہ ص ۶۸) فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

انسان چاند پر پہنچ سکتا ہے۔ شرعی نقطہ نظر کیا ہے؟

(سوال ۸) استفتاء (۱۰۷۷) کیا امریکہ کے خلا باز چاند پر پہنچے اور وہاں سے ریت اور پتھر لائے ہیں؟ دریافت طلب بات یہ ہے کہ شرعی نقطہ نظر سے یہ ممکن ہے؟ اور کیوں کر؟ بتفصیل جواب مرحمت فرمائیں۔ بیوا تو جروا۔

(الجواب) چاند پر انسان پہنچ سکتا ہے۔ اسلامی تعلیم کے خلاف نہیں۔ لہذا امریکہ کے خلا باز اگر یہ دعویٰ کرتے ہیں تو اس کے ماننے میں شرعی غلطی کوئی حرج نہیں ہے، چاند بھی خدا کی مخلوق ہے۔ چاند پر پہنچنے کی سمجھ بھی ان کو خدا پاک ہی نے دی ہے یہ بھی ایک کرشمہ خداوندی ہے خدا پاک نے شیطان مردود و اس سے بھی زیادہ طاقت دی ہے۔ پل بھر میں کہاں سے کہاں پہنچتا ہے۔ خدا ہی نے اس کو آسمان تک پہنچنے کی طاقت دی ہے۔ اسی طرح خدا پاک ”دجال“ کو بھی حیرت انگیز طاقت دیں گے۔ جو ایک بڑے بزرگ کے ٹکڑے کرنے کے اس کو زندہ کرے گا۔ اور صدیوں کے مردہ کو زندہ کرے گا، جو اس سے باتیں کرے گا۔ بارش برسائے گا، کھیتی پکائے گا۔ چند لمحات

(۱) فقالت عائشة السنة افضل عن الغلام شاتان مکافئتان وعن الحاربة شاة تقطع جدولا ولا يكسر لها عظم فياكل ويطعم ويتصدق ولكل ذلك يوم السابع فان لم يكن ففي اربعة عشر فان لم يكن ففي احدى وعشرين مستلرك محاکم ح ۴ ص ۲۳۸۔ بافاطمہ احقمری راسہ وتصدق فی بزة شعر فورناہ فکان فرهما، اعلاء المسن ح ۷۔ کتاب اللبائح۔

میں دنیا کا

سفر کرے گا۔ اور اس کے ساتھ اس کی زوجہ، مانتہ جنت، جہنم ہوگی۔ اپنے مانتے والوں کو جنت میں اور نہ مانتے والوں کو جہنم میں داخل کرے گا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام وہ الٰہی سنڈ کیا کرتے تھے۔ بد بد پرندہ نہایت دور سے خفیہ راز لاتا تھا۔ قوم سبا اس کی ملکہ ”بلقیس“ اور اس کے غیر معمولی اور نہایت عظیم الشان تخت شاہی کی خبر حضرت سلیمان علیہ السلام کو بد بد ہی نے دی تھی۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام کے ایک وزیر نے جس کو کتاب الٰہی کا علم تھا (اسم اعظم جانتا تھا) یہ کرامت دکھا دی تھی کہ پک جھپکنے سے پہلے بلقیس کا شاہی تخت لائے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے حاضر کر دیا تھا۔ ملاحظہ فرمائیے۔ سورہ نمل پ ۱۹۔ قرآن حکیم۔

اگر امریکہ کے خلا باز چاند پر با لرریت اور پتھر لائے تو اس میں تعجب کیا ہے کہ ایسے کام جانور (بد بد وغیرہ) بھی کر چکے ہیں۔ خدائی طرف سے جس جیسی توفیق مہی ہے ویسی ہی کام کرتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔ من کان یزید حرث الا حرث یزید له فی حرثه ومن کان یزید حرث الدنیا فوثره منها وما له فی الاخرۃ من نصیب۔ یعنی۔ جو کہ (ایماندار) آخرت کی کھیتی۔ (ثواب) کا خواہش مند ہو تو ہم اس کو اس کی کھیتی میں (آخری نعمتوں میں) ترقی دیں گے۔ اور جو کوئی (دنیا کا بندہ) دنیا کی کھیتی (ترقی عیش و آرام) کا خواہش مند ہو تو ہم اس کو اس میں سے کچھ دے دیں گے اور آخرت (کی نعمتوں) میں اس کا کوئی حصہ نہ رہے گا۔ (سورہ شوریٰ)

اثر لوگ کہتے ہیں کہ چاند پر رسائی اس لئے محال ہے کہ چاند آسمان پر ہے۔ اور وہاں فرشتوں کی نگرانی (پہرہ) ہے اور دلیل میں آیت قرآن پیش کرتے ہیں۔ تبارک الذی جعل فی السماء یروجا وحل فیہا سراجا وقمرا منیرا۔ یعنی وہ ذات عالی شان بابرکت ہے جس نے آسمان میں برج (بڑے بڑے ستارے) بنائے اور اس میں ایک چراغ (آفتاب) اور نورانی چاند بنایا۔ (سورہ فرقان) (۲) وجعل القمر فیہن سوراً وجعل الشمس سراجاً یعنی۔ اور خدا پاک نے آسمانوں میں نورانی چاند بنایا۔ اور سورج کو چراغ بنایا (سورہ نوح)

مذکورہ بالا دونوں آیات میں ہے کہ خدا نے چاند، سورج وغیرہ آسمانوں میں بنائے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بے شک چاند وغیرہ آسمانوں میں ہیں۔ لیکن آسمان کا مفہوم بہت وسیع ہے۔ عربی میں جو چیز بندی پر ہو، اس کو ”سما“ (آسمان) کہا جاتا ہے۔ ”ارید بالسماء السحاب فان ما علاک سماء“ (تفسیر بیضاوی شریف ص ۲۶)

امام راغب کے مفردات القرآن میں ہے۔ ہر شے کے بالائی حصہ کو سما (آسمان) کہا جاتا ہے (سما) سما کل شیئی اعلاہ (ص ۲۳۳) (۲۳۶) عربی۔

قرآنی زبان و اصطلاح میں سما (آسمان) کا اطلاق جو یعنی آسمان سے نیچے کی فضاء پر اور سحاب پر بھی ہوتا ہے۔ قرآن میں ہے۔ وانزلنا من السماء ماء۔ یعنی۔ ہم نے (خدا نے) آسمان سے پانی برسایا (سورہ بقرہ)

وانزلنا من السماء ماءً طهوراً۔ یعنی۔ ہم نے آسمان سے پاک پانی برسایا۔ (سورۃ فرقان) حالانکہ بظاہر بارش نہ پانی بادلوں سے زمین پر برستا ہے۔ جیسا کہ قرآن پاک میں ہے۔ وانزلنا من المعصرات ماءً ثجاجاً۔ یعنی۔ اور ہم نے پانی سے بھرے ہوئے بادلوں سے موسلا دھرمینہ برسایا ہے۔ (سورۃ نبا) ان آیات میں بادلوں کے لئے لفظ ”ماء“ لایا گیا۔ اسی طرح اس فضاء اور جو کے لئے بھی لفظ ”ماء“ لایا گیا۔ جہاں آیات سابقہ نمبر ۲ کے بموجب چاند اور سورج ہیں۔ یعنی اس فضاء میں معلق ہیں۔ اس لئے فرمادیا گیا۔ جعل فیہا سراجاً وقمر اُمیراً۔ یعنی۔ ہم نے اس (آسمان) میں چراغ اور قمر منیر بنا دیا۔

تفسیر حقانی میں ہے۔ السماء (آسمان) چند معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔ افق کو بھی سماء کہتے ہیں۔ بادل کو بھی ”ماء“ اور آسمان کو بھی، اصل میں سماء کا اطلاق اوپر کی چیز پر ہوتا ہے۔ خواہ وہ بادل ہو خواہ آسمان، اس جگہ (وانزلنا من السماء ماءً) بادل مراد ہے۔ کیونکہ بارش وہیں سے نازل ہوتی ہے۔ اور آسمان مراد لینا بھی ممکن ہے (ص ۸۹ ج ۲)

جدید سائنس کی تحقیق یہ ہے کہ چاند، ستارے وغیرہ آسمان کے نیچے ہیں اور نہیں۔ اس کی تائید حضرت عباسؓ کی روایت سے ہوتی ہے۔ فرماتے ہیں۔ ”ان النجوم قنا دیل معلقة بین السماء والارض۔“ یعنی بے شک ستارے آسمان اور زمین کے درمیان نوری زنجیروں میں معلق ہیں۔ اور یہ زنجیریں نوری فرشتوں کے ہاتھ میں ہیں۔ (روح المعانی ص ۵۰ ج ۳)

مذکورہ بالا روایت نقل کر کے صاحب روح المعانی علامہ آلوسی، بغدادی تحریر فرماتے ہیں کہ ظاہر ہے کہ ستارے وغیرہ آسمانوں میں مرکوز نہیں۔ جیسا کہ قدیم فلاسفہ کا کہنا ہے۔ بلکہ وہ اس فضاء میں معلق ہیں۔ اور اسی سے جدید اہل سائنس کی تائید ہوتی ہے جو قائل ہیں کہ ستارے وغیرہ کشش کی طاقت کے ذریعہ معلق ہیں۔ و ظاہر هذا ان النجوم لیست فی جرم فلاك لها کما یقول الفلاسفة المتقدمون بل معلقة فی فضاء و یقرب عنه من وجه قول الفلاسفة المحدثین فانهم یقولون بكونها فی فضاء ابضا لکن یقول متجاذبة، روح المعانی ص ۵۰ ج ۳

اور حضرت مولانا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ برہنہ برسپہا برس پہلے تحریر فرمائے ہیں کہ اگر تمام کواکب کو آسمان کے ورے (ادھر) مانیئے اور آفتاب کو مرکز عالم پر تجویز کیجئے۔ اور آسمان سے ورے ورے زمین وغیرہ کا اس کے گرد اُردو متحرک ہونا تجویز کیجئے تو ان کا (اہل اسلام) کچھ نقصان نہیں، نہ ان کی رائے و مذہب میں کچھ خلل آسکتا ہے۔ (حجۃ الاسلام)

اور حکیم الامت حضرت مولانا تھانویؒ تحریر فرماتے ہیں:- کہ اہل اسلام میں سے بعض کی تحقیق یہ ہے کہ آفتاب اور ستارے آسمان میں گڑے ہوئے نہیں ہیں۔ بلکہ وہ خلاء میں قائم ہیں اور اس خلاء میں جو ان کا مدار حرکت ہے وہی ان کا فلک ہے۔ (تکمیل الباقین ص ۲۱۱)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ فلک ”سما“ (آسمان) ہے اور جمہور کی رائے ہے کہ آسمان کے نیچے مرفوع ملفوف (ھیری ہوئی فضاء) فلک ہے اور اسی میں چاند سورج ستارے گردش کرتے ہیں۔ عن ابن عباسؓ الفلک

السما والجمہور علی ان الملک موح مکھوف تحت السماء تجری فیہ السماء والقمر والنجوم (تفسیر مدارک ص ۲۲۱ ج ۲)

قرآن کی بعض آیات کریمہ سے مفہوم ہوتا ہے کہ چاند وغیرہ آسمان کی نیچے کے حصہ میں ہیں۔ سورہ صافات۔ ”انا زینا السماء الدنیا بزینۃ الکواکب“ یعنی بے شک ہم نے روق بخشی ہے قریب کے آسمانوں و ستاروں کے ذریعہ۔ اور سورہ جم سجدہ اور سورہ ملک میں ہے۔ کہ زینا السماء الدنیا بمصابیح۔ یعنی ہم نے قریب کے آسمان کو ستاروں سے آراستہ کیا ہے۔

ان آیتوں میں لفظ ”السماء الدنیا“ قریب کا آسمان غور طلب ہے۔ بظاہر آسمان کا نیچے کا حصہ یا نیچے فضا مراد ہے۔ یعنی جس طرح چھت میں قدم رکھا ہوا ہوتا ہے۔ اس سے چھت کی آرائش ہوتی ہے۔ ایسے ہی آسمان کے نیچے چاند، سورج، ستارے، اوریزاں ہیں۔ جن سے سقف آسمان آراستہ ہو رہی ہے۔ سائنس کی ترقی سے مسلمانوں کو خائف یا حیرت زدہ نہ ہونا چاہئے۔ کچھ بھی شکست نہیں کھاتا سائنس جوں جوں ترقی کر رہی ہے۔ اسلامی اعتقادات، معجزات و کرامات کی تائید اور تقویت ہو رہی ہے۔

تحت سلیمان علیہ السلام کا ہوا میں اڑنا، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا مسجد نبوی کے منبر سے (خطبہ دیتے ہوئے) امیر لشکر حضرت ساریہ کو جو عراق کے محاذ پر میدان جنگ میں ہیں) یا ساریہ الجبل پکار کر تنبیہ کرنا، قیامت کے دن آدمی کے اعضاء کا گواہی دینا اور گناہوں کا اقرار کرنا۔ ان جیسے تصورات اور عقائد کو۔ ہوائی جہاز، راکٹ، دائر لیس، ٹیلی فون، ٹیلی ویژن، وغیرہ کی ایجادات سے تقویت اور تائید حاصل ہو رہی ہے۔ تبارک الذی یدہ الملک وهو علی کل شئی قذیر آخرت حضرت ﷺ کی معراج کے بارے میں مخالفین استدلال کرتے تھے کہ: وہانی طبقہ کے اوپر جو خلا، ہے اس میں ہوانہ ہونے کی وجہ سے کوئی جاندار زندہ نہیں رہ سکتا، تو آپ ﷺ کا گدروہاں سے ہوا تو آپ ﷺ زندہ کس طرح رہے؟ اب سوال یہ کیا جاسکتا ہے کہ خلا باز چاند پر جانے والا۔ لے کس طرح زندہ رہے؟

قرآن شریف میں ہے۔ اہل جنت اور اہل دوزخ ایک دوسرے کو دیکھ سکیں گے اور پہچانیں گے اور باہم گفتگو بھی کریں گی۔ ونا دئی اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فہل وجدتم ما وعد ربکم حقا قالوا نعم یعنی۔ اہل جنت، اہل دوزخ کو پکار کر کہیں گے کہ ہم سے ہمارے رب نے جو وعدہ فرمایا تھا ہم نے بالکل ٹھیک پایا۔ تم سے تمہارے رب نے جو وعدہ فرمایا تھا (کہ جہنم بہت تکلیف کی جگہ ہے) تو تم نے بھی اس کو ٹھیک پایا؟ وہ کہیں گے۔ کہ ہاں! خدا اور رسول ﷺ کی سب باتیں سچی پائی (سورہ اعراف پ ۸) اس طرح کے اور سوال و جواب ہوں گے اور سورہ مدثر میں ہے الا اصحاب الیمین فی جنت یتساءلون عن المحرمین ما سلبکم فی سقر قالوا لم نک من المصلین ولم نک نطعم المسکین وکانا نخوض مع الخائضین وکانا کاذب بیوم الدین حتی اتانا الیقین۔ یعنی وگ گنہگاروں سے پوچھیں گے کہ کس بات نے تم کو دوزخ میں داخل کر دیا؟ وہ کہیں گے کہ ہم نماز نہیں پڑھتے تھے اور نہ فقیروں مسکینوں کو کھانا کھلاتے تھے اور باتیں بنانے والوں کے ساتھ باتیں بناتے تھے اور ہم قیامت کے دن کو جھوٹ سمجھتے تھے۔ حتی کہ کئی بات (موت) آچکی۔ (سورہ مدثر پ ۲۹) لوگوں کا اعتراض یہ تھا کہ جنت اور جہنم کے درمیان بہت زیادہ بعد ہوگا تو ایک دوسرے کو کس طرح دیکھ سکیں گے؟ کس

طرح پہچان سکیں گے؟ اور سوال وجواب کس طرح کر سکیں گے؟ اس کا جواب بھی ان کو مل گیا۔ امریکہ کے صدر نے خلا بازوں کو چاند پر اترتے دیکھا۔ پہچانا، گفتگو کی، مبارک باد دی۔ دعا دی۔ اور چاند پر سے آر مسٹر ونگ (ARMOSTARWENG) نے صدر کا شکریہ ادا کیا۔ وغیرہ باتیں دنیا کے سامنے آ چکی ہیں۔ چاند والا آسمان آخری منزل نہیں، یہ تو عالم علوی کا ابتدائی افق ہے۔ اس کے اوپر سات ۷ آسمان ہیں۔ ہر ایک کے درمیان پانچ سو برس کی مسافت ہے۔ اور ساتویں آسمان پر جنت ہے اور جنت کے سو درجے ہیں۔ اور ہر درجہ کے درمیان کا فاصلہ پانچ سو برس کی مسافت کا ہے۔ یعنی پچاس ہزار برس کی مسافت ہوتی۔ پھر اس پر عرش عظیم ہے (سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم)۔

ستاروں کے بارے میں حضرت قتادہ کا بیان ہے۔ کہ خدا پاک نے ستاروں کو تین کاموں کے لئے بنایا ہے۔ (۱) آسمان کی آرائش کے لئے (۲) غیب کی خبر سننے والے شیاطین کو بھگانے کے لئے (۳) رات میں مسافروں کی رہنمائی کے لئے۔

پس جو کوئی ان تین فوائد کے علاوہ اور فائدہ مثلاً غیب کی خبر حاصل کرنے کی کوشش کرے۔ اس نے نعلطی کی۔ اپنا وقت ضائع کیا۔ اس کی کوشش رائیگاں کی (تعلیقات بخاری) اس مقام پر مخدومی حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب مدظلہ کے رسالہ ”آسمان اور چاند تارے“ سے کچھ مضمون بغرض استفادہ پیش کیا جاتا ہے۔

آسمان، آسمانوں کی ترتیب اور درمیانی فاصلے:

فلاسفہ قدیم نے آسمان دیکھے نہیں تھے۔ بے شک ان کو تارے نظر آئے۔ اور ان کی گردشیں محسوس ہوئیں۔ مثلاً ایک گردش وہ ہے جس میں تمام تارے مشرق سے مغرب اور مغرب سے مشرق کا چکر لگاتے ہیں۔ اس گردش سے دن اور رات رونما ہوتے ہیں۔ یہ مشرق سے مغرب کو ہوتی ہے۔ بے شمار تاروں کا ایک مرصع سا بان ہے۔ تمام تارے اسی میں جڑے ہوئے ہیں۔ ان کی خود اپنی کوئی حرکت محسوس نہیں ہوتی۔ البتہ روز و شب کی گردش کے ساتھ یہ بھی گردش کرتے رہتے ہیں۔ ان کو ثابت کہتے ہیں (اپنی جگہ جیسے ہوئے) ان کے علاوہ سات تارے ایسے ہیں۔ جو اپنی گردش بھی رکھتے ہیں۔ کسی کا گردش پورے ایک سال میں ختم ہوتی ہے۔ کسی کی ایک ماہ میں کسی کی اس سے زیادہ میں۔ ان کی یہ ذاتی گردشیں مختلف سمتوں میں ہوتی ہیں۔ کسی کی مشرق کی طرف اور کسی کی کسی اور سمت میں۔ کسی کی گردش سیدھی ہوتی ہے۔ کسی کی آڑی، ان سات تاروں کو ”سیارات“ کہا جاتا ہے۔ ”سیارہ“ کی جمع۔ ان میں سورج اور چاند بھی ہیں۔ اساتذہ ہنیت اور فلسفہ نے اپنی رصد گاہوں کے ذریعہ بھی مشاہدہ کیا۔ یہ سب سیارات ایک سطح میں نہیں ہیں، بلکہ یکے بعد دیگرے اوپر نیچے ہیں۔ اور نہایت عجیب بات یہ ہے کہ ان کی گردش کی لائنیں (خطوط) مقرر ہیں۔ یہ خطوط سیدھے نہیں۔ بلکہ دائرے ہیں۔ ان کی گردشیں انہی دائروں پر ہوتی ہے۔ جس طرح شب و روز کی ترتیب میں فرق نہیں آتا۔ ان کی ذاتی گردشیں جو معینہ دائروں پر ہوتی ہیں۔ ان میں بھی کوئی فرق نہیں آتا۔ گویا یہ تارے ان دائروں (مدارات) کے پابند اور ان میں جکڑے ہوئے ہیں۔ اب فلاسفہ کی ایک جماعت تو وہ ہے جو ان ہی

کو فلک کہتی ہے۔ فلک اصل معنی ہیں ”تھیر“ ان کے نزدیک تاروں کے ان دائروں (مدار النجوم) جس کا نام فلک ہے۔ جو ایک خیال اور فرضی چیز ہے۔ فلک کا کوئی جسم نہیں ہے!

فلاسفہ کی دوسری جماعت افلاک کا جرم اور جسم بھی مانتی ہے۔ ان کا قول یہ ہے کہ ہر ایک تارے کا ایک فلک ہے۔ لہذا سات تاروں کے ساتھ فلک، پھر ایک فلک کے اندر کم از کم دو فلک اور ہوتے ہیں۔ جو تاروں کی گردش سے خاص تعلق رکھتے ہیں۔ ان کو ”تدویر“ اور ”شش صورتوں میں“ ”متمم“ کہا جاتا ہے۔ اور وہ فلک جس میں چاند ہے وہ گویا دو ہوا ہے۔ اس کے اوپر کی تہ کو ”جوزہرہ کہتے ہیں۔ وہ فلک جس میں ”عطارو“ ہے۔ اسی طرح فلک الشمس میں کچھ اور شمسی فلک ہیں۔ اس طرح سات فلک پچیس ۲۵ فلک بن جاتے ہیں۔ ان سات افلاک کے اوپر آٹھواں فلک ہے۔ جس میں ثابت جزے ہوئے ہیں۔ مگر چونکہ یہ تمام فلک ایسے صاف اور شفاف ہیں کہ ان کے جرم نظر نہیں آتے۔ اس لئے آٹھویں فلک کے ”ثابت“ پہلے فلک پر معلوم ہوتے ہیں۔ (تصرت ص ۶/۵)

آٹھویں آسمان کے اوپر فلک الافلاک ہے۔ یعنی نواں فلک، اور یہ محدود جہان ہے۔ اصل گردش کرنے والا یہی فلک اور افلاک ہے۔ چونکہ تمام فلک ایک دوسرے سے جزے ہوئے ہیں۔ لہذا فلک الافلاک کے ساتھ باقی آٹھ فلک بھی ایک دن رات میں گردش کر لیتے ہیں یہ گردش آفتاب کی طرح مشرق سے مغرب کی طرف ہوتی ہے۔

فلاسفہ کی یہ جماعت اوپر نیچے ۱۳ جزے مانتی ہے جو پیاز کے چمٹکوں کی طرح اوپر نیچے تہ بہ تہ ہیں۔ سب کے بیچ میں ”زمین“ ہے۔ جس کا مرکز پورے عالم کا مرکز ہے۔ اور مرکز ثقل ہے۔ زمین کے اوپر کرہ ”آب“ ہے۔ جو پورا کرہ نہیں ہے۔ زمین کے ایک حصہ نے بند ہو کر اس کی سریت کو ناقص کر دیا۔ کرہ آب کے اوپر کرہ ”ہوا“ ہے۔ اس کے اوپر کرہ ”نار“ ہے۔ ان چاروں کرہوں کے اوپر وہ سات کرہ ہیں جن کو افلاک کہتے ہیں۔ ان کے اوپر کرہ ”ثابت“ پھر وہ کرہ جو محیط عالم ہے۔ جس کو فلک الافلاک کہتے ہیں۔ (مجموعہ ۱۳)

فلاسفہ قدیم نے افلاک کے ساتھ یہاں تک جوڑ بھی مل دیا رسلۃ العلل جس کو خدا کہا جاسکتا ہے۔ اس نے عقل اول وجود میں آئی۔ پھر عقل اولی سے فلک الافلاک اور عقل ثانی، یہاں تک وہ نواں آسمانوں کے ساتھ دس عقلوں بھی مانتے ہیں۔ ”عشر عقلات“

یہ فلسفہ ان عقل اور افلاک وقہیم مانتے ہیں۔ ان میں عقل التیام کو محال مانتے ہیں۔ یعنی نہ ان میں کوئی شکاف پڑ سکتا ہے نہ کوئی دراز آ سکتی ہے نہ ان میں کوئی منفذ اور راستہ ہے۔ اور جب ان میں کوئی دراز نہیں پڑ سکتی تو ”التیام“ یعنی جوڑنے اور شکاف زدہ کو ہموار کرنے کی صورت بھی رونما نہیں ہو سکتی۔ اس مسلک اور مکتب خیال کے بموجب نہ آسمانوں میں دروازے ہیں نہ ان میں آمد و رفت ہو سکتی ہے۔ اور اس لئے یہ بھی ممکن نہیں کہ کوئی جسم خواہ وہ نبی الانبیاء و خیر البشر (محمد ﷺ) ہی کا جسم ہو۔ یا کسی سواری کے یا براق جیسی ۱۲ بی پر سوار ہو کر کسی آسمان سے گزر سکے۔ لہذا یہ معراج کو بھی محال مانتے ہیں۔

یہ فلاسفہ جو افلاک اور آسمانوں کو صرف خیالی نہیں مانتے بلکہ ان کے لئے وجود مانتے ہیں۔ ان کے خیال کے بموجب علم ہیئت کا تعلق اجسام سے ہے۔ فلاسفہ کے اس اختلاف کی بناء پر علم ہیئت کو بھی دو نام دیئے جاتے ہیں۔ (۱) ہیئت مجسمہ اور (۲) ہیئت غیہ مجسمہ۔ (شرح مقاصد و شرح چھٹینی وغیرہ بحث اجسام۔)

سبع سماوات

کلام اللہ شریف میں تین لفظ آئے ہیں۔ (۱) فَلک (۲) سماء (۳) سماوات فلک صرف دو جگہ سماء ایک سو بیس ۱۲۰ اور سماوات ایک سو تیس ۱۳۰ جگہ (ان میں ایک دو کی کمی بیشی ہو سکتی ہے) لفظ فلک جہاں آیا ہے۔ وہاں خیر۔ دائرے کے معنی بنتے ہیں۔ الفلک مجری الکواکب۔ (المفردات فی لغات القرآن) الفلک مدار النجوم (قاموس) یعنی کوئی خاص جرم نہیں۔ بلکہ محض فرضی دائرہ جس میں کواکب گردش کرتے ہیں۔ جو نجوم اور تاروں کا مدار ہے۔ قرآن کریم میں اگرچہ فلک دو جگہ آیا ہے۔ مگر دونوں جگہ سورج اور چاند کے متعلق آیا ہے۔ اور الفاظ کی ایک ہی بندش کے ساتھ آیا ہے۔ سورہ انبیاء میں ہے۔ ”کل فی فلک یسبحون“ بمعنی انہی الفاظ۔ ساتھ سورہ یس میں ہے۔ ”کل فی فلک یسبحون“ و اب الاحترام تسیم شدہ مترجم حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ نے سباق کے لحاظ سے ترجمہ یہ کیا ہے۔ ”سب ایک ایک گھیرے میں پھرتے ہیں۔“ (سورہ انبیاء) ”ہر کوئی ایک ایک گھیرے میں پھرتے ہیں۔“ (سورہ یسین)

سماء:

اصل معنی ہے بلند حصہ سماء کل شینی اعلماء (المفردات) یعنی ہر چیز کے اوپر کے حصہ کو سماء کہا جاتا ہے۔ سقف کل شینی۔ وکل بیت۔ ورواق۔ البیت والسحاب والمطر۔ (القاموس) یعنی ہر چیز کی چھتری کو مکان کی چھت کو۔ اور برآمدے (برائڈے) سرپر دے کو ”سماء“ کہتے ہیں۔ اور بادل و بارش کے معنی میں بھی آتا ہے۔ (قاموس) چونکہ ہر چیز کے بلند حصہ کو ”سماء“ کہا جاتا ہے۔ لہذا وہ فضاء جو اوپر نظر آتی ہے۔ اس کو بھی سماء کہا جاتا ہے۔ اور آسمان کو بھی سماء کہا جاتا ہے۔

”قال بعضهم کل سماء بالا ضافة الی مادونہا فسماء وبالا ضافة الی ما فوقہا ارض الا السماء العليا فانہا سماء بلا ارض۔ قرآن مجید کی تقریباً ایک سو بیس ۱۲۰ آیتوں میں لفظ سماء انہی مختلف منوں میں آیا ہے۔ یعنی اوپر کی فضاء۔ بادل۔ بارش۔ اور کہیں آسمان کے معنی میں آیا ہے۔“

سماوات:

بلحاظ لغت سماء کی جمع ہے۔ اور جہاں جہاں سماء کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ یعنی بادل، بارش، چھت، وغیرہ وہاں جمع کے لئے سماوات بھی بولا جاسکتا ہے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ ایک سو تیس ۱۳۰ آیتوں میں جو السماوات وارد ہے۔ تو ہر جگہ اس طرح کے عام معنی مراد نہیں، بلکہ ایک مخصوص حقیقت ہے۔ جس کو اس لفظ سے تعبیر کیا جا رہا ہے۔ مسلمانوں نے جب فلسفہ یونان کو اپنایا اور وہ اس کے استاد اور معلم بنے تو انہوں نے افلاک ہی کو سماوات قرار دیا۔ سبع سماوات سے مراد وہ آسمان لئے جن میں سات سیارے ہیں اور آنھویں، نویں آسمان کے متعلق کہہ دیا۔ کہ اصطلاح شریعت میں ان کو عرش و کرسی کہا جاتا ہے (تصریح نمبر ۶) مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ تاویل ایسی ہی ہے۔ کہ جیسے کچھ جدت پسندوں نے کہہ دیا تھا کہ خریسی سے مراد ریلوے ہے اور جن سے مراد دیہات کے گنوار۔

آسمان اور نصوص شریعت:

قرآن حکیم اور آنحضرت ﷺ کے ارشادات مبارکہ میں جس طرح سموات (آسمانوں) کا ذکر آیا ہے۔ اس سے آسمانوں کی نوعیت بالکل جداگانہ معلوم ہوتی ہے۔

انسان جس کو بہترین پیکر "احسن تقویم" عطا ہوا ہے۔ فلاسفہ اگرچہ اس کو صرف ایک "حیوان" مانتے ہیں۔ جو صرف قوت فکر و ادراک کی بناء پر دوسرے حیوانات سے ممتاز ہے۔ مگر نصوص شریعت نے اس کے لئے روحانیت بھی تسلیم کی ہے۔ اور اس عالم (جہان) کے ساتھ ایک اور عالم (جہان) بھی تسلیم کیا ہے۔ جس کو ہم عالم بالا مسمیٰ اعلیٰ کہتے ہیں۔ اور انسان کا عالم بالا سے بہت بہرہ تعلق ظاہر کیا ہے۔ فرشتے عالم بالا ہی کی مخلوق ہیں۔ جو انسان کے ساتھ رہتے ہیں۔ وہ اس کی حفاظت بھی کرتے ہیں۔ اس کے ہر عمل کو لکھتے بھی رہتے ہیں۔ موقع بہ موقع اس کی امداد بھی کرتے ہیں۔ انسان اگر اچھے کام کرے تو فرشتے اس کی قدر کرتے ہیں۔ برے کاموں پر اس سے نفرت کرتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔

بادل، ہوا، شجر و حجر ان سب میں ایک ثناء خوان جو ہر ہے جو ہر وقت اپنے رب کی تسبیح میں مصروف رہتا ہے۔ فرشتوں کا تعلق ان مادیات سے بھی ہے وہ اللہ کے حکم سے بادلوں کو ہنکاتے ہیں۔ ہواؤں کو چلاتے ہیں۔ وغیرہ۔ جس طرح انسان اور ان مادی چیزوں کا تعلق ملائکہ اعلیٰ اور فرشتوں سے ہے۔ احادیث اور قرآن پاک کی آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمانوں کا تعلق بھی ملائکہ اعلیٰ سے ہے اور بہت زیادہ ہے بلکہ حدیث معراج اور اس جیسی احادیث اور قرآن حکیم کی متعدد آیتوں سے تو یہ مترشح ہوتا ہے کہ ساتوں آسمان، عالم بالا ہی کی وجودی حقیقتیں ہیں۔ اور قرآن پاک میں جس قوت کے ساتھ نہ صرف بار بار بلکہ تقریباً سو بار "سموات" کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے بھی یہ اخذ کیا جاسکتا ہے اور سمجھا جاسکتا ہے۔ کہ ملائکہ، عرش و کرسی، روح، اور برزخ وغیرہ کی طرح سموات بھی الغیب میں داخل ہیں۔ یعنی ان حقائق میں داخل ہیں۔ جو اگرچہ اپنا وجود رکھتی ہیں۔ مگر ہمارے مشاہدہ اور تجربہ کی رسائی ان تک نہیں ہو سکتی۔ لیکن ہماری حقیقی زندگی یعنی حیات اخروی اور اس کی کامیابی سے ان کا خاص تعلق ہے۔ لہذا ان کا ماننا ضروری ہے۔ اس کے باوجود کتاب الہی کی بہت سی آیتیں ایسی بھی ہیں جن سے آسمانوں کی نوعیت اور ان کی مخصوص بنیت اور حیثیت کا تصور قائم ہوتا ہے۔ مثلاً۔

(۱) ثم استوی تادکحان (سورہ حم السجدہ نمبر ۴۱ آیت نمبر ۱۰) باز متوجہ شد! سو۔ آسمان وادود ومانندہ (شاہ ولی اللہ) پھر چڑھا آسمان کو اور وہ دھواں ہو رہا تھا۔ (شاہ عبدالقادر)۔

(۲) وان یسرو تاسمؤ کوم (سورہ نمبر ۵۲ الطور آیت ۴۴) اگر دیکھیں ایک تختہ آسمان سے اُرتا نہیں یہ بدلی ہے گاڑھی۔ (شاہ عبدالقادر)

اگر بیندیک پورہ راز آسمان افادہ گویند ایں بریست برہم نشست۔ (شاہ ولی اللہ)

(۳) لم ترو تاسراجا۔ (سورہ نمبر ۱ نوح آیت ۱۶) کیا تم نے نہیں دیکھا کیسے بنا کا اللہ نے

سات آسمان پر تہ اور رکھا چاندان میں اجالا اور رکھا مسرچہ اُغ جلتا۔ (شاہ عبدالقادر)

(۴) الذی خلقناہو حسیر۔ (سورہ نمبر ۶۷ الملک آیت ۴) وہ خدا عز و غفور جس نے بنائے سات آسمان پر تہ کیا ویکھتا ہے تو رحمان کے بنائے میں کچھ فرق۔ پھر دوہرا کر نگاہ کر۔ کہیں دیکھتا ہے دراز۔ پھر دوہرا کر نگاہ کر دوہرا کر الٹی آئے تیرے پاس تیری نگاہ رد ہو کر تھک کر۔ (شاہ صاحب)

(۵) انا زینا تا الکواکب۔ (سورہ نمبر ۳۷ صافات آیت نمبر ۶) ہم نے رونق دی درے (قریب کے) آسمان کو ایک رونق جو تار۔ ہیں۔ (شاہ صاحب)

(۶) وزینا تا حفیظا۔ (سورہ نمبر ۴۱ حم السجدہ۔ آیت نمبر ۱۲) اور رونق دی ہم نے درے (قریب کے) آسمان کو چراغوں سے۔ (ایضاً)

(۷) وجعلنا فی السماء بروجا الخ (سورہ نمبر ۱۵ الحجر آیت نمبر ۱۶) اور بنائے ہم نے آسمان میں برج۔

(۸) کیف سیماہات فروج۔ (سورہ نمبر ۵۰ و آیت نمبر ۶) کیسا ہم نے اس کو بنایا اور رونق دی اور نہیں اس میں کوئی سوراخ (چھید)

(۹) ابواب السماء۔ (آسمان کے دروازے) سورہ نمبر ۷۱ اعراف آیت نمبر ۴۰)

(۱۰) هو الذی جعل الشمس نا ا لحساب (سورہ نمبر ۱۰ یوس آیت نمبر ۵) وہی ہے جس نے بنایا سورج کو چمک اور چاند کو اجالا اور بھیرائیں اس کی منزلیں تاکہ پہچانوں گنتی برسوں کی اور حساب۔ (شاہ صاحب)

(۱۱) والقمر تا یبحون (سورہ نمبر ۳۶ یسین آیت ۳۹، ۴۰) اور چاند ہی ہم نے باندھ دی ہیں منزلیں یہاں تک کہ پھر آ رہے جیسے ٹہنی پرانی۔ نہ سورج کو پہنچے کہ پکڑے چاند کو اور نہ رات آگے بڑھے دن سے۔ اور ہر ایک اپنے گھیرے میں پیرتے ہیں۔ (شاہ صاحب)

(۱۲) خلق السموات بغیر عمد (سورہ نمبر ۳۱ لقمان۔ آیت نمبر ۱۰) بنائے آسمان بن ٹیکل اسے دیکھتے ہو (شاہ صاحب) یعنی کوئی نظر آنے والا کھمبا نہیں کھڑا کیا۔

(۱۳) یمسک السموات (الایۃ سورہ نمبر ۳۵ فاطر آیت نمبر ۴۱) اور تھام رہا ہے آسمانوں کو اور زمین کو کہ ٹل نہ جائیں۔ اور اگر ٹل جائیں تو کوئی تھام نہ سکے ان کو اس کے سوا۔

(۱۴) سورہ زمر میں آیت نمبر ۳۷ کا ترجمہ حضرت شاہ عبد القادر کے الفاظ میں یہ ہے۔ ”اور جب پھٹ جائے آسمان اور ہو جائے جیسے تلچھٹ۔“

محوہ ہوا آیات اور احادیث اس بات کی شہادت کے لئے کافی ہیں کہ فلاسفہ کے اختراع کردہ افلاک اور قرآن پاک کے بیان فرمودہ سماوات میں بہت بڑا فرق ہے۔

(۱) فلاسفہ افلاک کو قدیم مانتے ہیں۔ اور قرآن پاک ان کو فانی اور حادث قرار دیتا ہے۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے نیست سے ہست کیا۔ اور جب وہ دن آئے گا۔ جس کی وحشتنا کی اور ہولنا کی سے بچے بوڑھے ہو جائیں گے تو یہ آسمان بھی ٹوٹ پھوٹ کر ختم ہو جائیں گے۔ (سورہ مزمل نمبر ۳ آیت ۱۸۔ و آیت مذکورہ نمبر ۱۴ نمبر ۱۵)

(۲) فلاسفہ ثبوت کو آٹھویں آسمان میں مانتے ہیں۔ قرآن حکیم نے صرف سات آسمان بتائے ہیں اور تاروں کو صرف السماء الدنيا سے متعلق قرار دیا ہے۔ (سورہ حم السجدہ ع ۲۴)

(۳) فلاسفہ سات تاروں (سیارات) کو سات آسمانوں میں گڑا ہوا مانتے ہیں۔ قرآن حکیم نے ان تاروں میں سے صرف شمس و قمر کا ذکر فرمایا ہے۔ اور ان کے متعلق بھی یہ ہے کہ ہر ایک اپنے اپنے مدار میں تیرتے رہتے ہیں۔ (سورہ یسین و سورہ انبیاء)

(۴) فلاسفہ کسی آسمان تک کیا پہنچ سکتے ہیں۔ ان کی نگاہوں نے بھی آسمان کو نہیں پایا، یہ صرف ان کے اختراع اور فلسفی قیاس ہے کہ آسمانوں میں کوئی منفذ یا گذر گاہ نہیں۔ مگر اللہ نے محض قیاس اور پرواز عقل پر معاملہ نہیں رکھا، بلکہ وہ اپنے ایک بندے کو جو نوع انسان میں سب سے سچا بندہ تھا۔ جس کو اس کے دشمن بھی الصادق اور الامین کہا کرتے تھے۔ آسمانوں پر لے گیا اور نہ صرف سات آسمانوں کا بلکہ آسمانوں سے بھی بالاتر مقامات کا مشاہدہ کرا دیا۔ اس صادق مصدوق نے ان تمام مقامات کا پوری حاضر حواسی، ہوش مندی اور کھلی ہوئی آنکھوں سے مشاہدہ کیا۔ (سورہ النجم)

اس صادق امین نے شہادت دی اور غیر مبہم الفاظ میں بتایا کہ سموات سات ہیں۔ آسمانوں کے پچاس اور دروازے ہیں، ان پر پہرے دار مقرر ہیں۔ آنحضرت ﷺ جس آسمان پر بھی پہنچے اور دروازہ کھلوانا چاہا تو قلعہ داروں یعنی اس باب کے محافظ فرشتوں نے دریافت کیا۔ ”کون“؟ سید الانبیاء ﷺ کے رفیق سفر حضرت جبرائیل علیہ السلام نے جواب دیا: ”جبرائیل۔ دریافت کیا گیا۔ آپ کے ساتھ کون ہیں؟ جبرائیل علیہ السلام: محمد رسول اللہ (ﷺ) میرے ساتھ ہیں۔ محافظین: کیا ان کو دعوت دی گئی ہے۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام: بے شک وہ مدعو کئے گئے ہیں۔

اس تحقیق کے بعد خوش آمدید کہتے ہوئے۔ روازہ کھولا گیا۔ تب آنحضرت ﷺ اور جبرائیل علیہ السلام اندر داخل ہوئے۔ اس صادق مصدوق نے پہلے آسمان پر چاند (قمر) کو نہیں دیکھا بلکہ حضرت آدم علیہ السلام کو دیکھا ان سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے فرمایا۔ مرحبا۔ بالنبی الصالح والا بن الصالح۔ حضرت آدم علیہ السلام کے دائیں بائیں ان کی تمام ذریت دیکھی، پھر اسی طرح حضرت یحییٰ۔ حضرت عیسیٰ۔ حضرت یوسف۔ حضرت ادریس۔ حضرت ہارون۔ حضرت موسیٰ اور حضرت ابراہیم علیہم السلام سے الگ الگ آسمانوں پر ملاقاتیں ہوئیں۔ کیا فلاسفہ قدیم اپنے گھڑے ہوئے افلاک میں اس مقدس نظارہ کی صلاحیت پاتے ہیں۔

سائنس جدید اور آسمان

اس موقع پر ہمیں سابق غلطی کا اعادہ ہرگز نہیں کرنا چاہئے کہ ہم نصوص قرآن کو سائنس جدید کی تھیوریوں یا اس کی تحقیق پر ڈھالنا شروع کر دیں۔

قرآن حکیم کی آیات محکم اور تردید و تفسیح سے بلند و بالا ہیں اس کے مقابلہ میں عقل انسانی تحقیقات کی منزلیں طے کر رہی ہے ہر روز نیا انکشاف ہوتا ہے۔ اگرچہ اس کی یہ گمراہی بھی بہت پرانی ہے کہ نامکمل ہونے سے

باوجود جب نصوص شریعت پر نظر ڈالتی ہے تو اپنے آپ کو ناقص نہیں سمجھتی بلکہ اپنے آپ کو کمال و مکمل سمجھتی ہے اور اپنے زعم میں نصوص پر یہ احسان کرتی ہے کہ ان کی تکذیب و تردید نہیں کرتی۔ بلکہ حسب مذاہب و مائل کر دیتی ہے۔ یعنی کوئی معنی پہنا دیتی ہے۔ مگر آنے والا دور فیصلہ کرتا ہے۔ کہ وہ ہمدردی خود فریب نظر تھی حقیقت کچھ اور ہے۔ تب ایک حقیقت پسند کو یقین کرنا پڑتا ہے کہ آیت کلام اللہ بہر حال ناقابل تاویل و ترمیم اور واجب الاحترام ہے۔

اس وقت ”آسمان“ زیر بحث ہیں۔ لہذا آسمانوں ہی کے سلسلہ میں ایک مثال پیش کی جاتی ہے۔ جس سے ایک طرف فلسفہ اور سائنس کے ارتقاء کا اندازہ ہوتا ہے تو دوسری طرف عقل انسانی کی درماندگی اور درماندگی کے ساتھ اس کے غرور اور زعم باطل کا بھی اندازہ ہوتا ہے۔

مثال:

قرآن حکیم کی جو آیتیں اپنے بیان کی گئی ہیں۔ ان میں سب سے پہلی آیت لیجئے۔ جس میں آسمانوں کے متعلق ہے۔ ”وہی دخان“ (وہ دھواں تھے) جب آسمانوں کی اصل دخان فرمائی گئی تو ایک سوال قدرتی طور پر ہوتا ہے کہ ہمیں وہ کیوں نظر نہیں آتے۔ مگر اس سوال کا جواب آیات قرآنی ہی کوسر منہ رکھ کر دیا جاسکتا ہے کہ اگر انہیں نظر آتا ہے تو یہ ضروری نہیں کہ جو ”دخان“ سے بنایا گیا ہو وہ بھی نظر آئے۔

قرآن پاک کی واضح آیات کے بموجب جنت اور شیاطین کی پیدائش ”نار“ سے ہوئی ہے۔ (سورہ نمبر ۵۵ رحمن آیت نمبر ۱۵ الحجر آیت نمبر ۲۷ وغیرہما) نار ہمیں نظر آتی ہے۔ مگر اس کی مخلوق جنت اور شیاطین نظر نہیں آتے۔ اس کے علاوہ دوسرا سوال فلسفی ہے کہ اس ”دخان“ کی حقیقت کیا ہے۔ اگر ہم کو تا ہی عقل کا اعتراف کریں تو آسمان اور سیدھا جواب یہ ہے کہ جس طرح ہمیں بہت سی حقیقتوں کا علم نہیں، حتیٰ کہ خود اپنی حقیقت کا بھی علم نہیں۔ اسی طرح ہمیں اس ”دخان“ کی حقیقت کا بھی علم نہیں، لیکن حضرات فلاسفہ نے اس سادہ اور صاف جواب پر قناعت نہیں کی۔ انہوں نے اس دخان کی حقیقت پر بھی روشنی ڈالی۔ لیکن ”فکر ہر کس بقدر ہمت اوست“

بارہویں صدی عیسوی کے مشہور فیلسوف اسلام امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ نے ”دخان“ کے متعلق بحث کے بعد بطور خلاصہ فرمایا۔ ”لا معنی لدخان الا اجزاء متفرقة غیر متواصلة عديمة النور“۔ ”دخان کا مطلب یہی ہے۔ اس کے سواء کوئی مطلب نہیں کہ متفرق اجزاء (سلطنت) جو آپس میں جڑے ہوئے اور ملے ہوئے نہیں تھے۔ اور ان میں روشنی نہیں تھی۔ (تفسیر کبیر ص ۳۵۵ ج ۷)

اقریباً آٹھ سو برس میں سائنس نے کافی ترقی کی۔ علامہ طنطاوی جو بیسویں صدی عیسوی میں سائنس جدید کے ماہر ہیں۔ اور قرآن پاک میں سب جگہ ان کو سائنس ہی نظر آتی ہے۔ فرماتے ہیں۔ ”دخان ای مادة غارۃ نارية۔ اشبه بالدخان او بالسحاب او السديم۔ یعنی ایک ترقی پذیر آتش آمیز مادہ جو دھوئیں کے مشابہ تھا یا بادل کے یا کہر (کہا ہے) کے۔ پھر فرماتے ہیں اس کا بھی ایک جہان ہے۔ دورہ حاضر کے علم جدید میں اس کو عالم سدیم کہتے ہیں اور سائنس جدید کے ماہرین اس طرح کے ساٹھ ہزار عالموں کا مشاہدہ کر چکے ہیں۔ یہ ایک عرصہ دراز تک حالت سدیم پر رہتے ہیں۔ پھر وہ ”تکونین“ کے مراحل طے کرتے ہیں۔ بہت سے عالم ہیں جو تکونین

”ساخت اور وجود“ کے پہلے مرحلے میں ہیں اور بہت سے ہیں جو تمام وکمل کے قریب ہیں۔ ابھی مکمل نہیں ہوئے اور جس طرح ہمارا یہ نظام شمس ہے۔ جس کے اندر ہم موجود ہیں۔ اس طرح بہت سے نظام شمسی ہیں (سمانے فرس کی اصطلاح ہزار ہزار عالم (اٹھارہ ہزار جہان) شاید صحیح ہو۔ محمد میاں) ان میں اسی طرح کے سیارے ہیں آفتاب ہیں زمینیں ہیں جس ۹۰ ج ۱۹)۔

مزید تفصیل کے لئے کتاب ملاحظہ فرمائی جائے۔

قرآن پاک کی آیت اپنی جگہ پر ہے عالم اسلام چودہ سو برس سے اس کو اسی طرح تداوت کر رہا ہے۔ اس کے بعد ایک طرف حضرت رازی کی تحقیق ہے۔ جس پر ان کو یہاں تک ناز ہے کہ فرماتے ہیں۔ ”اس کے سوا، دھن کے کوئی اور معنی ہو ہی نہیں سکتے۔“ دوسری طرف علامہ جوہری طحاوی کی سائنس نو از تحقیق ہے۔ ”اگرچہ آسمان کا ٹھیک پتہ ان کو بھی نہیں معلوم ہوا مگر علامہ اور جہان بے شمار بتا دیئے۔ اسی بناء پر دانش مندوں نے ”دانش کی تعریف کی ہے۔“ اعتراف نادانی ”ابوالشور مٹھی فرماتے ہیں:-

تایید	انبار	سید	دانش	من
کہ	داند	ہمیں	کہ	نادائم

یقیناً سلف صالحین دانشور تھے۔ انہوں نے ایسے تمام حقائق کے متعلق طے کر لیا تھا۔ کہ ”یہ سوال“ ”کیف“ کیسے اور کس طرح؟ غلط ہے۔ سلف صالحین کا مسلک نہایت صحیح اور پختہ تھا۔ کہ قرآن پاک عربی زبان میں ہے۔ اس نے خواہ بار بار کہا ہے۔ ”بلسان عربی ہمیں“ بس قرآن پاک میں جو اغلاط ہیں۔ ان کا ترجمہ وہی کیا جائے گا جو نسخہ در بلن عربی کے لفظ سے ہونا چاہئے۔ باقی یہ کہ ”یہ اور یہ“ اس کا ہم علم اعتنائی خالق کائنات کے حوالہ۔

”حدیث از مطرب و مے گور از دھرمتر جو بے حکمت کس نکشود دست و نکشاید این معبر را۔“

مگر ہمارا یہ مطلب نہیں کہ خور و فلز ممنوع ہے۔ مطلب یہ ہے کہ غور و فکر پر اعتماد کر لینا اور اسی کو حرف آخر سمجھ

لینا غلط ہے۔

سندہ کلام ختم کر دینے سے پہلے یہ بتا دینا بھی ضروری ہے کہ کتاب اہدنی یعنی قرآن حکیم کا طرز استدلال منطقی یا فلسفی نہیں ہے۔ جس سے صرف خاص خاص افراد متاثر ہو سکتے ہیں۔ بلکہ وہ خطیبانہ انداز میں استدلال کرتا ہے۔ یعنی اس کی نظر ذہنوں پر رہتی ہے۔ اور جو بات عام ذہنوں میں جمی ہوئی ہے۔ اور ایسی جمی ہوئی ہے۔ گویا وہ اس کا مشاہدہ کر رہے ہیں۔ اسی کو پیش کر کے قوت فکر و بیدار کرتا ہے۔

عوام کو ذہنوں میں یہ بات جمی ہوئی ہے اور اس کو وہ مشاہدہ کی طرح یقینی بات سمجھتے ہیں۔ کہ چاند سورج آسمانوں میں ہیں۔ سورہ نوح اور سورہ تک کی مذکورہ بالا آیتوں کے اسلوب میں بھی یہی ذہن پیش نظر ہے ورنہ ظاہر ہے جب آسمان نظری نہیں آئے تو یہ کیسے معلوم ہو سکتا ہے۔ کہ وہ تہ بہ تہ ہیں۔ اور ان میں کوئی سوراخ یا پتہ یہ نہیں ہے۔ اور چاند سورج آسمانوں میں ہیں مگر چونکہ عوام کا ذہن یہی ہے۔ اور وہ اس کو مشاہدہ کی طرح یقینی سمجھتے ہیں۔ تو قرآن پاک اس ذہن کو سامنے رکھ کر استدلال فرماتا ہے۔

تبع شریعت ہونے کے باوجود مصائب کیوں؟

(سوال ۹) خدا پاک کے فضل و کرم سے میں نماز پڑھتا ہوں، روزوں کا بھی پابند ہوں، منہیات شریعہ سے بھی حتی الامکان بچتا ہوں، مگر پھر بھی اسباب رزق مہیا کرنے کے باوجود تکلیف سے گزارا ہوتا ہے، اس لئے مناسب ورد بتلا کر ممنون کریں۔

(الجواب) روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ بعض کنواہیہ ہیں کہ ان کا کفارہ نہ نماز سے ہوتا ہے نہ روزہ سے، نہ حج سے، نہ عمرہ سے، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ان سناہوں کا کفارہ کس چیز سے ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ رزق حاصل کرنے میں جو تکالیف اور مدح پہنچتے ہیں ان سے ان کا کفارہ ہوتا ہے، لہذا گھبراہٹ کی ضرورت نہیں ہے، گناہ کے کاموں سے بچتے رہیں، خدا پاک مشکل آسان کرے گا۔ ہو سکے تو روزانہ پانچ سو مرتبہ حسبنا اللہ و نعم الوکیل۔ پڑھ لیا کریں، انشاء اللہ تمام قوم و جموع سے نجات مل جائے گی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نقش ”نعل شریف“ کو دعاء کی قبولیت کے لئے سر پر رکھنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۰) دعا کی قبولیت کے لئے نقش نعل شریف کو منو، بانہ سر پر رکھ کر نیاز مند خدا پاک سے جہاں سے کہ ”اے خدا! اس نقش کی برکت سے میری فلاں حاجت پوری فرما دے۔“ پھر نقش سر سے اتار کر چہرے پر پھرائے اور چومے تو ایسا کرنا شرعاً کیسا ہے؟ جینو تو جروا۔

(الجواب) بے شک آنحضرت ﷺ کے استعمال شدہ مبارک کپڑے، پیراہن شریف، تہبند شریف، جبہ شریف، مونے مبارک، وغیرہ یہ تمام چیزیں بڑی بابرکت اور قابل تعظیم اور لائق زیارت ہیں۔ ان کو عظمت اور محبت اور حسن عقیدت سے چومنا، سر پر رکھنا، بڑی سعادت اور دعاء کی قبولیت کے لئے بہت مؤثر ہے اور تعامل صحیح ہے۔ بھی ثابت ہے۔ ملاحظہ ہو۔ (فتاویٰ رضویہ ہمدانی ص ۲۵۰-۲۵۸ ج ۲)۔

اور حضرت مولانا خلیل احمد مہاجرینی لکھتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کی قبر شریف کی مٹی کا وہ حصہ جو آپ ﷺ کے جسد اطہر اور مبارک اعضاء کے ساتھ ملحق ہے وہ کعبہ شریف اور عرش اور کرسی سے بھی افضل ہے۔

(التصدیقات ص ۶)

مگر یہ فضیلت اصلی آثار اور سندی تبرکات کی ہیں۔ نقلی نقشے اور تصاویر کا یہ حکم نہیں۔ اور صحابہ کے نقل سے بھی ثابت نہیں خانہ کعبہ کا طواف عبادت ہے۔ حجر اسود کو بوسہ دینا عبادت ہے۔ تو کیا اس کے نقشہ اور تصویر کا بھی یہی حکم ہوگا؟ ہرگز نہیں!

مشہور واقعہ ہے کہ حضرت معاویہؓ نے خانہ کعبہ کا طواف کیا۔ تو آپؐ نے چاروں گوشوں کو بوسہ دیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔ صرف دو گوشوں یعنی حجر اسود اور اس کے جانب کے دوسرے گوشہ (رین یمانی) کو آنحضرت ﷺ نے بوسہ دیا تھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس وقت تو جذبہ میں فرمایا۔ ”اس کا عظمت بیت کا کوئی حصہ قابل ترک نہیں (کو یہ طرف بوسہ دینا چاہئے) مگر جب حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا۔ ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة (پ ۲۱) یعنی تمہارے لئے رسول خدا ﷺ کا نقل بہترین نمونہ ہے۔ تو اب

کنواں کھودنے کے لئے غیر مسلم سے مشورہ کرنا اور اس کی بات پر یقین کرنا

(سوال ۱۳) ہمارے علاقہ سوات میں جاہل مسلمان کاشتکار جب کھیت میں کنواں کھودنے کا ارادہ کرتے ہیں تو اس بات کی تحقیق کے لئے کہ پانی کہاں زیادہ ہوگا۔ ایک کافر کے پاس جاتے ہیں، جب اس کے پاس جاتے ہیں تو وہ یہ سوال کرتا ہے کہ تم کس کام کے لئے آئے ہو؟ مسلمان جواب دیتے ہیں کہ کنواں کھودنا ہے پانی کہاں زیادہ ہوگا مسلمان اتنا کہہ کر خاموش ہو جاتا ہے اس کے بعد وہ کافر اس زمین کا پورا پتہ اس کا جائے وقوعہ اور علامات اور کنویں کی جگہ بتاتا ہے مسلمان اس پر عمل کرتے ہوئے کنواں کھودتے ہیں، کیا ان باتوں کو صحیح مان کر اس پر عمل کر سکتے ہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) اس قسم کی باتیں غیر مسلموں سے پوچھنا اور اس پر یقین کرنا اور اس کے مطابق عمل کرنے خوش ہونا، کفرانہ فعل اور شرکانہ عقیدہ ہے اس سے توبہ کرنی چاہئے ورنہ ہونے والا شرک کا اندیشہ ہے۔ اس قسم کی باتوں کو بالکل خیال میں نہ لانا چاہئے۔ اور ان کو کمال اور کرامت نہ سمجھنا چاہئے۔ و بال سے تو اس سے بھی زیادہ عجیب باتیں ظاہر ہوں گی۔ مردوں کو زندہ کرے گا۔ اس کے ساتھ اس کی جنت جہنم ہوگی اپنے ماتے والوں کو جنت میں اور جہنم میں و ان کو جہنم میں داخل کرے گا۔ قحط مالی ہوگی کسی کے پاس ان کا منہ نہ ہوگا دانہ دانہ کے محتاج ہوں گے۔ ایسی حالت میں بارش برسنے کا شکر پیدا کرے گا۔ اور اپنے اوپر ایمان لانے والوں کو ان کا دے گا۔ مدفون اور مخفی خزانے اس کے حکم کے تابع ہوں گے۔ وغیرہ وغیرہ۔ کیا ان چیزوں کی وجہ سے اس کو برحق مانا جاسکتا ہے؟ نہیں ہرگز نہیں البتہ از روئے حدیث اس وقت جو دجس کی باتوں کو ماننے کا وہ کافر ہو جائے گا۔ اور ابدی نار کا مستحق ہوگا۔ لہذا آئندہ اس سے پاس جانے سے توبہ کرنی چاہئے اور دوسروں کو بھی روکا جائے۔ (۱) انظر اللہ اعلم بالصواب۔

ہندوؤں کے تہوار ”ہولی“ میں شریک ہونا حرام ہے

(سوال ۱۴) ہمارے اطراف کے بہت سے گروں میں جب ہندوؤں کا ”ہولی“ کا تہوار آتا ہے تو بڑی تعداد میں مسلمان مرد اور عورتیں ہولی سلگانے کے وقت وہاں جاتے ہیں اور اس کے سلگانے میں عملاً حصہ لیتے ہیں اور اس موقع پر تمام رسومات ادا کرتے ہیں۔ اس کے ارد گرد چھڑا کاتے ہیں حتیٰ کہ بعض لوگ توبہ تک کرتے ہیں جب صحیح العقیدہ مسلمان ان کو روکتے ہیں تو وہ لوگ جواب دیتے ہیں تم کو ہمارے اعمال سے کیا نسبت؟ تم ہمیں کچھ نہ کہو اور نہ زیبا الفاظ کہنے ہیں ہمیں ان کے ساتھ کیسا برتاؤ کرنا چاہئے ان کو کس طرح سمجھانا چاہئے کیا ہم ان سے بالکل قطع تعلق کر لیں؟ آپ ہماری رہنمائی فرمائیں، بینوا تو جروا۔

(الجواب) جب قبر پرستی اور تعزیر داری میں شریک ہونا اور حصہ لینا جائز نہیں تو ہولی میں شریک ہونا اور عملاً حصہ لینا کس طرح جائز ہو سکتا ہے، ہولی کے ارد گرد چکر لگانا، سجدہ کرنا ناریل وغیرہ چڑھانا قطعاً حرام اور شرکائہ افعال ہیں۔ (۲)

(۱) اگر مذکورہ مسلمان اس لئے کافر کے پاس جاتا ہے کہ آٹا اور ملائمت دیکھ کر وہ بتلا دیتا ہے کہ اس جگہ پانی ہے اور اس بار میں تجربہ ہے نہایت وغیرہ کا دخل نہ ہو تو پاس جانے میں کوئی مضائقہ نہیں اس پر عمل کیا جاسکتا ہے جیسے حد حد پر نہیں کو اللہ تعالیٰ نے یہ صفت رکھی ہے۔

(۲) بحرو وجہ الی بیور المجرس لموافقہ معہم فیما یفعلون فی ذلک الیوم و بشرانہ شیئاً لم یکن بشریہ قبل ذلک۔ حیر زلا لاکل و الشرب الخ فتاویٰ عالمگیری۔ م۔ المورتدین ما یعلق بتلقین الکفر الخ ج ۲ ص ۲۷۷

یہ لوگ ان پڑھ اور علوم دینیہ سے ناواقف ہیں اسلامی تعلیم نبیوں نے حاصل نہیں کی اس بنا پر ان کے لئے اور ان کی اولاد کے لئے دینی تعلیم کا بندوبست کرنا علماء حقہ و وقتا فوقتاً یا مطلقاً و نسبتاً زمانہ نماز کا عادی بنانا یہ دین کی بڑی خدمت ہوں۔ اور اس طرح ان کی اصلاح ہو سکتی ہے۔ ان سے متغیر بہارت طبع تعلق کر لینے میں ان کے اسلام ہی سے نکل جانے کا خطرہ ہے لہذا حکومت عملی اور نرم کلامی اور حسن اخلاق سے ان کو سمجھانا اور ان کے لئے دینی علوم کے حصول کا بندوبست کرنا آپ لوگوں کا اسلامی فریضہ ہے آپ کی مساعی جمیلہ سے اگر قوم کا ایک شخص راہ راست پر آ گیا تو یہ دین کی بڑی خدمت ہوگی۔ عربوں کا بھی راہ راست پر آنے کا ذریعہ ہوگا اور یہ دینی سعی انشاء اللہ آپ کے لئے ذخیرہ آخرت ہوگی۔ فتیہ واللہ اعلم بالصواب۔

بزرگوں کے طفیل سے دعا مانگنا جائز ہے مگر مزار پر حاضر ہونا ضروری نہیں ہے

(سوال ۱۵) مزار پر جان و مزار کے سامنے بیٹھ کر صاحب مزار کے طفیل اور توسل سے دعا مانگ سکتے ہیں یا نہیں؟ بینوا تو جرواہ۔

(الجواب) بزرگوں کے طفیل سے دعا مانگنا جائز ہے مگر اس کے لئے مزار پر جانہ کی ضرورت نہیں ہے۔ دعا صاحب مزار سے مانگنا نہیں ہے خدا سے مانگنا ہے اور خدا ہر جگہ حاضر و ناظر ہے اور موجود ہے۔^(۱)

فتیہ واللہ اعلم بالصواب۔ ۱۷۔ رمضان المبارک ۱۴۰۱ھ۔

(۱) تقلید شرعی یعنی ائمہ کی تقلید:

(۲) تقلید کی ضرورت اور تقلید ائمہ اربعہ کے وجوب پر امت کا اجماع:

(سوال ۶) کیا فرماتے ہیں مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب اس مسئلہ میں کہ ہمارے شہر بھروچ میں ایک شخص نے اہل حدیث مذہب قبول کر لیے اور وہ نماز میں برقعہ عت میں رفع الیدین کرتا ہے اور زہری نماز میں زہر سے آمین ہوتا ہے تو ہمارے حنفی بھائی اس کو بدعتی کہتے ہیں تو رفع الیدین کرنا اور آمین کہنا سنت ہے یا بدعت؟ برائے مہربانی سے بقاعدہ محدثین سے جواب متا فرمائیے بحوالہ کتاب سے۔

(۲) اس اہل حدیث بھائی کا کہنا ہے کہ نماز میں رفع الیدین کرنا صحیح اور خلفائے راشدین کی سنت سے سابت ہے اور یہ مسئلہ حنفی مذہب کی کتاب ہدایہ جلد نمبر ۱ ص ۳۷۹ میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے آخر وقت تک رفع الیدین کیا ہے اور آمین ہاں زہر کا مسئلہ بھی ہدایہ جلد نمبر ۱ ص ۳۶۲ میں موجود ہے تو آمین اور رفع الیدین کرنا سنت ہے یا بدعت برائے مہربانی سے بحوالہ کتاب جواب متا فرمائیے۔ از بھروچ۔

نوٹ۔۔ بعد از تحقیق معلوم ہوا ہے کہ سائل خود ہی غیر مقلد بن چکا ہے۔ اس لئے جواب میں اسی کو مخاطب کیا گیا ہے۔

(۱) بقولہ لا ینالہ لا حق لمخلوق علی الخالق قد قال انہ لا حق لہم وحو نا علی اللہ تعالیٰ لکن سبحانہ، وتعالیٰ جعل لہم حقاً من فضلہ او یراد بالحق الحرمة والعظمة فیکون من باب الوسلۃ وقد قال اللہ تعالیٰ والتغوا لیہ الوسلۃ وقد عد من آداب الدعاء لتوسل علی ما فی الحس وحادی فی روایۃ اللہم انی اسألك بحق سائلین علیک وقال السبکی لحسن التوسل بالنبی الی ربہ الی بی ولم یکرہ احد من السلف ولا الحلف الا ابن تیمیہ ح ۱ الع رد المحتار حضر والا باحت فصل فی البیع ح ۶ ص ۳۹۷

(الجواب) حامد ومصليا وسمنا وباللہ التوفیق۔ سول کی عبارت بعینہ وہی ہے جو اوپر لکھی گئی ہے۔ سائل تقلید اور مذہب حنفی چھوڑ کر غیر مقلد (لامذہب) بن گیا ہے۔ علم کا حال یہ ہے کہ بارہ تیرہ سطر کے سوال میں بیس ۲۰۔ بیس ۱۲۵، ۱۱۱ کی غلطیاں ہیں۔ جب اردو زبان میں اس کا اتہائے علم یہ ہے کہ اردو نسخہ صحیح لکھنا آتا ہے نہ پڑھنا تو قرآن اور احادیث کی عربی کتابیں کیا سمجھ سکتے ہیں؟

”قیاس کن زگلستان من بہر مرا“

حجۃ الاسلام امام غزالی فرماتے ہیں۔۔۔ واتما حق العوام ان یومنوا ویسلموا ویشتغلوا بعبادہم ومعایشہم ویترکوا العلم للعلماء فالعامی لو یزنی و یسرق کان خیر الہ من ان یتکلم فی العلم فانہ من تکلم فی اللہ وفی دینہ من غیر اتقان العلم وقع فی الکفر من حیث لا یدری کمن یرکب لجة البحر و ہر لا یعرف السباحة۔

یعنی عوام کا فرض ہے کہ ایمان اور اسلام لے کر اپنی عبادتوں اور روزگار میں مشغول رہیں علم کی باتوں میں مداخلت نہ کریں اس کو علماء کے حوالے کر دیں۔ عامی شخص کا علمی سلسلہ میں حجت کرنا اور چوری سے بھی زیادہ نقصان دہ اور خطرناک ہے کیونکہ جو شخص دینی علم میں بصیرت اور چنگیزی نہیں رکھتا وہ اگر اللہ تعالیٰ اور اس کے دین سے مسائل میں بحث کرتا ہے تو بہت ممکن ہے کہ وہ ایسی رائے قائم کرے جو کفر ہو اور اس کو اس کا احساس بھی نہ ہو کہ جو اس نے نبھا ہے وہ کفر ہے اس کی مثال اس شخص کی ہے جو تیرنا نہ جانتا ہو۔ اور سمندر میں کود پڑے۔

(احیاء العلوم ص ۳۵ ج ۳)

عام مسلمانوں کو شرعی حکم معلوم کر کے ان پر عمل کرنا ضروری ہے ہر ایک کیوں میں الجھنے کی ضرورت نہیں ہے حدیث میں ہے۔ ایک شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا کہ یا رسول اللہ آپ مجھے سنی اقائق بتلویئے۔ آپ ﷺ نے چند سوالات کئے (۱) تو خدا کی معرفت حاصل کر چکا؟ (۲) تو نے اللہ کے کئے حقوق ادا کئے؟ (۳) تجھے موت کا علم ہے؟ (۴) تو موت کی تیاری کر چکا؟ آخر میں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تو جاؤ اور بنیاد مضبوط کر پھر آؤ میں تجھے علمی دقائق سے باخبر کروں۔

(جامع بیان العلم ص ۱۳۳)

اور آنحضرت ﷺ کی پیشین گوئی ہے۔ اتخذ الناس رؤسا حمالا فستلوا فافتوا بغیر علم فضلو واصلو (مشکوٰۃ شریف ص ۳۳ کتاب العلم)

یعنی حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں کہ (ایسا زمانہ آئے گا کہ) لوگ جاہلوں کو اپنا پیشوا بنالیں گے اور ان سے مسائل دریافت کریں گے وہ بغیر علم کے فتویٰ دیں گے اس طرح وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔

ان حالات میں تقلید اور مذہب حقہ (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) چھوڑ کر غیر مقلد (لامذہب) بن جانا اور خواہشات نفسانی کی پیروی کرنا اور مجتہدین کی تقلید و باطل اور شرک سمجھنا اور مذہب حقہ کو ناحق کہنا اور ائمہ دین کو قرآن و احادیث کے مقابلہ میں اپنی رائے پر عمل کرنے والے بتلنا حرام اور موجب گمراہی ہے۔ ایسے لوگوں کو تو ”اہل حدیث“ بننا ہی نا زیبا ہے۔ جس طرح فرقہ ضالہ مکررین حدیث کو ”اہل قرآن“ کا نام دینا مناسب اور جائز نہیں اسی طرح

سائل کا اپنے کواہل حدیث کہنا اور کہوان اپنی ذات اور قوم و دھوکا دینا اور کمر ادا کرنے سے غیر مقصدین کے پیشوا مولانا محمد حسین بٹالویؒ "اشاعت السنہ جلد نمبر ۱۱ شمارہ نمبر ۱۰" کے صفحہ ۲۱۱ میں تحریر فرماتے ہیں، غیر مجتہد مطلق کے لئے مجتہدین سے فرار و انکار کی گنجائش نہیں، اور اسی اشاعت السنہ کے عدد نمبر ۱۱ شمارہ نمبر ۱۰ کے صفحہ ۵۳ میں وضاحت فرماتے ہیں۔

"پچیس ۲۵ برس کے تجربہ سے ہم وہ بات معلوم ہوئی کہ جو وہاب علم کے ساتھ مجتہد مطلق اور تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ بالآخر اسلام کو نام نہان مٹھتے ہیں ان میں سے بعض عیسائی ہو جاتے ہیں اور بعض لامذہب، جو اسی دین و مذہب کے پابند نہیں رہتے اور ان کے تحت سے فسق و خروج تو اس آزادی (غیر مقلدیت) کا ادنیٰ کرشمہ ہے، ان فاسقوں میں بعض تو کھلم کھلا جمعہ، جماعت اور نماز، روزہ چھوڑ بیٹھتے ہیں۔ سود شراب سے پرہیز نہیں کرتے اور بعض جو کسی مصیحت و نیادی کے باعث فسق ظاہری سے بچتے ہیں وہ فسق خفی میں سرگرم رہتے ہیں۔ ناجائز طور پر عورتوں کو نکاح میں پھنسا لیتے ہیں۔ غرور و افسوس کے اسباب دنیا میں اور بھی بکثرت موجود ہیں مگر دینداروں کے لئے یہ ہو جانے کا بہت بڑا سبب یہ بھی ہے کہ وہ علمی کے باوجود تقلید چھوڑ بیٹھتے ہیں (بحوالہ کبیل الرشاد ص ۱۱۰ اور کلمۃ الشیخ ص ۱۰۰ اور تقلید ائمہ ص ۱۶-۱۷) مولانا اسماعیل بن بھلی۔

اسی طرح فرقہ اہل حدیث نے مجدد جناب نواب صدیق حسن خان صاحب بھوپالی اپنی جماعت اہل حدیث کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔ فصدبت فی ہذہ الزمان فرقة ذات سمعة و رباء تدعی انفسها علم الحدیث و القرآن و العمل و العرفان. (الحطہ فی ذکر صحاح السنۃ ص ۶۷-۶۸)

یعنی اس زمانہ میں ایک فرقہ شہرت پسند ریہ کار ظہور پذیر ہوا ہے جو باوجود ہر طرح کی خالی کے اپنے لئے قرآن و حدیث پر علم و عمل کا مدعی ہے حالانکہ اس کو علم و عمل اور معرفت کے ساتھ دور کا بھی تعلق نہیں ہے۔ آگے اسی مضمون کے ذیل میں لکھتے ہیں۔ فیما للعب ابن یسمون الفسہم الموحدين المخلصین وغیرہم بالمشرکین وہم اشد الناس تعصبا و علوا فی الدین۔ یعنی بڑے تعجب کی بات ہے کہ غیر مقلدین کیونکر خود کو خاص موصد کہتے ہیں اور مقلدین کو (تقلید سے) مشرک اور بدعتی قرار دیتے ہیں حالانکہ غیر مقصدین خود کو تمام لوگوں میں سخت متعصب اور غالی ہیں۔ پھر اسی مضمون کے ختم پر لکھتے ہیں۔ فما ہذا دین الا فتنۃ فی الارض و فساد کبیر یعنی یہ طریقہ (جو غیر مقصدین کا ہے) کوئی دین نہیں یہ تو زمین میں فتنہ اور فساد عظیم ہے (بحوالہ تصدیق ائمہ ص ۱۷-۱۸)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ رحمۃ اللہ علیہ عقیدہ الجید میں تحریر فرماتے ہیں۔

"باب تاکید الاخذ بمذاهب الاربعۃ والتشدید فی ترکھا والخروج عنها.. اعلم ان فی الاخذ بہذہ المذاهب الاربعۃ مصلحۃ عظیمۃ و فی الاعراض عنها کلھا مفسدۃ کبیرۃ.

ترجمہ۔ باب سوم، ان چار مذہبوں کے اختیار کرنے کی تاکید اور ان کو چھوڑنے اور ان سے باہر نکلنے کی ممانعت شدیدہ کے بیان میں۔ اعلم۔ جانا چاہئے کہ ان چاروں مذہبوں کے اختیار کرنے میں ایک بڑی مصیحت ہے اور ان سب سے اعراض و روگردانی میں بڑا مفسدہ ہے۔ (عقد الجید مع سلک مروارید ص ۳۱)

اور اسی کتاب میں آپ تحریر فرماتے ہیں۔ و ثانیاً قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا

السواد الا عظم ولما اندرست المذاهب الحققة الا هذه الاربعة كان اتباعها اتباعاً للسواد الا عظم . ترجمہ :- اور مذہب کی پابندی کی، دوسری وجہ یہ ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے کہ سواد اعظم یعنی بڑے معظم جتھے کی پیروی کرو اور چونکہ مذاہب حقہ سوائے ان چاروں مذہب کے باقی نہیں رہتے تو ان کی پیروی کرنا بڑے گروہ کی پیروی کرنا ہے اور ان سے باہر ٹھکانا بڑی معظم جماعت سے باہر ٹھکانا ہے۔ (جس میں رسول اللہ ﷺ کی ہدایت اور تاکید ارشاد کی خلاف ورزی لازم آتی ہے) (عقد الجید مع سب مرواری ص ۳۳)

ملاحظہ فرمائیے! حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ مذاہب اربعہ کے مقلدین کو سواد اعظم فرما رہے ہیں اور عامی غیر مقلد کو سواد اعظم سے خارج بتا رہے ہیں اس لئے جو لوگ ائمہ اربعہ میں سے کسی امام کی تقلید نہیں کرتے وہ شتر بے مہار کی طرح ہیں اور درحقیقت وہ خواہشات نفسانی کی پیروی کرتے ہیں۔ حالانکہ آنحضرت ﷺ کا فرمان مبارک ہے۔ اتبعوا السواد الا عظم۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب التمسام بالکتاب و سنت) (باب مجمع بہار الانوار ص ۱۳۳ ج ۳)

دوسری حدیث میں ہے۔ علیکم بالجماعة تم پر ضروری ہے کہ جماعت کے ساتھ وابستہ رہو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱) تیسری حدیث :- ان الله لا يجمع امتی علی ضلالة۔ اللہ تعالیٰ میری امت کو ضلالت اور گمراہی پر جمع (متفق) نہیں کرے گا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۰)

چوتھی حدیث :- لن تجتمع امتی علی الضلالة۔ ترجمہ :- میری امت (کے علماء و صلحاء) کبھی بھی گمراہی پر متفق نہیں ہوں گے۔

پانچویں حدیث :- ویبد الله علی الجماعة ومن شذ شذ فی النار۔ یعنی (جس مسند میں مسلمانوں میں اختلاف ہو جائے تو جس طرف غلام و صحابہ کی اکثریت ہو ان کے ساتھ وابستہ ہو جاؤ اس لئے کہ) جماعت پر خدا کا ہاتھ ہے یعنی اس کی مدد شامل حال ہوتی ہے اور جو ان سے الگ رہا (اپنی ڈیڑھ اینٹ کی الگ مسجد بنائی) وہ جہنم میں تنہا ڈالا جائے گا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ ایضاً)

چھٹی حدیث :- ان الشیطان ذنب الانسان کذنب العنم یاخذ الشادة والقاصبة والناحية واباکم والشعاب وعلیکم بالجماعة والعامۃ شیطان انسانوں کا بھیڑیا ہے جس طرح کہ بکریوں کا بھیڑیا ہوتا ہے (اور وہ) ایسی بکریوں کو پھڑکھاتا ہے جو یوزے نکل کر الگ پڑ گئی ہو یا چرتے چرتے اور نکل گئی ہو یا جو غفلت کی وجہ سے ایک کنارے رہ گئی ہو۔ (اسی طرح تم بھی اپنے کو جماعت سے الگ ہونے سے بچاؤ) اور جماعت عامہ (سواد اعظم) میں اپنے آپ کو شامل رکھو ورنہ بدامک ہو جاؤ گے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱ ایضاً)

ساتویں حدیث :- من فارق الجماعة شبراً فقد خلع ربقة الاسلام عن عنقه۔ جس نے ایک بالشت کے برابر بھی جماعت سے عیحدگی اختیار کی (یعنی چند مسائل میں قلیل مدت کے لئے بھی ان سے عیحدگی اختیار کی) تو بے شک اس نے اپنی گردن میں سے اسلام کی رسی نکال ڈالی۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱ ایضاً)

آٹھویں حدیث :- انسان خیر من واحد وثلاثة خیر من اثنين واربعة خیر من ثلاثة فعلیکم بالجماعة۔ الخ۔ یعنی دو ایک سے بہتر ہیں۔ تین دو سے بہتر ہیں۔ اور چار تین سے (جب یہ فضیلت ہے) تو

جماعت کو لازم پکڑ رہو (یعنی ان میں شامل ہو جاؤ) اس لئے کہ خدا تعالیٰ میری امت کو ہدایت پر ہی متفق کرتا ہے۔ (موافقاۃ احوال ص ۱۲۲)

نویں حدیث: من خرج من الطاعة وفارق الجماعة مات ميتة جاهلية (نسائی عن ابی ہریرۃ)
 دسویں حدیث: عارواہ المسلمون حسنا فهو عند الله حسن، (احمد فی کتاب السنۃ
 بحوالہ المقاصد الحسنۃ ص ۳۶۸)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ جو اپنے دور کے بلند پایہ محدث بے مثال فقیہ زبردست اصولی جامع المعقول والمنقول اور مجتہد تھے۔ جن کو غیر مقلدین کے پیشوا مولانا صدیق حسن خان صاحبؒ بھی رئیس المجتہدین اور سردار تسلیم کرتے تھے۔ آپ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں۔ ”اگر وجود او در صدر اول در زمانہ ماضی بود امام الامم وتاج المجتہدین شمر دہ می شود۔“

ترجمہ۔ اگر شاہ صاحب کا وجود صدر اول (پہلے زمانہ) میں ہوتا تو اماموں کے امام اور مجتہدین کے سردار شمار ہوتے۔ اتنے بڑے درجہ کے عالم تقلید کے تعلق یافتہ ہوتے ہیں وہ ملاحظہ کیجئے۔ لان الناس لم یزالوا من ذم الصحابة الى ان ظهرت المذاهب الاربعة یقصدون من اتفق من العلماء من غیر نکیر من احد یعتبر انکارہ ولو کان ذلک باطلا لا نکرہ

ترجمہ۔ یونان۔ صحابہ کے وقت۔ مذاہب اربعہ کے ظہور تک لوگوں کا یہی دستور رہا کہ جو عالم مجتہد مل جاتا اس کی تقلید کر لیتے اس پر کسی بھی معتد یہ شخصیت نے تمیز نہیں کی اور اگر یہ تقلید باطل ہوتی تو وہ حضرات (صحابہ و تابعین) ضرور تکریم فرماتے۔ (عقد الاید مع سبک مرداری ص ۲۹)
 نیز آپ امام بغویؒ کا قول بطور تائید نقل فرماتے ہیں۔

و یجب علی من لم یجمع هذه الشرائط تقلیدہ فیما یعن له من الحوادث.
 ترجمہ۔ اور اس شخص پر جو ان شرائط (یعنی اجتہاد کی شرائط) کا جامع نہیں اس پر کسی مجتہد کی تقلید کرنا واجب ہے ان حوادث (مسائل) میں جو اس کو پیش آویں (مقتدا المجید ص ۹)

اور فرماتے ہیں۔ وفي ذلك (ای تقلید) من الصالح ما لا يخفى لا سيما في هذه الايام التي قصرت فيها الهمم جدا واشربت النفوس الهوى واعجب كل ذي رأى برأيه
 ترجمہ۔ اور اس میں (یعنی مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید کرنے میں) بہت سی مصلحتیں ہیں جو ماضی میں خاص کر اس زمانہ میں جب کہ نستیں بہت پست ہو گئی ہیں اور نفوس میں خواہشات نفسانی سرایت کر گئی ہیں اور ہر رائے والا اپنی رائے پر ناز کرتے رہا ہے۔ (حجة الله السالفة مترجم ص ۳۶۱ ج ۱)

باب الفرق بين اهل الحديث واصحاب الرأي۔

اور فرماتے ہیں۔ وبعد المائتين ظهرت فيهم التملہب للمجتہدين باعيا عنهم وقل من كان لا يعتمد علی مذهب مجتہد بعينه و كان هذا هو الواجب في ذلك الزمان۔

ترجمہ۔ اور دوسری صدی کے بعد دو گوں میں متعین مجتہد کی پیروی (یعنی تقلید شخصی) کا رواج ہوا اور بہت کم

کتاب ایسے تھے جو کسی خاص مجتہد کے مذہب پر اعتقاد نہ رکھتے ہوں (یعنی عموماً تقلید شخصی کا رواج ہو گیا) اور یہی طریقہ اس وقت رائج تھا۔ (انصاف مع ترجمہ کشاف ص ۵۹)

اور فرماتے ہیں۔۔۔ وهذه المذاهب الاربعة المدونة المحررة قد اجتمعت الامة او من يعند بها منها على جوار تقليد ها الى يومنا هذا. اور یہ مذاہب اربعہ جو مدون و مرتب ہو گئے ہیں پوری امت نے یا امت کے معتمد حضرات نے ان مذاہب اربعہ مشہورہ کی تقلید کے جواز پر اجماع کر لیا ہے (اور یہ اجماع) آج تک باقی ہے (اس کی مخالفت جائز نہیں بلکہ موجب گمراہی ہے) (حجة الله البالغة ح ۱ ص ۳۶۱ فصل فی مسائل ضلت فیها الاقدام).

اور فرماتے ہیں۔۔۔ وبالجمله فالتمذهب للمجتهدین سرأ الهمة الله تعالى العلماء جمعهم عليه من حيث يشعرون اولا يشعرون.

ترجمہ۔۔۔ الحاصل ان مجتہدین (امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل) کے مذہب کی پابندی (یعنی تقلید شخصی) ایک راز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے علماء کے دلوں میں الہام کیا ہے اور اس پر ان کو متفق کیا جائے وہ تقلید کرنے کی مصلحت اور راز کو جانیں یا نہ جانیں (یعنی تقلید کی حکمت اور خوبی ان کو معلوم ہو یا نہ ہو) (انصاف عربی ص ۴۷، انصاف مع کشاف ص ۶۳)

اور فرماتے ہیں۔ انسان حاہل فی بلاد الهند و بلاد ما وراء النهر و لیس ہناک عالم شافعی ولا مالکی ولا حنبلی ولا کتاب من کتب هذه المذاهب و جب علیہ ان یقلد لمنہب ابی حنیفہ و یحرم علیہ ان یشترک فی مذهبہ لانہ حینذ یخلع من عنقه ربقة الشریعة ویبقى سدی مہملاً.

ترجمہ۔۔۔ کوئی جاہل عامی انسان ہندوستان اور ماوراء النہر کے شہروں میں ہو (کہ جہاں مذہب حنفی پر ہی زیادہ تر عمل ہوتا ہے) اور وہاں کوئی شافعی، مالکی اور حنبلی عالم نہ ہو اور نہ ان مذاہب کی کوئی کتاب ہو تو اس وقت اس پر واجب ہے کہ امام ابو حنیفہ ہی کے مذہب کے تقلید کرے۔ اور اس پر حرام ہے کہ حنفی مذہب کو ترک کر دے اس لئے کہ اس صورت میں شریعت کی رسی اپنے گردن سے نکال پھینکنے کے اور مہمل و بیکار بن جانا ہے (انصاف عربی ص ۵۳ مع ترجمہ کشاف ص ۷۰-۷۱)

حضرت شاہ صاحب گو باوجود مجتہد ہونے کے آنحضرت ﷺ کی جانب سے تقلید کرنے پر مامور یا گیا اور اترہ تقلید سے خروج کی ممانعت کی گئی۔ چنانچہ آپ فیوض الحرمین میں تحریر فرماتے ہیں:- واستغدت منه صلی اللہ علیہ وسلم ثلثة امور خلاف ما کان عندی وما کانت طبعی تمیل الیہ اشد میل فصارت هذه الاستفادة من براہین الحق تعالیٰ علی الی قوله. وثانیہما الوصاة بالتقلید بهذه المذاهب الاربعة لا اخرج منها الخ.

ترجمہ۔۔۔ مجھے آنحضور ﷺ کی جانب سے ایسی تین باتیں حاصل ہوئیں کہ میرا خیال پہلے ان کے موافق نہ تھا اور اس طرف قلبی میدان بالکل نہ تھا یہ استفادہ میرے اوپر براہان حق بن گیا۔ ان تین امور میں سے دوسری بات یہ تھی۔ حضور اکرم ﷺ نے مجھے وصیت فرمائی کہ میں مذاہب اربعہ کا تقلید کروں اور ان سے باہر نہ جاؤں (فیوض الحرمین ص

۶۳۔۶۵) (مطبوعہ کتب خانہ رحمیہ دیوبند)

اور فرماتے ہیں۔۔۔ وعرفنی رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في المذهب الحنفی طریقه
انیقة هی اوفق الطرق بالسنة المعروفة التي جمعت ونقحت في زمان البخاری واصحابه ،
فمراقدهم في مذهبي مما ياتي من ايامهم طریقه ہے جو دوسرے طریقوں کی نسبت اس سنت
مشہورہ کے زیادہ موافق ہے جس کی تدوین اور تنقیح امام بخاری رحمہ اللہ اور ان کے اصحاب کے زمانہ میں ہوئی
(فیوض الحرمین ص ۴۸)

حضرت شاہ صاحب قدس سرہ مذکور فرامین عالیہ کا خلاصہ یہ ہے۔

- (۱) صحابہ اور تابعین کے مبارک زمانہ میں نفس تقلید کا رواج و دستور بلا خلاف جاری و ساری تھا۔
 - (۲) مذاہب اربعہ (حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی) کا اتباع سوا اعظم کا اتباع ہے (جو از روئے حدیث واجب ہے) اور مذاہب اربعہ کے دائرہ تخریج سوا اعظم سے خروج ہے (جو گمراہ کن ہے)
 - (۳) دوسری صدی کے بعد شاید کسی (مذاہب اربعہ میں سے صرف ایک کی تقلید) کی ابتدا ہو چکی تھی۔
 - (۴) مذاہب اربعہ میں سے ایک مذہب کی تقلید یعنی تقلید شخصی منجانب اندالیم الہامی راز ہے۔
 - (۵) مذاہب اربعہ کی تقلید پر امت کا اجماع ہے۔
 - (۶) غیر مجتہد پر تقلید واجب ہے۔
 - (۷) تقلید شخصی میں دینی مصالح و فوائد ہیں۔
 - (۸) مجھے مذاہب اربعہ کے اراد میں رہنے کی آنحضرت ﷺ نے وصیت فرمائی ہے۔
 - (۹) مذہب حنفی مطابق سنت ہے اس کی شہادت خود آنحضرت ﷺ نے دی ہے۔
 - (۱۰) حواہم (یعنی غیر مجتہد) کے لئے تقلید مجبوراً حرام ہے، بلکہ ائمہ اسلام سے نکل جانے کا پیش خیمہ ہے
- (اس کا اعتراف انہیں کے جماعت نے پیشوا امام ابو محمد حسین بٹالوی نے کیا ہے جسے ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔ تملک
عشرة كاملة۔

غیر متقدمین کی دعوہ دہی سے حواہم الناس اس مذہب میں مبتلا ہیں کہ محدثین انہیں کے طبع خاص سے تعلق
رکھتے تھے (یعنی غیر مقدم تھے) اور یہ حضرات مذاہب اربعہ میں سے کسی کے پابند نہ تھے۔ حالانکہ یہ بات سرتا سر غلط
ہے، تمام محدثین عظام سوائے معدودے چند کے سب مقدم تھے۔ مثلاً ملاحظہ کیجئے۔

امام بخاری، باوجود مجتہد ہونے کے صحیح قول کے مطابق مقدم تھے اور شافعی تھے۔ غیر مقلدین کے پیشوا
جناب نواب صدیق حسن خان صاحب بھوپالی نے اپنی کتاب ”الحطۃ فی ذکر صحاح الستہ“ میں تحریر کیا ہے
کہ امام بخاری کو امام ابو عاصم نے جماعت شافعیہ میں ذکر کیا ہے۔ وقد ذکرہ ابو عاصم فی طبقات اصحابنا
الشافعیۃ نقلاً عن السبکی، اور اسی کتاب کے ص ۱۲۷ فصل نمبر ۶ میں امام نسائی کے متعلق تحریر فرماتے ہیں:۔۔۔ کان
احداً اعلام الدین و ارکان الحدیث امام اہل عصرہ و مقدمہم بین اصحاب الحدیث و جرحہ
و تعدیلہ معتبر بین العلماء و کان شافعی المذہب۔ یعنی: امام نسائی دین کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ تھا۔

حدیث کے ارکانوں میں سے ایک رکن، اپنے زمانہ کے امام اور محدثین کے پیشوا تھے ان کی جرح و تعدیل علماء کے یہاں معتبر ہے اور آپ شافعی المذہب تھے (ط ۱۷ ص ۱۲)

امام ابو داؤد کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔ فقیل حنبلی وقیل شافعی امام ابو داؤد حدیث اور علل حدیث کے حافظ، تقویٰ و پرہیزگاری، علم وفقہ سلاح و اتقان میں مالی مقام رکھتے تھے۔ اختلاف صرف اس میں ہے کہ آپ شافعی تھے یا حنبلی، بعض حنبلی کہتے ہیں۔ اور بعض شافعی (۱۳۵ھ فی ذکر صحاح الستہ) اس کے علاوہ امام مسلم، امام ترمذی، امام بیہقی، امام دارقطنی، امام ابن ماجہ یہ سب مقلد تھے اور صحیح قول کے مطابق شافعی تھے۔ امام یحییٰ بن معین، محدث یحییٰ بن سعید القطان محدث یحییٰ بن ابی زائدہ، محدث وکیع بن جراح۔ امام طحاوی، امام زبیلی یہ سب مقلد تھے اور حنفی تھے۔ عدا مد ذہبی۔ ابن تیمیہ، ابن قیم ابن جوزی، شیخ عبدالقادر جیلانی یہ حنبلی تھے۔

کیا ان محدثین کا مقام و حدیث کا کو بہ مملوم نہ تھا کہ تقلید شرعہ سے عت اور حرام ہے حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی بنانا جائز اور بدعت ہے غرض سوائے معدود۔ چند (داؤد تلمیذی ابن حزم وغیرہ) کے تمام محدثین، علماء، مشائخ، عارفین، ائمہ اربعہ کی تقلید کرتے پاتے ہیں۔ ہندوستان میں، کچھ لیجئے کہ کس قدر علماء، بار مشائخ عظام اور اولیاء اللہ گذرتے ہیں وہ سب کے سب تقلید سے پابند تھے اور تقریباً سب ہی امام ابو حنیفہ کے مقلد تھے مثلاً۔ شیخ علی متقی صاحب کنز العمال، متوفی ۱۰۹۷ھ شیخ عبداللہ بن یونس صاحب، فضائل الباری شرح بخاری، شیخ ابوالہباب برہانپوری متوفی ۱۰۰۱ھ شیخ محمد طاہر پٹنی کبرانی صاحب مجمع بحار متوفی ۹۸۷ھ محدث ملا جیون صدیقی متوفی ۱۱۳۰ھ، شیخ عبدالحق محدث دہلوی صاحب اشعۃ اللمعات متوفی ۱۰۵۱ھ پھر ان کی اولاد میں محدث شیخ نورالحق صاحب تیسیر القاری فارسی شرح بخاری متوفی ۱۰۷۳ھ، محدث شیخ فخر الدین شارح بخاری و شارح حصن حصین۔ شیخ الاسام محدث شیخ سلام اللہ شارح موطا مسکمی بہ محلی متوفی ۱۲۲۹ھ شاہ عبدالرحیم محدث دہلوی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ شاہ عبدالعزیز متوفی ۱۲۳۹ھ شاہ عبدالقادر محدث و مفسر قرآن دہلوی متوفی ۱۲۳۲ھ شاہ عبدالغنی محدث دہلوی متوفی ۱۲۹۶ھ شاہ اسحاق محدث دہلوی متوفی ۱۲۶۲ھ شاہ اسماعیل شہید متوفی ۱۲۳۶ھ شاہ قطب الدین صاحب مظاہر حق متوفی ۱۲۸۹ھ شاہ رفیع الدین

محدث دہلوی متوفی ۱۲۳۳ھ شاہ محمد یعقوب محدث دہلوی متوفی ۱۲۸۲ھ قاضی محبت اللہ بہاری متوفی ۱۱۱۹ھ جنہوں نے ۱۱۰۹ھ میں اصول فقہ کی مشہور کتاب مسم الثبوت تصنیف فرمائی۔ محدث کبیر قاضی ثناء اللہ پانی پتی متوفی ۱۲۲۵ھ، الشیخ الامام علامہ نور الدین احمد آبادی گجراتی حنفی صاحب نور القاری شرح بخاری متوفی ۱۱۵۵ھ، شیخ وجیہ الدین ملوی گجراتی حنفی متوفی ۹۹۸ھ محدث مفتی عبدالکریم نہروانی گجراتی صاحب نہر الجاری شرح بخاری متوفی ۱۰۱۲ھ الشیخ المحمّد محی الدین عبدالقادر احمد آبادی گجراتی متوفی ۱۰۳۸ھ الشیخ المحمّد خیر الدین بن محمد اہد السورتی متوفی ۱۲۰۶ھ بحر العلوم علامہ عبدالعلی لکھنوی صاحب شرح مسلم الثبوت وغیرہ متوفی ۱۲۲۵ھ۔ جامع معقول و منقول ابوالحسنات علامہ عبدالحق لکھنوی صاحب تصانیف کثیرہ متوفی ۱۳۰۲ھ محدث مولانا احمد علی سہانپوری محشی بخاری متوفی ۱۲۹۷ھ متکلم اسلام مولانا قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند متوفی ۱۲۹۸ھ، فقیہ لاٹانی، محدث کبیر عارف باللہ مولانا رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ مولانا محمد یعقوب نانوتوی مجددی متوفی ۱۳۰۲ھ محدث مولانا فخر الحسن گنگوہی متوفی ۱۳۱۷ھ شیخ

الہند حضرت مولانا محمود حسن دیوبندی متوفی ۱۳۹۹ھ المحدث الشیخ الامام العصر علامہ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ محدث مولانا خلیل احمد مہجر مدنی صاحب بذل المجہود شرح ابوداؤد متوفی ۱۳۴۶ھ محدث مولانا شبیر احمد عثمانی صاحب فتح المسلم شرح صحیح مسلم متوفی ۱۳۶۹ھ وغیرہ وغیرہ۔

علماء سندھ:-

محدث شیخ ابوالحسن سندھی متوفی ۱۱۸۷ھ شیخ ہاشم سندھی، ابوالطیب سندھی م ۱۱۴۰ھ، شیخ محمد معین سندھی م ۱۱۸۰ھ شیخ محمد عابد سندھی م ۱۲۵۷ھ شیخ حیات سندھی م ۱۱۶۳ھ رحمہم اللہ وغیرہ۔ جنہوں نے صحاح ستہ اور کتب حدیث پر حواشی لکھے۔ اور مدینہ منورہ جا کر حدیث کا درس دیا۔

اولیاء ہند:-

امام ربانی شیخ سید احمد مجدد الف ثانی نقشبندی م ۹۷۱ھ عرف باللہ محدث۔ مرزا مظہر جان جانا م ۱۱۹۵ھ، اولیاء ہند کے سرتاج خواجہ معین الدین چشتی (سن وفات میں چند اقوال ہیں ۶۳۲ھ ۶۳۳ھ ۶۳۶ھ ۶۳۷ھ) خواجہ قطب الدین بختیار کاکی م ۶۳۳ھ یا ۶۳۴ھ خواجہ فرید الدین گنج شکر م ۶۶۴ھ یا ۶۶۸ھ خواجہ نظام الدین اولیاء متوفی ۷۳۵ھ خواجہ علاؤ الدین صابر کلیری م ۶۹۰ھ وغیرہ وغیرہ ہزار ہا محدثین۔ مفسرین، فقہاء، مشائخ مقصدین گذرے ہیں۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو نزہۃ الخواطر، حقائق حنفیہ، انوار الباری کے مقدمہ کا حصہ دوم، تذکرۃ محدثین۔

ائمہ اربعہ کی تقلید اور تقلید کا ائمہ اربعہ میں منحصر ہو جانا اور جمہور اہل سنت والجماعت کا مذاہب اربعہ میں مجتمع ہونا غلطی کی نعمت عظمیٰ ہے۔ ہر زمانہ میں محدثین اور علماء، حقہ اس کی تصریح کرتے رہے ہیں کہ جو تقلید کا منکر ہو اور غیر مقلد بن کر شتر بے مہار کی طرح زندگی بسر کرتا ہو اور اپنی خواہشات پر عمل پیرا ہو وہ اہل بدعت میں سے ہے۔ اہل سنت میں سے نہیں شیعہ تقلید ائمہ اربعہ کے منکر ہیں اور مذاہب اربعہ کو بدعت کہتے ہیں۔ اسی طرح غیر مقلدین بھی ان کے نقش قدم پر چل کر تقلید کو بدعت و شرک کہتے ہیں (یہ غیر مقلدین اور بھی دیگر مسائل میں شیعہ و روافض کے ہم مشرب ہیں مثلاً روافض صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کو معیار حق تسلیم نہیں کرتے اسی طرح غیر مقلدین بھی صحابہ کے معیار حق ہونے کے منکر ہیں، روافض ایک مجلس کی تین حقائق کے وقوع کو تسلیم نہیں کرتے اسی طرح غیر مقلدین بھی ایک مجلس میں طلاق ثلاثہ کے وقوع کے منکر ہیں، روافض نے بیس ۲۰ رکعت تراویح کو بدعت کہا تو غیر مقلدین بھی بیس ۲۰ رکعت تراویح کو بدعت عمری کہتے ہیں، روافض جمعہ کے دن اذان اول کو جو منہ پر دی جاتی ہے۔ بدعت کہتے ہیں اسی طرح غیر مقلدین بھی اس اذان کو بدعت عثمانی قرار دیتے ہیں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے خلافت کے زمانہ میں عورتوں کی آزادی و بے احتیاطی دیکھی تو سب کے مشورے سے عورتوں کو مسجد میں نماز پڑھنے کی ممانعت کا فیصلہ فرمایا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اگر حضور ارمؐ عورتوں کی یہ حالت دیکھتے تو وہ خود بھی روک دیتے۔ اس فیصلہ شیعہ و روافض نے قبول نہیں کیا اسی طرح غیر مقلدین نے بھی منظور نہیں کیا۔ واللہ اعلم)

غرض سوائے شیعہ اور چند علماء غیر مقصدین کے تقریباً تمام ہی علماء نے تقلید کو ضروری قرار دیا ہے۔ اور اپنی

پنی تصانیف میں اس پر بحث کی ہے۔ چنانچہ شرح مسلم اربعہ میں ہے بل یحب علیہم اتباع الدین سر وای
ای تعمقوا و بوبوا ای او ردوا انوالا لکل مسئلة علیحدہ فہذا ہوا مسئلة کل باب و یقہوا کل
مسئلة عن غیرہا و جمعوا بینہما بحامع و فرقوا بفارق و عللوا ای او ردوا لکل مسئلة عنہ و فصلوا
تفصیلاً و علیہ بنی ابن الصلاح مع تقلید۔ غیر الا ائمة الاربعة الا امام الہمام امام الاسد امام ما
الکوفی رحمہ اللہ والا امام مالک رحمہ اللہ، والا امام الشافعی رحمہ اللہ، والا امام احمد رحمہم
اللہ تعالیٰ و جزاہم عما احسن الحراء لان دالک المذکور لم یدر فی غیرہم۔

ترجمہ۔ بعد ان عوام پر ان حضرات کی پیروی اور اتباع واجب ہے۔ بہتوں نے ظہر میق سے کہا یہ اور
ایجاب قائم کر کے ہر مسئلہ کو اس کے من سب باب میں درج کیا اور ہر مسئلہ کی تنقیح اور یحان بین کی اور جمع کیا اور تغریق
کی (یعنی ہر مسئلہ کو جمع کیا اور ہر مسئلہ کو دوسرے مسئلہ سے جدا کیا)۔ اور مسئلہ کی علت بیان کی اور پوری پوری تنسیل کی
(یہ بات تنسیبی طور پر کتاب کی اقوال میں نہیں ہے۔ اس لئے عوام کے لئے مشکل بنا مشکل ہوتا ہے اور وہ مخالف میں
پڑ جائیں گے بنا مدیہ اصول حدیث کے واضح حدیث یکانہ علامہ ابن صدر رحمہ اللہ نے ائمہ اربعہ کے سوا دوسروں کی
تقلید کی ممانعت فرمائی کہ وہ مذکورہ مذاہب اربعہ کے سوا اور کسی مذہب میں نہ جوڑیں ہیں الذہن فی ان ائمہ اربعہ و غیرہم
سب کی طرف سے بہترین جزائے خیر عطا فرمائے۔

(فوائد اربعہ شریعہ سم اربعہ متوفی ۱۲۲۵ھ ص ۶۲۹)

علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ متوفی ۷۴۹ھ "اناشادہ" نامی کتاب میں اربعہ مذہبات ہیں۔ وما حالف الانمة
الاربعة فهو مخالف للاجماع یعنی (کسی شخص کا) وہی فیہذا مذاہب اربعہ کے خلاف ہو تو وہ اجماع سے خلاف ہے
(اس لئے قابل قبول نہیں ہو سکتا) (ص ۱۳۱)

حافظ حدیث علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ متوفی ۸۶۱ھ نے "التحریر فی اصول الفقہ" میں تصریح فرمائی
ہے و علی ہذا ما ذکر بعض السنا خریں منع تقلید غیر الاربعة لا تضباط مذاہبہم و تقلید
مسائلہم و تخصیص عموما و لم یدر منہ فی غیرہم الا لا یقراض اتباعہم و هو صحیح۔
یعنی اور اسی بنیاد پر بعض متأخرین نے ذکر کیا ہے کہ ائمہ اربعہ ہی کی تقلید متعین ہے نہ کہ دوسرے ائمہ کی۔
اس لئے کہ ائمہ اربعہ کے مذاہب مکمل منضبط ہوئے ہیں اور ان مذاہب میں مسائل تحریر میں آچکے ہیں اور دوسرے ائمہ
کے مذاہب میں یہ چیز نہیں ہے اور ان کے متبعین بھی ختم ہو چکے ہیں اور تقلید کا ان کی چار اماموں میں منحصر ہو جانا صحیح
ہے۔ (التحریر ص ۵۵۲)

اور تک زب عالمگیری کے استاذ علامہ زبردست فقیہ، اصول، جامع معقول و منقول شیخ احمد المعروف بہ
مذہب صمدی (متوفی ۱۱۳۰ھ) "تفسیرات احمدیہ" میں تحریر فرماتے ہیں۔ قد وقع الاجماع علی ان علی بن
الاسماعیل یحوز للاربع۔ الی قولہ و کذا لا یحوز الاسماع لمن حدث محتجداً محالاً لہم یعنی
اس پر اجماع منعقد ہو گیا ہے کہ اتباع (تقلید) صرف ائمہ اربعہ ہی کی جائز ہے، اسی بنا پر جو مجتہد (اس زمانہ میں) نیا
پیدا ہوا اور اس کا قول ان ائمہ اربعہ کے خلاف ہو تو اس کی اتباع بھی جائز نہیں۔

(تفسیرات احمدیہ ص ۳۴۶) مطبوعہ کتب خانہ رحیمیہ (دیوبند)

چند سطروں کے بعد مزید توثیق فرماتے ہیں: - والا نصاب ان انحصار المذاهب فی الاربعة و اتباعهم فضل الہی وقبولیة من عند اللہ لا مجال فیہ للتوجہات والا دلة . یعنی - انصاف کی بات یہ ہے کہ مذاہب کا چار میں منحصر ہو جانا اور ان ہی چار مذاہب کی اتباع کرنا فضل الہی ہے اور منجانب اللہ قبولیت ہے اس میں دلائل اور توجہات کی حاجت نہیں ہے (تفسیرات احمدیہ ص ۳۴۶، و داؤد سلیمان اذیحکمان فی الحرث آیت کے ماتحت، سورہ انبیاء پ ۱۷)

اور مشہور محدث و مفسر و فقیہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی، متوفی ۱۳۲۵ھ ”تفسیر مظہری“ میں تحریر فرماتے ہیں: - فان اهل السنة والجماعة قد افرق بعد القرن الثالثة او الاربعة على اربعة المذاهب ولم يبق في فروع المسائل سوى هذه المذاهب الاربعة فقد انعقد الا جماع المركب على بطلان قول من يخالف كلهم وقد قال الله تعالى ومن يتبع غير سبيل المؤمنين يولہ ما تولی ونصلہ جہنم .

یعنی تیسری یا چوتھی صدی کے بعد فردی مسائل میں اہل سنت والجماعہ کے چار مذاہب رہ گئے ورنہ پانچواں مذہب باقی نہیں رہا پس گویا اس امر پر اجماع ہو گیا کہ جو قول ان چاروں کے خلاف ہو وہ باطل ہے۔ اور خدا تعالیٰ فرمان ہے۔ اور جو شخص مؤمنین (یعنی اہل سنت والجماعہ) کا راستہ چھوڑ کر دوسرے راستے پر ہوے گا تو ہم اس کو وہ جو کچھ کرتا ہے کرنے دیں گے۔ اور اس وجہنم میں داخل کریں گے۔ (تفسیر مظہری ص ۶۴ ج ۲، سورئہ آل عمران پ ۳ تحت الایة ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون اللہ)

امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ ”المنہاجات الوہیہ شرح اربعین نووید“ میں تحریر فرماتے ہیں: - اما فیما بعد - الک کما قال ابن الصلاح فلا يجوز تقليد غير الائمة الاربعة مالک و ابی حنیفہ والشافعی و احمد لان هؤلاء عرفت قواعد مذاهبهم واستقرت احکامها و خدماها فابوهم و حرروها فرعاً فرعاً و حکماً حکماً .

یعنی - اس زمانہ کے بعد (صحابہ کے دور کے بعد) جس طرح کہ ابن صلاح نے بھی فرمایا ہے ائمہ اربعہ امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل کے سوائے کسی کی تقلید جائز نہیں اس لئے کہ ائمہ اربعہ کے مذاہب کے قواعد معروف ہیں اور ان کے احکام مستقر ہو چکے ہیں اور ان حضرات کے خدام نے ان کے بعد ان مذاہب کی خدمت کی ہے (اور چار چاند لگاتے ہیں) اور تمام احکام و فرعا فرعا لکھ دیا ہے اور ہر ایک کو حکم بھی بیان کر دیا ہے۔

(اختصار تالوچیہ ص ۱۹۹)

محدث ابن حجر مکی (متوفی ۸۵۲ھ) ”فتاویٰ ابن حجر“ میں فرماتے ہیں اما فی زمانہ فقال ائمتنا لا يجوز تقليد غير الائمة الاربعة الشافعی و مالک و ابی حنیفہ و احمد رضوان اللہ علیہم . یعنی ہمارے زمانہ میں ائمہ مشائخ کا یہی قول ہے کہ ائمہ اربعہ شافعی، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام احمد رضوان اللہ علیہم اجمعین ہی کی تقلید جائز ہے ان کے علاوہ کسی اور امام کی جائز نہیں (ص ۱۹۶)

سیدنا المشائخ حضرت ذوالجہ نظام الدین اور ابیادہ دہلوی رحمہ اللہ کتب ”راحة القلوب“ میں تحریر فرماتے

ہیں کہ:- حضرت خواجہ سید العابدین زبدۃ العارفین۔ فرید الحق والشرع شکر گنج رحمہ اللہ علیہ نے بتاریخ ۱۱۔ ماہ ذی الحجہ ۱۰۶۵ھ فرمایا کہ ہر چار مذہب برحق ہیں۔ لیکن بالیقین جاننا چاہئے کہ مذہب امام اعظم کا سب سے فاضل تر ہے اور دوسرے مذہب ان کے پس رو ہیں اور امام ابو حنیفہ افضل المتقدم ہیں اور الحمد للہ کہ ہم ان کے مذہب میں ہیں (بحوالہ حدائق حنفیہ ص ۱۰۴)

علامہ جلال الدین مکی "شرح جمع الجوامع" تحریر فرماتے ہیں:- "يجب على العامی وغیرہ ممن لم يبلغ مرتبة الاجتهاد التزام مذهب معين من مذاهب المجتہدین۔ یعنی واجب ہے عامی اور غیر عامی پر جو کہ درجہ اجتہاد کو نہ پہنچا ہو مجتہدین کے مذہب میں سے ایک مذہب معین کو عمل کے لئے اپنے اوپر لازم کر لینا۔" (بحوالہ نور الہدایہ ترجمہ شرح الوقایہ ص ۱۰) مقدمہ۔

شرح مسلم شیخ مکی الدین نووی "روضة الطالبین" میں تحریر فرماتے ہیں:- "اما الاجتهاد المطلق فقالوا اختتم بالائمة الاربعة حتى او جوا تقليد واحد من هؤلاء على امته ونقل امام الحرمين الاجماع عليه" یعنی اجتہاد مطلق کے متعلق علماء فرماتے ہیں کہ ائمہ اربعہ پر ختم ہو گیا۔ حتیٰ کہ ان تمام مقتدر محققین علماء نے ان چار اماموں میں سے ایک ہی امام کی تقلید کو امت پر واجب فرمایا ہے اور امام الحرمین نے اس پر (ائمہ اربعہ ہی کی تقلید کے واجب ہونے پر) اجماع نقل کیا ہے (بحوالہ نور الہدایہ ص ۱۰)

"نهایة المراد شرح مقدمہ ابن عماد" میں ہے۔ وفی زماننا هذا قد انحصرت صحة التقليد فی هذه المذاهب الاربعة (الی قولہ) ولا يجوز اليوم تقليد غیر الائمة الاربعة فی قضاء والا قضاء۔ یعنی ہمارے اس زمانہ میں تقلید ان مذہب اربعہ میں منحصر ہو گئی ہے۔ اور آج ائمہ اربعہ کے سوا کسی اور امام کی تقلید جائز نہیں ہے نہ تو قاضی کو اختیار ہے کہ مذہب اربعہ سے ہٹ کر فیصلہ کرے اور نہ مفتی مجاز ہے کہ مذہب اربعہ کے خلاف فتویٰ دے۔

(بحوالہ نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ ص ۱۵)

امام عبد الوہاب شعرانی "میزان الشریعة الکبریٰ" میں تحریر فرماتے ہیں:- "وكان سيدی الخواص رحمہ اللہ تعالیٰ اذا سألہ انسان عن التقليد بمذهب معين الا ان هل هو واجب ام لا يقول له 'يجب عليك التقليد بمذهب ما دامت لم تصل الى شهود على الشريعة الا ولى من الوقوع فى الضلال وعليه عمل الناس اليوم'۔

یعنی: میرے سردار علی خواص رحمہ اللہ سے جب پوچھا جاتا کہ اس وقت مذہب معین کی تقلید واجب ہے یا نہیں؟ تو فرماتے کہ تجھ پر مذہب معین کی تقلید واجب ہے جب تک تجھے کمال ولایت و نظر کشف و شہود سے مرتبہ اجتہاد حاصل نہ ہو اس وقت تک معین امام کی دائرہ تقلید سے قدم باہر نہ نکالنا (کہ یہ موجب گمراہی ہے) اور اسی پر آج لوگوں کا عمل ہے۔ (میزان کبریٰ)

مشہور فقیہ قرآن و حدیث کے ماہر سید احمد طحطاوی متوفی ۱۳۳۳ھ فرماتے ہیں:- فعليكم يا محشر المؤمنین باتباع الفرقة الناجية المسماة باهل السنة والجماعة فان نصرة الله في موافقتهم وخذ

لأنه وسخطه، ومقتته في مخالفتهم وهذه الطائفة الناحية قد احتضمت اليوم في المذاهب الأربعة هم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبلون ومن كان خارجاً من هذه المذاهب الأربعة في ذلك الزمان فهو من أهل البدعة والار.

یعنی! اے گروہ مسلمانان! تم پر نجات پانے والے فرقہ کی جو اہل سنت والجماعت کے نام سے موسوم ہے پیروی کرنا واجب ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی مدد اہل سنت والجماعت کے ساتھ موافقت کرنے میں ہے اور اہل سنت والجماعت کی مخالفت کرنے میں اپنی ذات کو خدا تعالیٰ کے غضب اور ناراضگی کا مورعنا ہے۔ (اللہ اپنی پناہ میں رکھے) اور یہ نجات پانے والا گروہ (یعنی اہل سنت والجماعت) آج مجتمع ہو گیا ہے۔ چار مذاہب میں ہے۔ اور وہ حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی ہیں۔ اور جو شخص اس زمانہ میں ان چار مذاہب سے خارج ہے وہ اہل بدعت اور اہل نارسے ہے (اہل سنت میں داخل نہیں) (مخطاوی علی الدر المختار ج ۳ ص ۱۵۳) کتاب الذبائح

حضرت شہ اسحاق محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

(سوال) ”شتمت وکیم۔ مذاہب اربعہ بدعت حسنة اند یا سینه، کدام سینه۔

(الجواب) اتباع مسائل مذاہب اربعہ بدعت نیست نہ سینه نہ سنہ بلکہ اتباع آنها سنت است الخ (ملک مسائل ص ۹۲-۹۳)

ترجمہ:- (سوال) اکسٹھواں ۶۱۔ مذاہب اربعہ بدعت حسنة میں داخل ہیں یا بدعت سینه میں اگر بدعت سینه ہے تو کس قسم کی بدعت سینه ہے؟

(جواب) مذاہب اربعہ کے مسائل کی اتباع کرنا نہ بدعت حسنة ہے نہ بدعت سینه بلکہ مذاہب اربعہ کے مسائل کا اتباع سنت ہے۔ اس لئے مذاہب اربعہ میں جو اختلاف ہے، وہ اختلافات یا تو خود صحابہ میں موجود تھے (اور ائمہ اربعہ ان کے خوشہ چیں ہیں اس لئے ان میں بھی اختلافات ہوئے) اور صحابہ کے متعلق حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے۔ أصحابی کما لنجوم فباہم اہندیتم اہندیتم۔ یعنی میرے صحابہ ستاروں کے مانند ہیں تم جس کی بھی اقتداء (پیروی کرو گے ہدایت پالو گے اور مذاہب اربعہ میں خلاف، قیاس و حجت کے اختلاف سے واقع ہوا) اور نہ مسلم ہے (کہ) قیاس نص سے ثابت ہے (تو قیاس پر عمل کرنا بعینہ) اتباع نص ہوا۔ نیز مذاہب اربعہ میں اختلاف حدیث کے ظاہری الفاظ اور استنباط حدیث پر بھی ہے اور ظاہر حدیث کو قابل عمل سمجھتے۔ ہے اور بعض استنباط حدیث پر عمل کرتے ہیں چنانچہ بخاری اور مسلم وغیرہ میں ایک حدیث آتی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جس وقت بنی قریظہ کی طرف صحابہ کو روانہ فرمایا تو یہ حکم فرمایا کہ کوئی عصر کی نماز سوائے بنی قریظہ کے نہ پڑھے۔ بعض صحابہ نے راستہ میں اس بناء پر نماز عصر ادا کی کہ آنحضرت ﷺ کا مقصد اس تاکید سے یہ تھا کہ وہاں پہنچنے میں دیر نہ کریں نہ کہ نماز کو وقت سے ٹلا دینا مقصود تھا اور بعض صحابہ نے حدیث کے ظاہر الفاظ پر عمل کیا اور راستہ میں نماز پڑھی۔ لیکن جب آنحضور ﷺ کو یہ قصہ معلوم ہوا تو اس پر چھ ناگواری ظاہر نہ فرمائی (تو معلوم ہوا کہ) دونوں طرح عمل جائز ہے۔

مذاہب اربعہ کے اختلاف کی صورت ایسی ہے تو بدعت کس طرح ہو جائے گی۔

(امداد المسائل ترجمہ نائے مسائل ص ۱۰۱-۱۰۲)

اور ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں۔

(سوال ۶۲) مقلد ایشاں رابدعتی گویند یا نہ؟

(الجواب) ہرگز مقلد ایشاں رابدعتی نخواہند گفت زیرا کہ تقلید ایشاں تقلید حدیث شریف است باعتبار الظاہ و الباطن پس تتبع حدیث رابدعتی گفتن ضلال و موجب نکال است (مائتہ مسائل ص ۹۳)

ترجمہ۔ (سوال) مذاہب اربعہ کے مقلدین کو بدعتی نہیں کہتے یا نہیں؟

(الجواب) مذاہب اربعہ کے مقلد کو بدعتی نہیں کہیں گے اس لئے مذاہب اربعہ کی تقلید بعینہ حدیث کے ظاہر و باطن کی تقلید ہے اور تتبع حدیث کو بدعتی کہنا گمراہی اور بدعتی ہے۔ (امداد المسائل ترجمہ مائتہ مسائل ص ۱۰۲)

امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

بے شائبہ تکلف و تعصب گفتہ میشود کہ نورانیت اس مذہب حنفی بنظر کشفی درنگ دریائے عظیم می نماید و سائر مذہب و رنگ خیاض و جدال بنظر من درآیند و بظاہر ہم کو ملاحظہ نمودہ می آید سواد اعظم از اہل السلام تابعان ابی حنیفہ اند و پیغمبر رضوان و اس مذہب باوجود اثرات متابعان در اصول و فروع از سائر مذہب متمیز است و در استنباط طریق علیحدہ دارد و اس معنی مبنی از حقیقت است عجب معاملہ است امام ابو حنیفہ در تقلید سنت از ہمہ پیش قدم است و احادیث مرسل را در رنگ احادیث مسند شایان متابعت میدانند و برارائی خود مقدم میدارد و چنانچہ قول صحابہ را بواسطہ شرف صحبت خیر البشر علیہم الصلوٰۃ والسلام بر رائی خود مقدم میدارد و دیگران نہ چنین اند مع ذلک مخالفان اور اصحاب رائے میدانند و الفاظ کہ مبنی از سوائے ادب اند یا منتسب می سازند باوجود آنکہ ہمہ کمال علم و وفور ورع و تقویٰ او محترف اند حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ایشان را توفیق دہاد کہ از اس دین و ریس اسلام از کار نہ نمایند و سواد اعظم اسلام را ایدہ اند و پیروند و ان یطفؤا نور اللہ با فواہیمہم۔ جملہ کہ این اکابر دین را اصحاب رائے میدانند اگر اس اعتقاد دارند کہ ایشان برائے خود حکم می کردند و متابعت کتاب و سنت نمی نمودند پس سواد اعظم از اہل اسلام بزعم فاسد ایشاں ضال و متبع باشند بلکہ از جریہ اہل اسلام بیرون بودند اس اعتقاد نکند مگر جائے کہ از جہل خود بے خبر است یا زندگی کہ مقصودش ابطال شطردین است ناقصی چند احادیث چند را یاد گرفته اند و احکام شریعت را منحصر در ان ساخته و درائی معلوم خود را نفی می نمایند و آنچه نزد ایشان ثابت نہ شدہ منشی می سازند۔ چوں آں کرے کہ در سنگ نہاں است زمین آسمان او ہماں است، وای ہزار وای از تعصبہائے بار و ایشاں و از نظرہائے فاسد ایشاں۔ (مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۱۰۷-۱۰۸ مکتوبہ ۵۵ فارسی)

بلا تکلف و تعصب کہا جاسکتا ہے کہ اس مذہب حنفی کی نورانیت کشفی نظر میں دریائے عظیم کی طرح دکھائی دیتی ہے اور دوسرے تمام مذاہب حوضوں اور نہروں کی طرح دکھائی دیتے ہیں۔ اور ظاہر میں بھی جب ملاحظہ کیا جاتا ہے تو اہل اسلام کا سواد اعظم یعنی بہت سے لوگ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تابعدار ہیں۔ یہ مذہب باوجود بہت سے تابعداروں کے اصول و فروع میں تمام مذہبوں سے الگ ہے اور استنباط میں اس کا طریقہ علیحدہ ہے اور یہ معنی حقیقت کا پتہ بتاتے ہیں۔ بڑے تعجب کی بات ہے کہ امام ابو حنیفہ سنت کی پیروی میں سب سے آگے ہیں۔ حتیٰ کہ احادیث مرسل کو احادیث مسند کی طرح متابعت کے لائق جانتے ہیں اور اپنی رائے پر مقدم سمجھتے ہیں۔ اور ایسے ہی صحابہ کے قول و حضرت خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والتسمیات کے شرف صحبت کے باعث اپنی رائے پر مقدم جانتے ہیں دوسروں کا ایسا حال

نہیں۔ پھر بھی مخالف ان کو صاحب رائے کہتے ہیں۔ اور بہت بے ادبی کے الفاظ ان کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ حالانکہ سب لوگ ان کے کمال علم و ورع و تقویٰ کا اقرار کرتے ہیں۔ حق تعالیٰ شانہ ان کو توفیق دے کہ دین کے سردار اور اسلام کے رئیس سے انکار نہ کریں اور اسلام کے سوا ادا عظم کو ایذا نہ دیں۔ سربلنوں ان یطفنوا نور اللہ باہر اہم (یہ لوگ اللہ کی نور کو اپنے منہ کی پھونکوں سے جھانا چاہتے ہیں) وہ لوگ (غیر مقلدین) جو دین کے ان بزرگوں (امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد) کو صاحب رائے جانتے ہیں اگر یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ یہ بزرگوں صرف اپنی رائے پر عمل کرتے تھے اور کتاب و سنت کی متابعت چھوڑ دیتے تھے تو ان کے فاسد خیال کے مطابق اسلام کا ایک سوا ادا عظم گمراہ اور بدعتی بلکہ گروہ اسلام سے باہر ہے اس قسم کا اعتقاد وہ بے قوف جاہل کرتا ہے جو اپنی جہالت سے بے خبر ہے۔ یا وہ زندیق جس کا مقصود یہ ہے کہ اسلام کا نصف حصہ باطل ہو جائے ان چند ناقصوں نے چند حدیثوں کو یاد کر لیا ہے اور شریعت کے احکام کو انہی پر موقوف رکھا ہے اور اپنی معلومات کے سوا سب کی نفی کرتے ہیں اور جو کچھ ان کے نزدیک ثابت نہیں ہوا (یعنی جو ان کے علم سے باہر ہے) اس کا انکار کرتے ہیں۔ بیت ۵: وہ کثیرا جو پتھر میں پنہاں ہے وہی اس کا زمین و آسمان ہے۔ یعنی جو کثیرا پتھر میں چھپا ہوا ہے وہ یہ سمجھتا ہے کہ یہی جگہ میری زمین و آسمان ہے (اور خیال کرتا ہے کہ بس اتنی ہی بڑی دنیا ہے) حالانکہ اصل زمین و آسمان تو اس نے دیکھا تک نہیں۔ اسی قسم کے لوگ یہود و تعصب اور فاسد خیالوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ (ترجمہ مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۸۷ ص ۹۷ مکتوب نمبر ۵۵)

حضرت شاہ محمد ہدایت علی نقشبندی مجددی حنفی جیپوری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:-

”تقلید ائمہ شریعت اس پر واجب نہیں جو علم تفسیر، فقہ و حدیث میں کامل ہو اور مرتبہ اجتہاد و استنباط مسائل پر قادر ہو ناسخ و منسوخ و محاورہ عرب سے واقف ہو، اگر اس قدر استعداد نہیں رکھتا ہے تو تقلید ائمہ اس پر واجب ہے۔ اور یہ سب (علوم) اس میں موجود ہوں اور پھر بھی ائمہ کی تقلید کرے تو احسن ہے۔ لیکن اس وقت میں دیکھا جاتا ہے کہ علم تفسیر حدیث فقہ اصول تو کیا قرآن شریف یا حدیث شریف بلا اعراب (زبر، زیر، پیش) کے صحیح نہیں پڑھ سکتے۔ استنباط مسائل کی عقل (اور سمجھ) تو بہت بلند ہے۔ لیکن ائمہ شریعت کی تقلید نہیں کرتے اور تقلید کو شرک کہتے ہیں ان کی عقل پر پردہ پڑ گیا ہے۔ یہ نہیں جانتے کہ ہندوستان میں علم تفسیر، حدیث، فقہ و اصول کے پیشرو شاہ عبدالنقی ممدت دہلوی، شاہ ولی اللہ صاحب شاہ عبدالعزیز صاحب وغیرہ باوجود مخزن علوم کے سب حنفی ہیں۔ تو کیا زمانہ موجود ہے کہ علم فہمید واقعی میں زیادہ ہیں؟ (نہیں) بزرگ نہیں جو ائمہ کے مقلد کو مشرک کہتے ہیں لیکن جاہلوں کو اپنا مقلد بنا لیتے ہیں اکثر لوگ جو اردو بھی نہیں جانتے وہ بھی یہی کہتے ہیں کہ ہم اہل حدیث ہیں۔ یعنی غیر مقلد۔ ان سے اگر یہ سوال کیا جائے کیا تم جو اپنے کو عامل بالحدیث کہتے ہو تم نے یہ مسائل قرآن و حدیث سے اخذ کئے ہیں یا کسی مولوی صاحب سے سن کر عمل کیا ہے؟ تو وہ یہی کہیں گے کہ فلاں مولوی صاحب سے سن کر عمل کیا ہے تو پھر یہ تقدیر نہ ہونی تو اور کیا ہوا؟ الخ (درمنا ثانی ج ۲ ص ۶۱-۶۲)

نیز آپ ”احسن التقویٰ“ میں تحریر فرماتے ہیں:- ”اور ائمہ مجتہدین رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے تقلید جو علم عربی، تفسیر، حدیث، فقہ، اصول، استنباط مسائل و محاورہ عرب، علم ناسخ و منسوخ سے پورا واقف نہ ہو اور تبحر علمی نہ رکھتے، جو واجب ہے اسی واسطے حکم حق تعالیٰ ہے۔ فاسئلوا اہل الذکر ان یتعلمون، اور جو شخص ان علوم مذکورہ صدر

سے ناواقف ہے یا ان میں کامل نہیں ہے اس پر تقلید ائمہ دین واجب ہے۔ اور باوجود ان علوم میں کمال رکھنے کے پھر بھی کوئی تقلید کرے تو احسن ہے۔ زمانہ اخیر میں جمیع علوم دین میں کامل ذات حضرت شاہ عبدالحق صاحب ”محدث دہلوی“، حضرت شاہ ولی اللہ صاحب و حضرت شاہ عبدالعزیز صاب و حضرت مجدد الف ثانی و حضرت مرزا ”نمبر جان جاناں شہید“ و حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پٹی وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم جمعین ہوئے فی زمانہ ان کے مقابلہ میں نوئی عالم تبحر علمی میں عشر عشر بھی نہیں ہے اور نہ کوئی عالم خواہ وہ کسی گروہ کا ہو ان کے مقابل تو کیا بیان کر سکتا ہے اپنے کو نصف یا ثلث حصہ میں بھی نہیں کہہ سکتا۔ اگر کوئی کہے تو مسلمان اس کو دیوانہ یا ”انا خیر منہ“ (یہ اہل بیت کا مقولہ ہے) کہنے والے کا برابر ضرور جانیں گے۔ لیکن یہ سب بزرگوار حنفی ہوئے ہیں جن کی کتابوں سے ان کا حنفی ہونا ثابت ہے۔ یہ ہماری شامت اعمال ہے کہ مسلمانوں میں بعض بعض ان علوم میں متہی تو کیا مبتدی بھی نہیں لیکن ائمہ مجتہدین کی تقلید کو برا کہتے ہیں لیکن وہ جو اپنی تحقیقات تمام میں ناتمام باتیں سمجھ چکے ہیں ان باتوں میں اور مسلمانوں کو اپنا مقصد بنانے کو تیار ہیں۔ بہ میں تفاوت راہ از کجاست تا کجاست“ (احسن التوفیق ص ۱۳۷، ۱۳۸)

حضرت علامہ عبدالحق حقانی (صاحب تفسیر حقانی) رحمہ اللہ اپنی معرکہ لا راہ کتاب ”عقائد الاسلام“ میں تحریر فرماتے ہیں۔ ”دوم:- اگر ہر شخص ان مسائل میں اپنی اپنی رائے کو دخل دیا کرے تو ایک فساد عظیم دین میں پیدا ہو جائے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت ﷺ سے پوچھ لیا کرتے تھے پھر جب بعد میں نئے نئے واقعات پیش آئے اور قرون ثلاثہ ہو سکے اور فتنہ و فساد دین میں شروع ہوا۔ تب ان بزرگان دین نے قرآن و حدیث میں تتبع کر کے فقہ کو مرتب کیا اور مسائل جزئیہ کو اپنے موقع پر لکھ دیا سو اس زمانہ سے اب تک تمام امت مسائل جزئیہ میں انہیں چاروں کی مقلد ہے۔ پھر اب جو کوئی نئی راہ نکالے تو وہ سواد اعظم کو چھوڑتا ہے۔ افسوس کہ بعض احباب آج کل عوام کو فتنہ میں ڈال رہے ہیں اور مجتہدین خصوصاً امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ پر طعن کرتے ہیں کہ ان کے اقوال احادیث کے مخالف اور بے سند ہیں حالانکہ یہ طعن بالکل غلط ہے۔ کس لئے کہ ان کی کوئی بات اور کوئی قول مخالف اور بے سند نہیں ہاں اور وہ سند نہیں نہ ملے تو تمہارا قصور ہے ان کے اجتہاد کے قبولیت کی یہ بڑی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزار برس سے زیادہ سے آج تک مسلمانوں میں اس کو جاری رکھا۔ اگر یہ تقلید گمراہی ہوتی تو نعوذ باللہ امت گمراہ شمار کی جاتی پھر اس امت کا خیر ہونا اور جس قدر فضائل قرآن و احادیث میں وارد ہیں سب غلط ہو جاتے۔“ (عقائد الاسلام ص ۱۱۲، ص ۱۱۳)

اور آپ ”شرح سفر السعادت“ میں تحریر فرماتے ہیں:- ”خانہ دین چہار است ہر کہ را ہے ازیں راہ ہائی و درے ازیں درہائے اختیار نمودہ برا ہے دیگر رفتن و درے دیگر رفتن عبث دیاوہ باشد و کارخانہ عمل را از ضبط و ربط بیرون افگندن و از راہ مصلحت بیرون افتادن است“ یعنی۔ دین کے گھر چار ہیں جس شخص نے کوئی راہ ان راہوں میں سے اور کوئی دروازہ ان دروازوں میں سے اختیار کیا تو اس کا دوسری راہ اور دوسرا دروازہ اختیار کرنا بیہودہ اور عبث ہے اور کارخانہ عمل کو مضبوطی اور استقامت سے دور کرنا ہے اور مصلحت سے باہر جانا ہے۔ (شرح سفر السعادت ص ۲۱)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ نے اہل حدیث حضرات کے متعلق تحریر فرماتے ہیں:- فاما

هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث والا ثرفان الاكثرين منهم ان ما كدهم الروايات وجمع الطرق وطلب الغريب والشاذ من الحديث الذي اكثره موضوع "او مقلوب لا يراعون المتون ولا

یتفہمون المعانی ولا یتنبطون سرھا ولا یتخرجون رکازھا وفقہھا و ربما عابوا الفقہاء
وتساو لوہم بالطعن وادعوا علیہم مخالفة السنن ولا یعلمون انہم عن مبلغ ما اوتوه من العلم
قاصرون وبسوء القول فیہم الاثمون۔

ترجمہ: طبقہ اہل حدیث واثق کا حال یہ ہے کہ ان میں سے اکثر کی کوشش (صرف) روایتوں کا بیان کرنا ہے
اور سندوں کا اکٹھا کرنا اور ان احادیث سے غریب اور شاذ کو تلاش کرنا ہے۔ جن کا اکثر حصہ موضوع یا مقلوب ہے یہ
وگ نہ القاط حدیث کا لحاظ کرتے ہیں۔ اور نہ معانی کو سمجھتے ہیں اور نہ مسائل کا استنباط کرتے ہیں اور نہ اس کے دینے اور
فقہ کو نکالتے ہیں۔ اور بسا اوقات فقہاء پر عیب لگاتے ہیں اور ان پر طعن کرتے ہیں اور ان پر سنن و احادیث کی مخالفت
کا دعویٰ کرتے ہیں (اور الزام لگاتے ہیں) حالانکہ وہ یہ نہیں جانتے کہ جس قدر علم فقہاء کو دیا گیا ہے وہ خود اس کے
حصول سے قاصر ہیں۔ اور فقہاء کو برا بھلا کہنے سے گنہگار ہوتے ہیں۔ (انصاف مع ترجمہ کشاف ص ۵۳۰)

مسائل شرعیہ کی فہم کے لئے نری حدیث دانی کافی نہیں:

مسائل شرعیہ اور احکام فقہیہ سمجھنے کے لئے نری حدیث دانی (احادیث کا یاد کر لینا) اور جمود علی الظاہر کافی نہیں۔
فقہاء اصول فقہ سے واقفیت اور تفقہ فی الدین کا حصول بھی نہایت ضروری ہے اس کے حصول کے بغیر اصل حقیقت تک
رسائی ممکن نہیں ہے۔ جن لوگوں نے قرآن و حدیث کے ظاہر پر جمود کیا تو باوجود علم اور محدث ہونے کے ان سے احکام
شرعیہ میں اس قسم کے فتاویٰ و مسائل منقول ہوئے جو ظاہر ابطلان ہیں۔ اس کے چند نمونے ملاحظہ کیجئے۔

(۱) حدیث کی مشہور کتاب کنز العمال میں ایک روایت ہے اس کا ترجمہ یہ ہے ”حضرت مجاہد فرماتے ہیں
ایک روز میں، عطاء، طاؤس اور عکرمہ بیٹھے ہوئے تھے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نماز پڑھ رہے تھے ایک شخص
نے آکر مسئلہ دریافت کیا کہ جب میں پیشاب کر رہا ہوں تو ماء دافق (یعنی منی) نکلتا ہے کیا اس سے غسل واجب ہوگا؟
ہم نے کہا ہاں ماء دافق نکلتا ہے جس سے بچہ پیدا ہوتا ہے کہا ہاں۔ ہم نے کہا جب تو غسل واجب ہے، وہ شخص انا اللہ
پڑھتا ہوا چلا گیا۔ حضرت ابن عباس جدی جدی نماز سے فارغ ہوئے۔ اور عکرمہ سے کہا اس شخص کو بلاؤ جب وہ آیا تو
پہلے ہم سے پوچھا یا تم نے قرآن سے فتویٰ دیا ہم نے کہا نہیں۔ فرمایا حدیث سے دیا؟ ہم نے کہا نہیں فرمایا صحابہ کے
اقوال سے؟ ہم نے کہا نہیں پھر فرمایا آخر کس کے قول پر فتویٰ دیا؟ ہم نے کہا اپنی رائے سے یہ سن کر آپ نے
فرمایا۔ ولذلک یقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد، یعنی اس
بنا پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے۔ پھر اس مسئلے سے پوچھا کہ پیشاب
کے بعد جب چیز نکلتی ہے اس کے نکلنے کے وقت تمہارے دل میں شہوت یعنی عورت کی خواہش ہوتی ہے؟ کہا نہیں پھر فرمایا
”عضوتنا سل میں استرخاء یعنی ڈھیلا پن ہوتا ہے کہا نہیں۔ فرمایا اس صورت میں تمہارے لئے وضو کافی ہے۔ اتحیٰ (کنز
الاعمال ج ۵ ص ۱۱۸)

علماء محققین نے لکھا ہے کہ ابن عباسؓ نے جب دیکھا کہ ماء دافق کے لفظ سے ان محدثین کو دھوکا ہوا اور
صرف ظاہری معنی کا اعتبار کر کے انہوں نے فتویٰ دے دیا اور علت غسل پر غور نہیں کیا تو سمجھ گئے کہ ان میں کوئی فقیہ نہیں

اُتر فقیہ ہوتے تو علت غسل کی تشخیص ضرور کرتے پھر جب دیکھا کہ علت غسل یعنی خروج منی کے لوازم نہیں پائے جاتے اس لئے فتویٰ دیا کہ وہ منی نہیں ہے لہذا غسل بھی واجب نہیں اس سے ظاہر ہے کہ فقیہ کی جو تعریف و مدح حدیث میں وارد ہے اس کو اعلیٰ درجہ کی سمجھ اور مویشگافیاں درکار ہیں اور مجاہد اور عطاء اور طاؤس اور عمرہ جیسے اکابر محدثین کو (جو تقریباً کل محدثین کے ساتھ اور سلسلہ شیوخ میں ہیں) فقیہ نہیں سمجھا اس وجہ سے کہ انہوں نے علت کی تشخیص نہیں کی۔ اور کمال افسوس سے فرمایا کہ اسی بنا پر (کہ فقیہ اور سمجھدار لوگ بہت کم ہوتے ہیں اور نونوں کے لئے ظاہری نصوص کو کافی سمجھتے ہیں) حضور اکرم ﷺ نے فقیہ کی تعریف کی کہ شیطان کے مقابلہ میں ایک فقیہ ہزار عابد سے بڑھ کر ہے۔ اس لئے کہ شیطان کا مقصود اصلی یہی ہے کہ لوگوں سے خلاف شرع کام کرائے اور بچے عابد کو عبادت میں اتنی فرصت کہاں کہ معانی نصوص اور مواقع اجتہاد میں غور خوض کر کے خود ایسا علم دے کہ خدا اور رسول کے حکم کے مطابق ہو۔ جیسے محدثین کو ضبط اسانید اور تحقیق رجال وغیرہ فنون حدیث کے اشتغال میں اس کی نوبت ہی نہیں آتی۔ یہ تو خاص فقیہ کا کام ہے کہ ہر مسئلہ میں تمام آیات و احادیث متعلقہ کو پیش نظر رکھ کر اپنی طبیعت و قار سے کام لیتا رہے اور ان میں مویشگافیاں کر کے کوشش کرتا ہے کہ شارع کی غرض کیا ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے۔ "بر مرد کے ہر کارے"

(حقیقۃ الفقہ ج ۱ ص ۹ مطبوعہ حیدرآباد)

(۲) علامہ ابن جوزی تبلیس ابلیس میں فرماتے ہیں: عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان یسقی الرجل ماء ذرع غیرہ فقال جماعة ممن حضر قد کنا اذا فضل ماء فی بسا قینا سر حناہ الی جیرانا ونحن نستغفر اللہ فما فہم القاری ولا السامع ولا شعروا ان المراد وطی الحبالی من السبایا۔ یعنی! بعض محدثین نے یہ روایت بیان کی کہ منع فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے کہ آدمی اپنے پانی سے دوسرے کے کھیت کو سیراب کرے حاضرین مجلس میں سے ایک جماعت نے کہا کہ بارہا کو ایسا اتفاق ہوا ہے کہ جب ہمارے باغ میں پانی زیادہ ہو گیا تو ہم نے اپنے پڑوسی کے باغ میں وہ پانی پھوڑ دیا اب ہم اپنے اس فعل سے استغفار کرتے ہیں۔ حالانکہ اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ حاملہ لونڈیوں سے وطی نہ کی جائے مگر اس کو نہ شیخ نے سمجھا اور نہ حاضرین مجلس کی نظر اس طرف گئی۔ یہ ہے عدم تفقہ کا ثمرہ (تبلیس ابلیس ص ۱۶۶)

(۳) علامہ ابن جوزی اپنی کتاب میں علامہ خطابی کا قول نقل کرتے ہیں۔ قال الخطابی وکان بعض مشائخنا یروی الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الحلق قبل الصلوۃ یوم الجمعة باسکان اللام قال واخبرنی انه بقی اربعین سنة لا یحلق رأسہ قبل الصلوۃ قال فقلت له انما هو الحلق جمع حلقة وانما کرہ الا اجتماع قبل الصلوۃ للعلم والمذاکرۃ و امر ان یشتمل بالصلوۃ وینصت للخطبة فقال قد فرجت عنی۔ یعنی! ایک شیخ نے یہ حدیث بیان کی حضور اکرم ﷺ نے اس بات سے منع کیا ہے کہ جمعہ کے روز نماز سے پہلے حجامت بنوائی جائے اور اس کے بعد کہا کہ اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے میں نے چالیس سال سے کبھی جمعہ سے پہلے سر نہیں منڈایا ہے۔ علامہ خطابی کہتے ہیں۔ میں نے کہا حضرت حلق بسکون لام نہیں بلکہ حلق بفتح لام و کسر حا ہے جو حلقہ کی جمع ہے۔ اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ سے پہلے عم اور مذاکرہ کے حلقے درست نہیں اس لئے کہ یہ نماز پڑھنے اور خطبہ سننے کا وقت ہے یہ سن کر وہ شیخ بہت خوش

ہوئے اور کہا کہ تم نے مجھ پر بہت آسان کر دی۔ (تلمیس ابلیس ص ۱۶۶)

(۴) ایک بڑے محدث صاحب نے حدیث بیان کی۔ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتخذ الروح عرضاً اور حدیث کی یہ تشریح کی کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ ہوا کے لئے دریچہ (کھڑکی) کو عرضاً بنایا جائے۔ حالانکہ حدیث کا یہ مطلب و مقصد نہیں ہے۔ حدیث میں لفظ روح بضم الزاء ہے اور محدث صاحب نے فتح الرء سمجھا۔ اور عرضاً کو عرضاً بعین مہملہ پڑھا اور مندرجہ بالا نتیجہ اخذ کیا۔ حالانکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ کسی جاندار (کو باندھ کر) تیر (و بندوق وغیرہ) کا نشانہ بنایا جائے۔ یہ ہے فقہ فی الدین حاصل نہ ہونے کا ثمرہ۔ (مقدمہ مسلم شریف ص ۱۸ ج ۱ نیز ج ۲ ص ۱۵۳)

(۵) کشف بزدوی میں لکھا ہے کہ ایک محدث کی عادت تھی کہ استنجاء کے بعد وتر پڑھا کرتے تھے جب اس کی وجہ دریافت کی گئی تو دلیل پیش فرمائی کہ حدیث شریف میں ہے من استجمر فلیوتر کہ جو شخص استنجاء کرے وہ اس کے بعد وتر پڑھے۔ حالانکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ استنجاء کے لئے جو ڈھیلے استعمال کئے جائیں وہ وتر (طاق عدد) ہوں۔ یعنی تین یا پانچ یا سات۔

اسی بناء پر حضور اکرم ﷺ نے دعا فرمائی ہے۔ نصر اللہ عبداً سمع مقالتي وحفظها ووعاها وادها قرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه . الخ اللہ تبارک و تعالیٰ اس بندے کو جو میری حدیث سنے پھر اس کو یاد رہے اور اس کی حفاظت کرے پھر دوسروں تک اس کو پہنچا دے اس لئے کہ بسا اوقات جس کو حدیث پہنچائی جاتی ہے وہ اس سے زیادہ فقیہ ہوتا ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۵)

(۶) غیر مقلدوں کے پیشوا علامہ داؤد ظاہری نے لا یبولن احدکم فی الماء الدائم (تم میں سے کوئی ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے) کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے یہ فتویٰ دیا کہ ماء راکد میں پیشاب کرنا تو منع ہے اور پیشاب کرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔ لیکن اگر کسی الگ برتن میں پیشاب کرے وہ برتن پانی میں الٹ دیا گیا۔ تو پانی ناپاک نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص پانی کے کنارے پیشاب کرے اور پیشاب بہہ کر پانی میں چلا جائے تب بھی پانی ناپاک نہ ہوگا۔ اس لئے کہ حدیث میں صرف ماء راکد میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے اور ان تینوں صورتوں میں ماء راکد میں پیشاب نہیں کیا لہذا پانی ناپاک نہ ہوگا۔ امام نووی شارح مسلم شریف نے شرح مسم میں علامہ داؤد ظاہری کے اس فتویٰ کو نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے۔ هذه من اقبح ما نقل عنه في الجمود علی الظاہریہ فتویٰ داؤد ظاہری کے ”جمود علی الظاہر“ کے غلط مسائل میں سے (ایک مسئلہ) ہے۔

(نووی شرح مسلم ج ۱ ص ۱۳۸) (فضل الباری شرح البخاری ج ۲ ص ۷۲) (مطبوعہ پاکستان)

(۷) غیر مقلدین کے دوسرے پیشوا حافظ ابن حزم (جو بڑے محدث، مفسر اور متکلم ہیں) نے قرآن کی آیت واذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ (اور جب تم زمین میں سفر کرو تو اس میں کوئی گناہ نہ ہوگا کہ تم نماز میں قصر کرو۔) (سورہ نساء پ ۴) کے ظاہر کو دیکھ کر کہہ دیا کہ مدت سفر کوئی چیز نہیں اپنے گھر سے صرف ایک میل کے ارادے سے بھی جائے تو قصر کرے محلی میں اس مسئلہ پر بہت زور دیا ہے ان کو یہ خیال نہ ہوا کہ پھر جتنے لوگ مسجد میں جا کر نماز پڑھیں وہ سب ہی قصر کیا کریں کیونکہ صرف فی الارض صادق آگیا۔

آیت میں تو ایک میل آدھ میل کی بھی کوئی تحدید نہیں۔ (فضل الباری شرح بخاری ج ۲ ص ۳۷ مطبوعہ پاکستان)

(۸) زمانہ حال کے غیر مقلدین کے شیخ الاسلام اور محدث مولانا عبد الجلیل سامرودی صاحب اپنے ایک رسالہ ”اظہار حقیقت از آئینہ حقیقت“ میں درمختاروشامی کا حوالہ دے کر رقم طراز ہیں واحناف کے نزدیک چوپایہ سی روزہ کی حالت میں وطی (صحبت) کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، انزال ہو یا نہ ہو، بلکہ غسل بھی نہیں آتا۔ درمختار میں ہے۔ ادا ادخل ذکرہ فی بھیمة او مینة من غیر انزال ج ۲ ص ۲۰۳ مصری قدیم منقل فی البحر و کذا الریلعی وغیرہ الاحماع علی عدم الفساد مع انزال (ص ۱۶) درمختاروشامی کی عبارت کا مفہوم سمجھے بغیر ہی لکھ دیا گیا۔ (۱) روزہ نہیں ٹوٹتا (۲) انزال ہو یا نہ ہو (۳) بلکہ غسل بھی نہیں آتا۔ حالانکہ مذکورہ تینوں دعویٰ بالکل غلط اور جہالت و کج فہمی کا واضح ثبوت ہیں۔ درمختاروشامی کی عبارت کا سرے سے یہ مطلب ہے ہی نہیں۔ اس لئے مسئلہ کی مکمل تفصیل اور وضاحت کے لئے ملاحظہ ہو۔ فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۲۴۴ اور دیگر مقلدوں کے شیخ الاسلام جب درمختاروشامی کی آسان عبارت سمجھنے سے قاصر ہیں تو قرآن وحدیث وتفسیر کیا سمجھیں گے؟ ان کے شیخ الاسلام، طلحہ اور محدث کی یہ حالت ہے تو دوسروں کی کیا حالت ہوگی؟

سامرودی صاحب نے عبارت لکھنے میں خیانت سے کام لیا ہے وہ اس طرح کہ چوپایہ نہ ساتھ وطی کرنے میں انزال ہو جائے تو بالاتفاق روزہ ٹوٹ جاتا ہے غسل بھی لازم ہو جاتا ہے شامی اور درمختار دونوں کی عبارت یہ ہے او دخل ذکرہ فی بھیمة او مینة من غیر انزال قال فی الشلمیة تحت قوله من غیر انزال اماہ فعلیہ القضاء کما سیاتی (شامی ناب مایفسد الصوم ومالا یفسده صفحہ ۳۹۹ ج ۲ ایچ۔ ایم سعید)

دوسری صورت یہ ہے کہ اپنی شرم گاہ کو استعمال نہ کیا بلکہ جانور کی شرم گاہ کو ہاتھ سے چھوایا جانور کو بوسہ دیا اور انزال ہو گیا تو اس صورت میں روزہ نہ ٹوٹے گا سامرودی نے دوسری صورت کے حکم کو پسے سے جوڑ دیا اسی طریقہ سے ایک اور خیانت بھی کی ہے جس کی تفصیل مقدمات صوم میں دیکھ لی جائے۔

قیاس کن زگلستان من بہار مرا

ایک لطیفہ یاد آ گیا۔ ایک نیم فارسی داں نے ایک مرتبہ اپنے ایک دوست کو دشمن کے ہاتھ پٹتے ہوئے دیکھا تو آگے بڑھ کر اپنے دوست کو دونوں ہاتھ پکڑ لئے جس کی وجہ سے وہ اپنا پچاؤ نہ کر سکا اور دشمن نے موقع غنیمت سمجھ کر اتنا مارا کہ حالت خراب ہو گئی ایک شخص نے جب یہ منظر دیکھا تو کہا ارے تو نے یہ کیا بیہودہ حرکت کی کہ دوست کے ہاتھ پکڑ کر اس کو خوب پٹوایا۔ اس نیم فارسی خاں نے کہا کیا آپ نے گلستان میں شیخ سعدی کی فصاحت نہیں پڑھی۔

دوست آنست کہ گیر دوست دوست در پریشاں حالی دور ماندگی!

کہ سچا دوست وہ ہے جو دوست کو تکلیف اور پریشانی میں دیکھے تو اس کے ہاتھ پکڑ لے اس لئے اس وقت میں نے دوست کے ہاتھ پکڑ لئے، اس شخص نے کہا (خدا تجھ پر رحم کرے) اس کا مطلب تو یہ ہے کہ جب دوست کو تکلیف اور پریشانی میں دیکھے تو اس کی مدد کرے اور اس کو تکلیف سے نجات دلائے نہ کہ اس کے ہاتھ پکڑ کر خوب پٹوائے۔ اور جیسے کہ مرزا مظہر جان جاناں نے اپنے خادم کو حکم فرمایا کہ پانی کی صراحی اٹھا لاؤ مگر پیٹ پکڑ کر (ان کی مراد تو یہ تھی کہ صراحی کی پیٹ پکڑ کر لانا، گردن پکڑ کر نہ لانا۔ اس میں احتمال ہے کہ گردن علیحدہ ہو جائے اور ٹوٹ جائے) مگر نا سمجھ خادم نے یہ کیا کہ ایک ہاتھ سے تو صراحی کی گردن پکڑ کر اٹھایا اور دوسرے ہاتھ سے اپنا پیٹ پکڑا۔ مرزا صاحب نے اس نامعقول حرکت کو دیکھا تو ان کے سر میں درد ہو گیا کیونکہ بہت ہی لطیف الطبع اور نازک مزاج تھے۔ یہ ہے کلام کی ظاہری سطح پر عمل کرنے اور فہم ورائے سے کام نہ لینے کی آفت، یہی حالت اس زمانہ کے اہل حدیث (غیر مقلدین) کی ہے علم میں ناقص، فہم دین سے کورے، اور تفقہ فی الدین کی نعمت عظمیٰ سے محروم، ان نقائص کے ہوتے ہوئے الٹی سیدھی چند حدیثیں یاد کر کے ”ہمد داری اور مجتہد“ ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اسی پر بس نہیں بلکہ اس سے ایک قدم آگے بڑھ کر سلف صالحین، ائمہ دین اور حضرات مجتہدین امام ابو حنیفہ وغیرہ کو قرآن وحدیث سے نادانف، قرآن وحدیث

نے مقابہ میں اپنی رائے پر عمل کرنے والا کہتے ہیں۔ اور مطلقہ رائے اور اجتہاد کی مذمت کرتے ہیں۔ حالانکہ رائے کی وہ تمیز میں ایک وہ رائے ہے جو نفس کے مقابلہ میں ہو۔ جیسا کہ اہلبیس کی رائے تھی۔ خلقنی من نار و خلقنی من طین (اعراف پ ۸ آیت نمبر ۱۲) آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا اور اس (یعنی آدم) کو مٹی سے آگ افضل ہے اور اس کا اٹھاؤ طبعاً علیٰ یعنی ہندی کی طرف ہونا ہے! اور مٹی مفضول ہے اور اس کا جھکاؤ طبعاً بجانب سفلی (نیچے) ہے تو افضل، عالی مفضول و سافل کو یوں بندہ کرے گا۔ یہ اہلبیس کی رائے تھی جو اللہ کے حکم کے مقابلہ میں تھی یہ تو بلا شک و شبہ مذموم اور خام ہے۔ اور ایک رائے وہ ہی جو نفس کے مقابلہ میں نہیں بلکہ نفس کا مطلب وہ مراد واضح کرنے کے لئے استعمال کی جائے یہ مذموم نہیں بلکہ محمود ہے چنانچہ بنی قریظہ کے واقعہ میں ہے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ لا یصلیٰ احدکم العصر الا فی بنی قریظہ تم میں سے کوئی شخص نماز عصر بنی قریظہ کے علاوہ کہیں نہ پڑھے۔ راستہ میں جب صحابہ نے دیکھا کہ وہاں جاتے جاتے عصر کا وقت نکل جائے گا۔ تو صحابہ میں دو جماعتیں ہو گئیں۔ ایک جماعت نے ظاہری الفاظ پر عمل کرتے ہوئے راستہ میں عصر کی نماز پڑھنے سے انکار کر دیا اور وہیں پہنچ کر نماز عصر ادا کی۔ اور دوسری جماعت نے کہا کہ حضور اکرم ﷺ کا اصلی مقصود یہ ہی کہ جہاں تک ہو سکے اس قدر عجلت سے جاؤ کہ عصر کی نماز ادا کرنے کی نوبت منزل مقصود پر پہنچ کر آئے۔ یہ مقصد نہیں کہ بہر صورت نماز وہیں پہنچ کر پڑھو چاہے نماز قضا ہو جائے۔ یہ اجتہاد کیا اور راستہ ہی میں نماز پڑھ لی۔ بعد میں حضور اکرم کی خدمت اقدس میں یہ واقعہ بیان کیا گیا تو حضور ﷺ نے کسی پر ملامت نہیں فرمائی اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک جماعت نے اپنی رائے پر عمل کیا یہ رائے نفس کے خلاف اور مقابلہ میں نہیں تھی۔ بلکہ نفس کے مطلب و مراد کو واضح کرنے کے لئے استعمال ہوئی تھی۔ اس لئے مذموم قرار نہیں پائی اور حضور ﷺ نے بھی اس پر نکیر نہیں فرمائی اور بقول۔۔۔۔۔ علامہ ابن قیم یہ جماعت فتنہ کی تھی۔

دین کا مدار دو چیزوں پر ہے:

دین کا مدار دو چیزوں پر ہے ایک نقل صحیح (روایت) اور ایک فہم صحیح (حدایت) لہذا ایک ایسی جماعت کا ہونا ضروری ہے جو شریعت (یعنی کتاب و سنت) کے الفاظ کی محافظ ہو اور پھر وہ الفاظ حضرات فقہاء کو پہنچا دے۔ یہ جماعت محدثین کی ہے اور ایک ایسی جماعت کا ہونا بھی ضروری ہے جو شریعت کے اصول و فروع کلمات و جزئیات غرض و مقاصد کی توضیح و تشریح کرے اور خدا اور رسول ﷺ کے کلام کی صحیح صحیح مراد امت کو سمجھا دے۔ یہ جماعت فقہاء اور مہتممین کی ہے (دور صحابہ میں بھی یہ دو جماعتیں تھیں غیر مقلدین کے محقق علامہ ابن قیم جوزی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

تبلیغ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تبلیغ الفاظ کی۔ اور ایک تبلیغ معنی و مراد کی، اسی وجہ سے علماء امت دو قسموں میں منقسم ہو گئے۔ ایک قسم حفاظ حدیث کی کہ جنہوں نے الفاظ حدیث کو یاد کیا اور ان کو پرکھا صحیح اور موضوع الگ الگ کر کے بتایا یہ حضرات امت کے امام اور مقتدا ہیں اور اسلام کی سواری ہیں ان بزرگوں نے دین کی یادگاروں اور اسلام کے قلعوں کی حفاظت کی اور شریعت کی نہر کو خراب و برباد ہونے سے محفوظ رکھا۔ دوسری قسم فقہاء اسلام اور اصحاب فتاویٰ

کی ہے۔ (ان ہی کی فتویٰ پر امت کا دار و مدار ہے) یہی جماعت اجتہاد اور استنباط، حلال و حرام کے قواعد ضبط کرنے کے لئے مخصوص ہے۔ حضرات فقہاء زمین میں ایسے ہیں جیسے کہ آسمان میں روشن ستارے، انہی کے ذریعہ تاریک رات میں بھٹکے ہوؤں کو راستہ ملتا ہے اور انہی کے ذریعہ الجھے ہوئے مسائل سلجھتے ہیں۔ اسی وجہ سے لوگوں کو ان حضرات کی اپنی ضروریات زندگی سے زیادہ ضرورت ہے۔ اور لوگوں پر فقہاء کی فرمانبرداری والدین کی فرمانبرداری سے بھی زیادہ ضروری ہے۔ جیسا کہ قرآن میں ارشاد خداوندی ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاطِيعُوا الْأَمْرَ مِنْكُمْ**۔ اے ایمان والوں! خدا کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور اولوالامر (فقہاء کرام وغیرہ) کی اطاعت کرو یعنی قرآن و سنت کا جو مطلب و مراد وہ حضرات بیان کریں اس پر عمل کرو۔ (اعلام الموقعین ج ۱ ص ۹)

تفقد فی الدین اللہ عزوجل کی نعمت عظمیٰ ہے اللہ تعالیٰ اس نعمت سے اپنے مخصوص محبوب بندوں ہی کو نوازتا ہے حضور اقدس ﷺ کا فرمان ہے۔ **مَنْ يَرِدُ اللَّهَ بِهِ خَيْرٌ أَيْفَقَهُهُ فِي الدِّينِ**۔ خدا تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اس کو دین کی سمجھ عطا کرتا ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲) فرمان خداوندی ہے۔ **يُسَوِّتُ الْحِكْمَةُ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُوتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا** دین کا فہم (یعنی علم فقہ و تفقہ فی الدین) جس کو چاہتے ہیں دے دیتے ہیں اور (سچ تو یہ ہے کہ) جس کو دین کا فہم مل جوے۔ اس کو بڑے خیر کی چیز مل گئی۔

(ترجمہ بیان القرآن پ ۳ سورہ آل عمران) تفسیرات احمد یہ ص ۱۱۸۔

جس کو یہ نعمت (دین کا فہم و تفقہ فی الدین) حاصل ہوتی ہے وہ صحیح طریقہ پر لوگوں کی رہنمائی کرتا ہے اور لوگوں کے الجھے ہوئے مسائل سلجھاتا ہے۔ اور امت کو شیطانی پھندوں اور چال بازیوں سے بچا کر راہ راست پر لے چلتا ہے اسی بنا پر شیطان فقیہ سے بہت گھبراتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے۔ **فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ** ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بھاری ہوتا ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۳) غیر مقلدین جو کہ تفقہ فی الدین کی نعمت سے محروم ہیں وہ بھی فقیہ سے خوف کرتے ہیں اور اس کو اپنا دشمن تصور کرتے ہیں اور فقہ و فقیہ کو نیست و نابود کرنے کی تمنا کرتے ہیں۔ غیر مقلدوں کے شیخ الاسلام مولانا عبد الجلیل سامرودی صاحب ”بونے غلین“ میں لکھتے ہیں ”اگر دنیا میں اصول فقہ اور فقہ کا وجود نہ ہوتا تو آج کسے دن کسی آریہ سماج و دیگر مذاہب نکلنے سے پیشتر کبھی فرقہ بندی نہیں ہوتی“ اور لکھتے ہیں ”اگر آپ لوگوں کو خدا کی طرف داری کرنا ہے تو تمامی کتب مذاہب سے دست بردار ہو جائیں“ اور لکھتے ہیں ”کوئی بادشاہ ہو عادل و عادل کتاب و سنت پر پھر وہ تمہاری کتب فقہ و دیگر مذاہب کی کتابیں حضرت عمر فاروق کی طرح ایک خندق کھود کر دفن کر دے یا جلادے تب تو اشاعت کتاب و سنت کی خوب ہی ہو سکتی ہے“ یہ دشمنی کا سبب علم فقہ کی قدر و قیمت سے ناواقفیت ہے مشہور ہے۔ **وَالْجَاهِلُ لَا هِلَ الْعِلْمِ** اعداء جہل و ایمان کے دشمن ہوتے ہیں۔ حالانکہ فقہ اور فقیہ کی حدیث میں بڑی فضیلتیں بیان کی گئی ہیں۔ حدیث (۱) **لِكُلِّ شَيْئٍ عِمَادٌ وَ عِمَادُ هَذَا الدِّينِ الْفَقْهُ** ہر چیز کا ستون ہوتا ہے اور اس دین کا ستون فقہ ہے۔ (بیہقی، دارقطنی) فتویٰ سراجیہ ص ۱۵۸ (کتاب الفوائد)

(۲) **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ السَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ** ادا فقہ اور اہل مسلم (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲) لوگ سونے چاندی کے کان کی طرح ہیں۔ جو لوگ زمانہ جاہلیت میں کریم الاخلاق ہونے کی وجہ سے مقتدا، پیشوا اور پیغمبر تھے وہ اسلام میں

بھی اچھے ہیں جب کہ فقہ فی الدین حاصل کریں۔ (یعنی احکام کو عملی وجہ البصیرت جانتے ہوں اور فروعات کے استنباط کی قوت رکھتے ہوں۔)

ایک اور حدیث میں ہے عن معاویۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرد اللہ بہ خیراً بفقہہ فی الدین متفق علیہ۔ حضرت معاویہؓ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا ﷺ نے کہ جس کے ساتھ خدائے پاک خیر کا ارادہ کرتا ہے اسے دین میں فقہت نصیب کرتا ہے۔ یعنی اس کو فقیہ فی الدین بناتا ہے۔ روایت کی اس کو بخاری و مسلم نے (بحوالہ مشکوٰۃ ص ۳۲) کتاب العلم۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فرمان ہے۔ اسما مثل الفقہاء کمثل الاکف۔ بے شک فقہاء کی مثال ہتھیلی کے مانند ہے۔ یعنی جس طرح انسان ہتھیلی کا محتاج ہوتا ہے اسی طرح لوگ فقہ اور فقیہ کے محتاج ہیں۔

(مفید المفتی ص ۹)

اور ایک حدیث میں ہے۔ مجلس فقہ خیر من عبادۃ ستین سنۃ، فقہ کی ایک مجلس (یا فقہ کے درس میں شریک ہونا) ساٹھ برس کی عبادت سے بہتر ہے رواہ الطبرانی فی معجم الکبیر۔
فقیہ فی الدین کی عظمت کا انداز اس سے لگائیے کہ ایک خاص موقع پر حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے لئے دعا فرمائی۔ اللہم فقیہ فی الدین وعلیہ التاویل، اے اللہ ابن عباس کو دین کی سمجھ اور علم انفسی عطا فرما۔ (ترجمان السنۃ ص ۲۵۸)

فہم حدیث فقہاء کا حصہ ہے یہ نہ کہ محدث کا کام نہیں بلکہ بسا اوقات تفقہ کے حصول کے بغیر نری حدیث دانی فقہ اور بڑی سے بڑی غلطی میں واقع ہونے کا سبب ہو جاتا ہے جس کی چند مثالیں اوپر ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ امام مسلم اپنی شہرۃ آفاق کتاب صحیح مسلم شریف میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں۔ ما انت بمعحدث قوما حدیثا لا تبلیعہ عقولہم الا کان لعصیہم فتنۃ جب تم لوگوں سے ایسی حدیث بیان کرو گے کہ جس کی مراد تک ان کے عقل و فہم کی رسائی نہ ہو سکے تو یہ حدیث بعض لوگوں کے لئے ضرور فتنہ کا سبب بنے گی۔

(مسلم شریف ص ۶ ج ۱ مقدمہ کتاب المسلم)

ما ترمذی و ما ترمذی ترمذی شریف میں فیصلہ فرماتے ہیں و کذا لک قال الفقہاء وہم اعلم بمعانی الحدیث، اسی طرح فقہاء ترمذی نے فرمایا ہے اور وہی حضرات حدیث کی مراد اور مقصد سب سے بہتر سمجھنے والے ہیں۔

(ترمذی شریف ص ۱۱۸ ج ۱)

امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ کے استاذ امام سفیان بن عیینہؒ فرماتے ہیں۔ الحدیث مصلۃ الالفقیہاء (تفقہ فی الدین کے بغیر) حدیث گمراہ کرنے والی ہے سوائے فقہاء کے یعنی جس کو فقہ فی الدین حاصل نہیں۔ وہ حدیث کی صحیح مراد تک نہ پہنچ سکے گا۔ اور اپنی ناقص رائے سے ان سیدھا مطلب اخذ کرے گا اور گمراہ ہوگا۔ دیکھئے شیخ، روافض، خوارق، حزلہ، قادیانی اور دیگر فرق باطلہ قرآن و حدیث ہی سے استدلال کرتے ہیں مگر گمراہ ہوتے ہیں۔

امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضور اقدس ﷺ کی خدمت اقدس میں عرض کیا اگر کوئی حادثہ پیش

آجائے اور اس کا صریح حکم نہ ملے تو میں کیا کروں؟ آنحضور ﷺ نے فرمایا۔ **شاوروا الفقهاء العابدین ولا تمضوا فيه رأی خاصة رواه البطرانی فی معجمه الاوسط**۔ ورجاله موثقون من اهل الصحيح معارف السنن شرح ترمذی للشیخ محمد یوسف بنوری (ج ۳ ص ۲۶۵) یعنی! جماعت فقہاء اور جماعت عابدین (جن کو کمال ولایت اور نظر کشف و شہود سے اجتہاد کا مرتبہ حاصل ہوا ہے مشورہ کرو۔

حاصل کلام یہ کہ فقہاء کی رہبری کے بغیر اور ان کے مسلک کے خلاف جو قدم اٹھے گا وہ غلط ہی ہوگا اسی بنا پر غیر مقلدین تراویح کی بیس ۲۰ رکعت اور طلاق ثلاثہ کے سلسلہ میں ٹھوکریں کھا رہے ہیں۔

قرآن پاک میں بھی تفقہ فی الدین کے حصول کا امر ہے۔ **فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فی الدین**۔ سو ایسا کیوں نہ کیا جائے کہ ان کی ہر بڑی جماعت میں سے چھوٹی جماعت۔ (جہاد میں) جہاد کرے تاکہ (یہ) باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرتے رہیں (سورہ توبہ پ ۱۱)

اور حدیث میں ہے۔ **عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الناس لکم تبع وان رجالا یا تو نکم من اقطار الارض یتفقهون فی الدین فاذا اتوا هم فاسئلو صوابهم خیرا**۔ (ترمذی)۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا (اے میرے صحابہ!) لوگ تمہارے تابع ہیں۔ دور دراز سے تمہارے پاس تفقہ فی الدین حاصل کرنے کے لئے آئیں گے۔ جب وہ تمہارے پاس آئیں تو ان کے ساتھ نرمی، محبت اور بھلائی کے ساتھ پیش آنا۔ یہ میری تم کو وصیت ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۴ کتاب العلم، فصل ثانی)

بہت ہی سوچنے اور غور کرنے کا مقام ہے کہ نبی کریم ﷺ ان لوگوں کے نرمی، بھلائی اور محبت کا معاملہ کرنے کی صحابہ کو وصیت فرما رہے ہیں۔ جو فقہ فی الدین کے حصول کے لئے آئیں اور غیر مقلدین فقہ اور فقیہ سے اظہار نفرت کرتے ہیں اور کتب فقہ کو جلادینے اور دفن کرنے کی ترغیب دیتے ہیں۔ معاذ اللہ۔ حالانکہ جو حقیقی محدث ہوگا۔ اس کی شان یہ ہوگی کہ وہ فقیہ کا احترام اور اس کی قدر کرے گا۔ اور اس کے ساتھ محبت رکھے گا۔ اس کے بھی ایک دعوئے ملاحظہ ہوں۔

(۱) امام اعظم رحمہ اللہ جو مشہور محدث ہیں۔ اور جلیل القدر محدثین جیسے امام شعبہ امام سفیان ثوری، امام سفیان بن عیینہ۔ امام ابو حنیفہ وغیرہ کے استاذ و شیخ ہیں۔ اتفاق سے امام اعظمؒ کی خدمت میں کوئی اہم مسئلہ پیش کیا گیا۔ آپ نے بلا کسی خفت اور جھجک کے فرمایا۔ **انما یحسن جواب هذا النعمان بن ثابت واطنه، انه، بورک فی العلم** اس مسئلہ کا جواب امام ابو حنیفہؒ اچھی طرح دے سکتے ہیں اور میرا گمان یہ ہے کہ ان کے علم میں خدا داد برکت ہے (الخیرات الحسان (۳۱))

(۲) امام اعظمؒ کا ایک اور واقعہ ہے۔ عبد اللہ بن عمرو کا بیان ہے کہ میں امام اعظمؒ کی مجلس میں تھا، اس مجلس میں امام ابو حنیفہؒ بھی تشریف فرما تھے۔ ایک شخص نے امام اعظمؒ سے مسئلہ دریافت کیا آپ ساکت و خاموش رہے۔ پھر امام ابو حنیفہؒ کی طرف متوجہ ہوئے۔ اور فرمایا اس مسئلہ کا کیا جواب ہے؟ آپ نے اس کا تسلی بخش جواب دیا۔ امام اعظمؒ نے تعجب سے پوچھا آپ نے یہ مسئلہ کس حدیث سے مستنبط کیا؟ جواب میں ارشاد فرمایا اس حدیث سے جو آپ نے مجھے اپنی سند سے بیان کی تھی، اس حدیث سے یہ مسئلہ اس طرح مستنبط ہوتا ہے۔ امام اعظمؒ یہ سن کر بے ساختہ بول

اٹھے۔ نحن الصیاد لہ وانتم الاطباء، ہم (محدثین کی جماعت) عطار یعنی دوا فروش ہیں اور تم (یعنی) طبیب ہو۔ ہم صرف حدیث یاد کر لیتے ہیں۔ نسخ و ضعیف کو پہنچاتے ہیں۔ لیکن ان احادیث سے احکام مستنبط کرنا تو یہ تمہارا (یعنی فقہاء کا) کام ہے۔ جس طرح عطار ہر قسم کی دوائیں اور جڑی بوٹیاں جمع کرتا ہے۔ اصلی نقلی کو پہچانتا ہے۔ لیکن دواؤں کی کیا خاصیت ہے ان کے کیا کیا فائدے ہیں۔ طریقہ استعمال کیا ہے یہ سب باتیں اطباء جانتے ہیں نہ کہ عطار، اسی طرح محدثین احادیث یاد کر لیتے ہیں لیکن استنبط احکام فقہاء کرتے ہیں۔ پس جو فرق اطباء اور عطار ہیں ہے وہی فرق محدثین اور فقہاء میں ہے۔ (کتاب جامع بیان العلم و فضلہ ج ۱ ص ۱۳۱) (الخیرات احسان ص ۶۱)

(۳) ایسا ہی ایک اور واقعہ ہے۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ امام اعظمؒ نے تنہائی میں مجھ سے ایک مسئلہ دریافت فرمایا۔ میں نے جواب دے دیا۔ خوش ہو کر کہنے لگے من این قلت هذا یا یعقوب؟ اے یعقوب (یہ امام ابو یوسف کا نام ہے) یہ مسئلہ تمہیں کس طرح معلوم ہوا؟ میں نے کہا بالحدیث الذی حدثنی انت ثم حدثت۔ اس حدیث سے جو آپ نے مجھے بیان کی تھی پھر میں نے وہ حدیث ان کو سنائی فقال لی یا یعقوب انی لا حفظ هذا الحديث من قبل ان یجمع ابواک ما عرفت قاویلہ الی الان کہنے لگے۔ اے یعقوب! یہ حدیث مجھے اس وقت سے یاد ہے جب کہ تمہارے والدین یکجا جمع بھی نہ ہوئے تھے۔ لیکن آج ہی اس حدیث کی مراد معلوم ہوئی۔

(کتاب جامع بیان العلم و فضلہ ج ۱ ص ۱۳۱) (العلم و ۲۲۵ ص)

امام اعظمؒ سے بھی بلند درجہ کے محدث امام ع مرثعیؒ (جو جلیل القدر تابعی ہیں اور جنہیں پانچ سو صحابی زیارت کا شرف حاصل ہے) فرماتے ہیں۔ انا لسنا بالفقهاء و لكننا سمعنا الحديث فروينا للفقهاء ہم (یعنی محدثین کی جماعت) فقیہ و مجتہد نہیں ہیں ہم تو احادیث سنتے ہیں (اور یاد کر لیتے ہیں) پھر فقہاء سے بیان کر دیتے ہیں (تد لرة الحفاظ) آپ نے غور فرمایا۔ محدثین کی یہ شان ہوتی ہے وہ فقہاء کے فضل کا بے تکلف اعتراف کرتے ہیں اور بوقت ضرورت ان کی طرف رجوع بھی کرتے ہیں۔ لیکن اس زمانہ کے ”اہل حدیث“ جو عربی سے نابلدہ، فہم، بسیست سے کوسوں دور، مشکوٰۃ شریف و طحاوی مالک وغیرہ کتب احادیث کا اردو ترجمہ دیکھ کر حدیث دانی کا دعویٰ کرتے ہیں۔ ائمہ ہدیٰ کو قرآن و حدیث کے خلاف عمل کرنے والا کہتے ہیں اپنے آپ کو ان سے افضل اور بڑا محدث سمجھتے ہیں انا لله وانا الیہ راجعون اسی موقع کے لئے شاعر نے خوب کہا ہے۔ شعر

انقلاب چمن دہر کی دیکھی تکمیل
آج قرون بھی کہہ دیتا ہے حاتم کو بخیل
بوحنیف کو کہے طفیل دبستان جاہل
مہتاباں کو دکھانے لگی مشعل قندیل
حسن یوسف میں بتانے لگا آبرص سو عیب
لگ گئے چینی کو پر کہنے لگی چچ بے فیل
شرک، توحید کو کہنے لگے اہل تثلیث
لوح محفوظ کو کہتی ہے حرف انجیل

سادى موسى عمران كو كہے چادوگر
شیخ کی کرتے ہیں اسکول کے بچے تجھیل
اسپ تازی شدہ مجروح بزیر پالاں!
طوق زریں ہے گدھے کے لئے عزت کی دلیل

غیر مقلدین کے اس تعصب و جہالت کا اعتراف ان کے مقتدا بھی کرتے ہیں چنانچہ ان کے ایک پیشوا قاضی عبدالوہاب خانپوری اپنی کتاب ”التوحید والسنة فی رد اهل الاحاد والبدعة“ ص ۲۶۲ پر تحریر فرماتے ہیں۔ ”پس اس زمانہ کے جھوٹے اہل حدیث، مبتدعین، مخالفین سلف صالحین جو حقیقت ماجہ بالرسول سے جاہل ہیں وہ مفت میں شیعہ وروافض کے وارث و خیفہ بنے ہوئے ہیں، جس طرح شیعہ، مندوز نادوقہ نیز منافقین کی حمایت کے لئے باب و دہلیز اور مدخل رہے ان کا (غیر مقلدین کا) حال بھی بالکل اہل تشیع جیسا ہے“ (بحوالہ تفسیر ائمہ ص ۱۸)
اسی طرح مشہور اہل حدیث مولانا وحید الزم تحریر فرماتے ہیں:۔ اہل حدیث گو امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کی تقلید کو حرام کہتے ہیں۔ لیکن ابن تیمیہ، ابن قیم، شوکانی، نواب صدیق صاحب کی اندھا دھند تقلید کرتے ہیں (اسرار اللہ ص ۲۴ پارہ ہشتم)

اس صورت حال میں ہمارے غیر مقلدین بھائیوں نے لئے مناسب یہی ہے کہ خواہشات نفسانی پر عمل ترک کر کے ائمہ مجتہدین کی تقلید کریں، حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں:۔ خانہ، ین ایں چہارست و ہر کہ را ہے از ین را بہائے و درے از ین درہائے اختیار نمودہ براہ دیگر رفتن و در دیگر رفتن عبث و یادہ باشد یعنی دین کے گھر چار ہیں (یعنی مذاہب اربعہ) جو شخص ان راستوں کے علاوہ کسی اور راستہ کو اور ان دروازوں کے سوا کسی اور دروازے کو اختیار کرے گا تو وہ بے کار اور عبث کام ہوگا۔ (شرح سفر السعادت ص ۲۱)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں:۔ ”بالمجملہ اس چہار امام اند کہ عالم را علم ایثاں احاطہ کردہ است امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، یعنی یہ چار امام ایسے ہیں کہ ان کا علم سارے عالم کو گھیرے ہوئے ہے۔ اور وہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ ہیں۔ (شرح موطن ص ۶)
شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ ائمہ اربعہ کے متعلق فرماتے ہیں۔

آں	امامان	کہ	کردند	اجتہاد
رحمت	حق	بر	روان	جملہ
بوحنیفہ	بد	امام	با	صفا
آں	سراج	امتان	مصطفیٰ	
باد	فضل	حق	قرین	جان
شاد	باد	ارواح	شاگردان	او
صاحبش	بو	یوسف	قاضی	شدہ
وز	محمد	ذوالنہن	راخی	شدہ

شافعی ، اور لیس ، مالک ” با زقر
 یافت ذیشان دین احمد زیب و فر
 احمد حنبل کہ بود او مرد حق ،
 در ہمہ چیز از ہمہ برده سبق
 روح شاہ در صدر جنت شاد باد ،
 قصری دین از علم شاں آباد باد
 مندرجہ بالا قاری اشعار کا کسی شاعر نے مندرجہ ذیل اشعار میں ترجمہ کیا ہے۔

مجتہد دین کے جو گذرے ہیں امام
 روح پر سب کے ہو رحمت صبح و شام
 بوحنیفہ تھے امام با صفا
 شمع جملہ امتان مصطفیٰ
 جان پر اس کی خدا کا فضل ہو
 خوش کر لے حق اس کے ہر شاگرد کو ،
 یوسف اس کا منشی قاضی ہوا ،
 اور محمد سے خدا راضی ہوا ،
 تھے زقر ، مالک ، امام شافعی
 جن سے زینت دین احمد علیہ السلام کو ملی !
 احمد حنبل کہ تھے وہ مرد حق
 لے گئے ہر علم میں سب سے سبق
 روح ان سب کی جنان میں شاد ہو
 علم سے ان کے ، دین کا محل آباد ہو
 (پندنامہ)

(۱) تقلید کی حیثیت اور اس کا ثبوت۔

(۲) تقلید کا تقلید شخصی میں منحصر ہونا۔

(۳) تقلید پر اعتراضات کے جوابات۔

دین کی اصل دعوت یہ ہے کہ صرف اللہ کی اطاعت کی جائے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت بھی اس لئے واجب ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اپنے قول و فعل سے حکام الہی کی ترجمانی فرمائی ہے کہ کون سی چیز حلال ہے اور کون سی حرام ، کیا جائز ہے اور کیا ناجائز۔ ان تمام معاملات میں اطاعت تو صرف خدا کی کرتا ہے مگر چونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان معاملات کے مبلغ اور پہنچانے والے ہیں۔ اس لئے آنحضور ﷺ کی اطاعت اور فرمانبرداری کرتے

ہیں، اور حضور کی اطاعت درحقیقت اللہ کی اطاعت ہے۔ ارشاد خداوندی ہے۔ من دنع الرسول فقد اطاع الله۔ لہذا شریعت کے تمام معاملات میں صرف اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ضروری ہے اور جو شخص خدا اور رسول کے سوا کسی اور کی اطاعت کرنے کا قائل ہو اور اس کو مستقل بالذات مطاع سمجھتا ہو۔ یہ یقیناً مذموم ہے لہذا ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ قرآن و سنت کے احکام کی پاس داری اور اطاعت کرے۔

قرآن و حدیث (سنت) میں بعض احکام ایسے ہیں جو آیات قرآنیہ اور احادیث صحیحہ سے صراحۃً ثابت ہیں جن میں بظاہر کوئی تعارض نہیں ہے اس قسم کے احکام و مسائل ”مخصوصہ“ کہلاتے ہیں۔ لیکن بعض احکام ایسے ہیں جن میں کسی قدر ابہام و اجمال اور بعض آیات و احادیث ایسی ہیں جو چند معانی کا احتمال رکھتی ہیں، بعض محکم ہیں۔ اور بعض قشربہ، کوئی مشترک ہے تو کوئی مؤول، اور چند احکام ایسے ہیں کہ بظاہر قرآن کی کسی دوسری آیت۔ یا کسی دوسری حدیث سے متعارض معلوم ہوتے ہیں۔ مثلاً قرآن میں ہے۔ والمطلقات یتربصن بانفسن ثلاثہ قروء جن عورتوں کو طلاق دے دی گئی ہے وہ تین قروء گذارنے تک انتظار کریں۔

لفظ ”قروء“ عربی زبان میں بیض اور طہر دونوں میں استعمال کیا جاتا ہے ایسے موقع پر یہ الجھن ہوتی ہے کہ مطلقہ عورت کی عدت تین حیض آجائے پر ختم ہوگی یا تین طہر (پاک کا زمانہ) ختم ہونے پر پوری ہوگی۔ اسی طرح۔

حدیث میں ہے۔ من کان لہ امام فقراء الا امام لہ قراء (ابن ماجہ) یعنی جس کا امام ہو تو امام کی قراءت اس کے لئے کافی ہے۔ دوسری حدیث میں بھی اسی طرح ہے انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرء فانصتوا (مسلم شریف ج ۱ ص ۱۷۴) یعنی امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب قراءت کرے تو خاموش رہو۔ اس کے بالمقابل دوسری حدیث میں ہے لا صلوة لمن لم یقرء بفاتحة الكتاب (بخاری شریف ج ۱ ص ۱۰۴) جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔ اور بھی بہت سی مثالیں ہیں جن میں بظاہر ایک حدیث دوسری حدیث کے معارض معلوم ہوتی ہے۔ اور ان کے علاوہ بے شمار مسائل ایسے ہیں جو قرآن و حدیث سے صراحۃً ثابت نہیں وہاں اجتہاد اور استنباط سے کام لینا ہی پڑتا ہے۔ ایسے موقع پر عمل کرنے والے کے لئے الجھن اور فی شوری پیدا ہوتی ہے کہ وہ کس پر عمل کرے اور کون سا راستہ اختیار کرے، اس الجھن کو دور کرنے اور صحیح مسئلہ سمجھنے کی ایک صورت تو یہ ہے کہ انسان اپنی فہم و بصیرت پر اعتماد کر کے اس کا خود ہی کوئی فیصلہ کر لے اور پھر اس پر عمل پیرا ہو جائے اور دوسری صورت یہ ہے کہ اس قسم کے معاملات میں از خود کوئی فیصلہ کرنے کے بجائے یہ دیکھے کہ قرآن و سنت کے ان ارشادات سے ہمارے جلیل القدر اسلاف (صحابہ تابعین تبع تابعین) نے (جو حضور اکرم ﷺ کے مبارک زمانہ میں یا آپ کے قریب زمانہ میں تھے جس کے متعلق لسان نبوت کا یہ فیصلہ ہے خیر القرون قرنی ثم الدین یلو نہم ثم الذین یلو نہم اور جو علوم قرآن و حدیث کے ہم سے زیادہ ماہر، فہم و بصیرت میں اعلیٰ تقویٰ و طہارت میں فائق، حافظہ و ذکاوت میں ارفع تھے) کیا سمجھا ہے اس پر عمل کر لے ایسی الجھن، کے موقع پر عمدہ بات یہی ہے کہ جس طرح ہم اپنے دنیوی معاملات میں ماہرین فن کے مشوروں پر عمل پیرا ہوتے ہیں۔ بیمار ہوتے ہیں تو ڈاکٹر کے پاس جاتے ہیں، کورٹ میں کوئی مقدمہ دائر ہو جائے تو وکیل کرتے ہیں۔ مکان بنانا ہوتا ہے تو انجینئر کی خدمات حاصل کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ اور جو وہ کہتے ہیں اس کے سامنے سر تسلیم خم کر

دیتے ہیں۔ اس سے محبت بازی نہیں کرتے اسی طرح دینی معاملات میں ان مقدس ترین حضرات کی فہم و بصیرت پر اعتماد کرتے ہوئے ان ائمہ مجتہدین میں سے کسی کے قول پر عمل کریں اس عمل کرنے کو اصطلاح میں تقلید کہا جاتا ہے۔ تقلید کی حیثیت صرف یہ ہے کہ تقلید کرنے والا اپنے امام کی تقلید یہ سمجھ کر کرتا ہے کہ وہ دراصل قرآن و سنت پر عمل کر رہا ہے اور صاحب شریعت ہی کی پیروی کر رہا ہے اور گویا یہ تصور کرتا ہے کہ ”امام“ اس کی اور صاحب شریعت کے درمیان واسطہ ہے۔ مثال کے طور پر جس طرح جماعت کی نماز میں جب کہ جماعت بڑی ہو امام کی آواز دور کے مقتدیوں کو سنائی نہیں دیتی ہو تو اس وقت منبر مقرر کئے جاتے ہیں وہ منبر امام کی اقتداء کرتے ہوئے بلند آواز سے تلبہ کہہ کر امام کی نقل و حرکت، رکوع و سجدہ کی اطلاع پیچلی صف والوں کو دیتا ہے اور پچھلی صف والے یہ تصور کرتے ہیں کہ ہم امام ہی کی اقتداء اور اتباع کر رہے ہیں اور اسی لئے پیچھے نماز ادا کر رہے ہیں۔ اگرچہ رکوع و سجدہ منبر کی آواز پر کر رہے ہیں اور خود منبر بھی یہی سمجھتا ہے کہ میں خود امام نہیں ہوں بلکہ میری اور پوری جماعت کا امام صرف ایک ہی ہے۔ سب اسی کی اقتداء کر رہے ہیں تو صرف امام کے نقل و حرکت کی اطلاع دے رہا ہوں۔ بالکل یہی صورت یہاں ہے کہ مقصد کا تصور یہی ہے کہ میں خدا اور رسول ہی کی اطاعت اور اتباع کر رہا ہوں ”امام“ کو درمیان میں بمنزلہ منبر تصور کرتا ہے اس مستقل بالذات مطاع نہیں سمجھتا۔ مستقل بالذات مطاع تو صاحب شریعت ہی کو خیال کرتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ مذکورہ الجھن کے موقع پر ایک صورت تو یہ ہے کہ انسان اسلاف کے مثل و فہم و بصیرت پر اعتماد کرے اور ان کی اتباع کرے اور دوسری صورت یہ ہے کہ ان حضرات مجتہدین میں سے کسی پر اعتماد نہ کرتے ہوئے اپنی فہم ناقص پر اعتماد کرے از خود فیصلہ کرے اس پر عمل کرے مگر اس وقت صاحب شریعت کی اتباع نہ ہوگی بلکہ اپنی خواہش کی ہوگی اور وہ اس طریقے پر کہ خود تو مجتہد نہیں کہ فیصلہ کرے کہ ناح کو ان کی آیت وحدیث ہے اور منسوخ کیا ہے رائج کیا ہے اور مرجوح کیا ہے وغیرہ وغیرہ۔ اس لئے وہ اپنی خواہش سے دل لگتی چیز پر عمل کرے گا۔ لہذا اتباع خواہش نفسانی کی ہوئی شریعت کی نہ ہوگی، اور انسان کو گمراہ کرنے کے لئے شیطان کا یہ کامیاب حربہ ہے کہ انسان خواہشات نفسانی کا بندہ ہو جائے۔ اور اس پر عمل کرنے لگے۔ اس کے ذریعہ شیطان انسان کے قلب پر قابو پا لیتا ہے اور پھر بدن انسانی میں اس طرح سرایت کر جاتا ہے جیسے زہر اور یہ انسان کے دین کے لئے بہت ہی خطرناک ہے۔ مگر قرآن پاک میں بھی اللہ تعالیٰ نے خواہشات نفسانی پر چپے واؤں کی بہت ہی مذمت فرمائی ہے اور ایک جگہ ان کو خسیس ترین جانور ”کتے“ سے تشبیہ دی ہے۔ ارشاد ہے۔ وَلَکِنَّ الْاِخْلَادَ اِلَى الْاَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ کَمَثَلِ الْکَلْبِ۔ یعنی وہ دنیا کی طرف مائل ہو گیا۔ اور اپنی نفسانی خواہش کی پیروی کرنے لگا سو اس کی حالت کتے کی سی ہو گئی۔ (سورہ اعراف پ ۹) اور ایک موقع پر خواہش پرست کو بت پرست کے قائم مقام قرار دیا ہے۔ فرماتے ہیں۔ اَفَرَأَیْتَ مَنْ اَتَّخَذَ الْهَوَاهُ وَاَضَلَّهٖ اللّٰهُ عَلٰی عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلٰی سَمْعِهٖ وَقَلْبِهٖ وَجَعَلَ عَلٰی بَصَرِهٖ عِشَاوَةً۔ سو کیا آپ نے اس شخص کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا خدا اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے۔ اور خدا تعالیٰ نے اس کو باوجود سمجھ بوجھ کے گمراہ کر دیا ہے اور خدا تعالیٰ نے اس کے کان اور دل پر مہر لگا دیے اور اس کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا ہے (سورہ جاثیہ پ ۲۵) خواہش نفسانی پر عمل کرنے کی وجہ سے خدا اس کو گمراہ کر دیتا ہے اور کان اور دل پر مہر لگا دی جاتی ہے۔ پھر اس کے قلب میں صحیح بات نہیں اترتی اور نہ راہ راست کی طرف اس کا دل مائل ہوتا ہے اور پھر وہ گمراہی کے گڑھے میں گرتا

تی چلا جاتا ہے۔

ایک جگہ ارشاد ہے۔ اَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ كَسِبَ زَيْنَ لِّئَلَّ سَوْدُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ تَوَلَّوْا لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (سورہ محمد پ ۲۶) ایک مرد جو اپنے پروردگار کے واضح راستہ پر ہو اور وہ ان شخصوں کی طرح نہ سمجھتا ہے جس کی بد عملی ان کو مستحسن معلوم ہوتی ہو اور جو اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہوں (سورہ محمد پ ۲۶) ایک مرد جو اپنے پروردگار کے واضح راستہ پر چل رہا ہو اور دوسرا مرد اپنی نفسانی خواہشات پر عمل پیرا ہو یہ دونوں مرد ایک درجہ کے نہیں ہو سکتے پہلا مرد کامیاب ہے۔ اور دوسرا ناکام۔

نفسانی خواہش کی مذمت اس سے زیادہ اہم رہی ہو سکتی ہے کہ حضور ارم بھی متنبہ کیا گیا کہ آپ ان لوگوں کی تابعداری نہ کریں جو اپنی نفسانی خواہش پر چلتے ہیں۔ ارشاد ہے۔ وَلَا تَطْعَمْ مِّنْ غُلْفَانَا قَلْبُهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبِعْ أَهْوَاءَهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا (یعنی) اور ایسے شخص کا کہہ مت دینے جس کے قلب کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر رکھا ہے اور وہ اپنی نفسانی خواہش پر چلتا ہے اور اس کا یہ حال حد سے گزریا ہے (سورہ ہنک پ ۱۵)

نیز ارشاد ہے۔ وَلَمَّا اتَّبَعْتُمْ أَهْوَاءَهُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكُمْ إِذًا لَّمِنَ الظَّالِمِينَ اور اگر آپ ان کے نفسانی خیالات کو اختیار کر لیں (اور وہ بھی) آپ کے پاس علم (یعنی وحی) آنے کے بعد تو یقیناً آپ (مذائب) ظالموں میں شمار ہونے لگیں۔ (سورہ بقرہ پ ۲)

نیز ارشاد ہے۔ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ اور یہ جو تجھے کتاب آپ کو مل رہی ہے اس سے دور ہو کر ان کی خواہشات پر عمل درآمد نہ کیجئے (سورہ مائدہ پ ۶)

نیز ارشاد ہے۔ وَإِنِ احْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ تَرْتَابُ (مکرر) حکم دیتے ہیں کہ آپ ان کے باہمی معاملات میں اس بھیجی ہوئی کتاب کے موافق فیصلہ فرمایا کیجئے اور ان کی خواہشوں پر عمل درآمد نہ کیجئے اور ان سے (یعنی ان کی بات سے) احتیاط رکھئے کہ وہ آپ کو خدا کے بھیجے ہوئے حکم سے بچا دیں (سورہ مائدہ پ ۶)

نیز ارشاد ہے۔ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ پھر ہم نے آپ کو دین کے ایک خاص طریقے پر کر دیا ہے آپ اس طریقے پر چلے جائیے اور ان جہلاء کی خواہشوں پر نہ چلئے۔ (سورہ بایث پ ۲۵)

ایک موقع پر حضور ﷺ کو منیٰ طیب فرمایا پوری امت کو یہ پیغام سنایا گیا کہ خواہشات نفسانی کی پیروی سے بچتے رہنا ورنہ وہ اللہ کے راستہ سے تم کو ہٹا دیگی، ارشاد ہے۔ وَلَا تَتَّبِعْ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ اور خواہشات نفسانی کی پیروی مت کرنا (اگر ایسا کرو گے تو) وہ تم کو خدا کے راستہ سے بھٹکا دیگی۔

(سورہ ص پ ۳۳)

ایک جگہ ارشاد ہے۔ فَإِن لَّمْ يَسْتَحْصِرْ لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ أَكْرَهُوا إِلَيْكَ طَاعَتَكَ سِوَاكَ تَوَلَّوْا لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (سورہ ص پ ۳۳) اس آیت میں یہ بتلایا گیا کہ جو لوگ وحی کے موافق عمل نہ کریں تو وہ "اتباع ہویٰ" (خواہشات کے بندے) ہیں اور جو سن مانی کرتا ہے وہ سب سے زیادہ

گمراہ ہوتا ہے چنانچہ خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ومن اضل ممّن اتبع هواہ بغیر ہدی من اللہ اور ایسے شخص سے زیادہ کون گمراہ ہوگا۔ جو اپنی نفسانی خواہش پر چلتا ہو بدون اس کے کہ منجانب اللہ کوئی دلیل (اس کے پاس) ہو (سورہ قصص پ ۲۰) الحمد للہ مقلدین اتباع وحی ہیں اور غیر مقلدین اتباع ہوئی (خواہشات کی تابعداری کرنے والے) ہیں کہ مقلدین مذکورہ الجھن کے موقع پر بھی بدو اسلاف عظام کی فہم و بصیرت پر اعتماد کرتے ہیں اور انہی کی اتباع کرتے ہیں۔ اور غیر مقلدین بدو جو اس کے کہ وہ عالم و مجتہد نہیں، مانع منسوخ وغیرہ امور سے ناواقف ہیں۔ پھر بھی وہ ان حضرات کی فہم و بصیرت پر اعتماد نہیں کرتے اور اپنی خواہشات کے مطابق فیصلہ کر کے اس پر عمل پیرا ہوتے ہیں۔

حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے۔ لا یوم من احدکم حتی یکون هواہ تبعاً لما جنت بہ۔ یعنی تم میں سے کوئی اس وقت تک کامل مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک اس کی تمام خواہشات میری آوردہ شریعت کے تابع نہ ہو جائے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۴۲)

اور ایک حدیث میں ارشاد ہے۔ واللہ سیخرج فی امتی اقوام تتجاری بہم تلک الاہواء کما یتجاری الکلب لصاحبه لا یتقی مہ عرق ولا مفصل الا دحلہ یعنی میری امت میں آئندہ چھ ایسے لوگ پیدا ہوں گے۔ جن میں اہواء اور خواہشات اس طرح رچی بسی ہوئی ہوں گی۔ جیسا کہ بڑکا ہوا کتا (باول کتا) کسی کو کاٹے۔ اس شخص کے جسم میں کوئی رگ اور کوئی جوڑ ایسا باقی نہیں رہتا کہ جس میں کتے کے کاٹنے کی وجہ سے زہر پیوست نہ ہو گیا ہو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰)

اس حدیث میں اگر غور کیا جائے تو دو باتیں معلوم ہوں گی ایک یہ کہ کتا جس کو کاٹ لے اس کے جسم کے رگ و پیہ میں زہر پیوست ہو جاتا ہے جو اس کی ہلاکت کا سبب بن جاتا ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ یہ مریض اگر تندرست انسان کو کاٹ کھائے تو اس کی بھی یہی حالت ہو جاتی ہے۔ نفسانی خواہشات پر چمے والے کا بھی یہی حال ہے کہ پہلے خود اس کا ایمان معرض خطر ہے۔ میں آ جاتا ہے اور جو شخص اس کی صحبت اختیار کرتا ہے اس کا بھی دینی نقصان ہوتا ہے۔

نفسانی خواہشات دوزخ کی چہرہ دیواری ہے اس پر عمل کرنا اس دیوار کو پار کر کے گویا دوزخ میں داخل ہونا ہے چنانچہ صحیحین کی روایت ہے۔ حضور اکرم ﷺ ارشاد فرماتے ہیں۔ جفت الجنة بالمکارہ وجفت النار بالشہوات، جنت کے ارد گرد مصائب و تکالیف کی اور جہنم کے گرد شہوات کی چہار دیواری کر رہی گئی ہے۔ لہذا اپنی خواہشات پر عمل کرنا اس دیوار کو توڑ کر جہنم میں داخل ہونا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ انتم الیوم فی زمان الہوی فید تابع للعلم و سیأتی علیکم زمان یکون العلم فیہ تابعاً للہوی۔ (احیاء العلوم ج ۱ ص ۸۶)

یعنی آج تم ایسے زمانہ میں ہو کہ جس میں خواہش نفس علم کے تابع ہے اور تم پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ اس میں علم خواہش نفس کے تابع ہوگا۔ (مذاق العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین ص ۹۳ ج ۱)

مشہور بزرگ شیخ ابو عمر زجاجی (شاکر حضرت جنید بغدادی) فرماتے ہیں۔ کان الناس فی الجاہدۃ یتبعون ما تستحسنہ عنہم فحاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فردہم الی الشریعۃ و

الاتباع فالعقل الصحيح الذي يستحسن ما يستحسنه الشرع ويستفبح ما يستفبحه، اسلام سے پہلے لوگ ایسی باتوں پر عمل کیا کرتے تھے جن کو ان کی عقلیں اور طبیعتیں اچھا سمجھتی تھیں رسول اللہ ﷺ نے آکر ان کو شریعت اور اتباع کی طرف موڑ دیا اب عقل صحیح اور فہم سلیم وہ ہے جو ایسی چیزوں کو اچھا سمجھے جسے شریعت اچھا سمجھتی ہے اور ایسی چیزوں کو برا سمجھے جسے شریعت برا سمجھتی ہے۔ (کتاب الاعتصام ص ۶۷ ج ۱)

امام شافعی فرماتے ہیں: الشريعة موضوعة لا خروج المكلف عن داعية هواه شريعة کی وضع اور غرض دعايت ہی یہ ہے کہ مکلف (یعنی انسان) کو اس کے خواہشات پر عمل کرنے کے داعیہ سے نکال دے۔ یعنی خواہشات کا بندہ بننے کے بجائے خدا کا بندہ بنادے۔ (الاعتصام)

پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی فرماتے ہیں۔ ليس الشرك عبادة الا صنم فحسب بل هو تابعتك لهواك. شرک صرف بت پرستی کا نام نہیں ہے بلکہ شرک یہ بھی ہے کہ تم اپنی خواہش نفس کی پیروی کرو۔ شیخ نے اپنے اس ملفوظ میں افرايت من اتخذ الله هو اہ کی تفسیر فرمائی ہے۔ (فتوح الغیب ص ۲۱ مقالہ نمبر ۷)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اعلم ان النفس مجبولة على اتباع الشهوات لا تزال على ذلك الا ان يبهرها نور الايمان. یعنی جان لو کہ نفس کی جبلت بات یہ ہے کہ وہ خواہشات کی پیروی کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ نور ایمان اس میں داخل ہو، (حجة الله البالغة ج ۲ ص ۳۰۶)

حضرت ذوالنون مصری فرماتے ہیں: انما دخل الفساد على الخلق من ستة اشياء، ضعف النية بعمل الاخرة والثاني صارت ابدانهم مهينة لشهواتهم والثالث غلبهم طول الا مل مع قصر الاجل والرابع اثر وارضاء المخلوقين على رضاء الله والخامس اتبعوا اهواءهم ونبذوا سنة نبيهم صلى الله عليه وسلم والسادس جعلوا زلات السلف حجة لا نفسهم رد فتوا اكثر مناقبهم.

یعنی چھ چیزوں کی وجہ سے مخلوق میں فساد آیا ہے (۱) آخرت کے متعلق اعمال میں ان کی نیت میں ضعف آ گیا (۲) ان کے بدن شہوتوں کے پورا کرنے کے آگے بن گئے (۳) طول امل (بڑی بری امیدیں) ان پر غالب آ گیا۔ حالانکہ زندگی بہت مختصر ہے (۴) مخلوق کی رضامندی کو اللہ کی رضامندی پر ترجیح دینے لگے (۵) اپنی خواہشات کی اتباع کرنے لگے اور اپنے نبی ﷺ کی سنتوں کو پس پشت ڈال دیا (۶) اسلاف کی اغزشوں کو اپنے اعمال بد کے لئے حجت بنالیا اور ان کے مناقب کو (جو قابل عمل ہیں) چھوڑ دیا۔ (کتاب الاعتصام ج ۱ ص ۶۳-۶۵)

حاصل کلام یہ کہ خواہشات نفسانی پر عمل کرنے کی مذمت میں قرآن و حدیث سربز ہیں علماء کرام نے بھی اس کی بہت مذمت کی ہے اس لئے انسان کے لئے بہترین اور نجات کا راستہ یہی ہے کہ بجائے از خود فیصلہ کرنے کے ائمہ ہدیٰ کے تقویٰ و طہارت، ان کی خداداد فہم و بصیرت پر اعتماد کرتے ہوئے ائمہ اربعہ میں سے (جن کی تقلید پر امت کا اجماع ہو چکا ہے) کسی کی تقلید کرے اس میں دینی مصلحت اور نجات مضمر ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہوی رحمہ اللہ کا ارشاد عالی پر پھر غور کیجئے فرماتے ہیں۔ اعلم ان في الاخذ بهذه المذاهب اربعة مصلحة عظيمة وفي الاعراض كلها مفسدة كبيرة. جاننا چاہئے کہ ان مذاہب اربعہ کے اختیار کرنے میں بڑی مصلحت ہے اور ان سب سے اعراض کرنے میں بڑا مفسدہ ہے۔ (عقد الجید ص ۳۱)

اور فرماتے ہیں۔ وثایب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا السواد الا عظم ولما اسدر ست المذاهب الحققة الا هذه الاربعة كان اتباعها اتباعا للسواد الا عظم . مذہب کی پابندی کی دوسری وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے۔ اتبعوا السواد الا عظم . سواد اعظم کی اتباع کرو اور چونکہ مذہب حق سوائے ان چار مذہبوں کے باقی نہ رہے اس لئے ان کی اتباع کرنا سواد اعظم (بڑے گروہ) کی اتباع کرنا ہے اور ان سے باہر نکلنا سواد اعظم سے باہر نکلنا ہے۔ (عقد المجید ص ۳۱)

حضرت سید احمد شہید بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ در اعمال اتباع مذہب اربعہ کہ رائج در تمام اہل اسلام است خوب است، اعمال کے سلسلہ مذہب اربعہ کی پیروی جو تمام مسلمانوں میں رائج ہے نہایت عمدہ اور پسندیدہ ہے۔ (صراط مستقیم ص ۶۹ فارسی)

ابنذا صحیح طور پر اگر شریعت کی اتباع کرنا ہے اور خواہشات نفسانی کی لعنت سے محفوظ رہنا ہے تو مذہب اربعہ میں سے کسی کی اتباع کی جائے خصوصاً اس پر آشوب و پرفتن زمانہ میں کہ جس کے متعلق حضور اکرم ﷺ نے فرمایا۔ ثم فاشوا الکذب یعنی خیر القرون کے بعد کذب پھیل جائے گا۔

اور ٹھنڈے دل سے اگر غور کیا جائے تو واضح ہوگا کہ تقلید ایک امر فطری ہے اور ایک قدرتی ناگزیر ضرورت ہے جو انسان کے ساتھ مثل سائے کے لگی ہوئی ہے ہمارے غیر مقلدین بھائی بھی اس سے بے نیاز نہیں ہیں ان کے گھروں میں چھوٹے بچے گھر کے بڑوں کی دیکھ کر نماز پڑھتے ہیں اور دوسرے اعمال کرتے ہیں اور ان کے گھر کی مستورات محدثہ عمارت اور فاضلہ نہیں ہوتیں مردوں ہی سے پوچھ، پوچھ کر عمل کرتی ہیں۔ اس پوچھ پوچھ کر عمل کرنے کو مذہب نہیں سمجھا جاتا، اس کو شرک، بدعت ابدی نہاد نہیں کہا جاتا اور معمولی صنعت و حرفت میں بھی بغیر تقلید کے کام نہیں چلتا طب اور ڈاکٹری کا مطالعہ کر کے انسان حکیم اور ڈاکٹر نہیں بن جاتا ایسا شخص اگر مطلب کھول کر بیٹھ جائے تو اسے مجرم کہا جاتا ہے اور جو اس سے علاج کرائے وہ اس سے بڑا نادان سمجھا جاتا ہے۔ مثل مشہور ہے۔ نیم حکیم خطرہ جان و نیم مالا خطرہ ایمان بہر حال دنیا کے ہر کام میں تقلید کی ضرورت پڑتی ہے۔ لیکن دین کے معاملہ میں چند حدیث کی کتابوں کا ترجمہ دیکھ کر اپنے آپ کو علوم قرآن و حدیث کا، ہر سمجھنے لگنا۔ اور ائمہ ہدئی و اسلاف عظام کے ساتھ بدگمانی کرنا ان کی شان میں بدزبانی اور گستاخی کرنا اور ان کی تقلید کو شرک و بدعت کہنا اور اپنی ناقص فہم و عقل پر اعتماد کرنا اور ہوائے نفسانی کی اتباع کو عین توحید سمجھنا یہ کہاں کا انصاف ہے ”بیریں عقل و دانش بایہ گریست“ اگر ہمارے غیر مقلدین بھائی، بہت دھرمی کٹھ جتنی اور ضد کو چھوڑ کر دینداری، سنجیدگی اور ٹھنڈے دل سے غور کریں تو کوئی وجہ نہیں کہ عدم تقلید کے عقیدے پر جمے رہیں۔

نفس تقلید قرآن و حدیث سے ثابت ہے:

اور نفس تقلید کا جواز بلکہ وجوب قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔ ہم یہاں چند آیات و احادیث پیش کرتے ہیں۔

قرآن میں ہے۔ فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون . اگر تم نہیں جانتے تو اہل علم سے

دریافت کرلو۔

(۲) اولنک الذین ہدہم اللہ فبہدہم اقتدہ۔ یہ حضرات ایسے تھے جن کو اللہ نے ہدایت کی تھی سو آپ بھی انہی کے طریقے پر چلئے۔ (سورۃ انعام پ ۷)
اس آیت میں اگلے انبیاء کی اتباع کا حکم فرمایا گیا ہے۔ دوسری جگہ ارشاد ہے۔ واتبع ملة ابراهيم حنیفاً ملت ابراہیمی کا اتباع کیجئے۔ جس میں کجی نہیں ہے۔

(۳) یاایہا الدین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم۔ اے ایمان والوں اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی اور اولو الامر کی۔ اولو الامر میں ائمہ مجتہدین خصوصاً ائمہ اربعہ داخل ہیں۔
(۴) ولوردوہ الی الرسول والی الی اولی الامر منہم لعلہم یتستبطونہ منہم۔ اگر یہ لوگ اس امر کو رسول کے اور اولی الامر کے حوالہ کرتے تو جو وہ اہل فقہ اور اہل استنباط ہیں وہ سمجھ کر ان کو بتلا دیتے کہ کون سی چیز قابل عمل ہے۔ اور کون سی ناقابل عمل۔ اس آیت سے بھی صراحتہ ائمہ مجتہدین کی اتباع کا ثبوت ملتا ہے۔

(۵) فلو لانفر من کل فرقة منہم طائفة لیتفقہوا فی الدین ولینذروا قومہم اذا رجعوا الیہم لعلہم یحذرون۔ یعنی یوں نہ نکھے ہر فرقہ میں سے ایک جماعت تاکہ فقہ فی الدین حاصل کرے اور جب واپس آئے تو اپنی قوم کو ہوشیار اور بیدار کرے تاکہ وہ دین کی باتوں کو سنکر اللہ کی نافرمانی سے بچیں (سورۃ توبہ پ ۱۱)
(۶) وجعلناہم ائمة یہدون بامرنا لما صبروا وکانوا بایاتنا یوقنون۔ اور ہم نے ان میں پیشوا بنائے جو لوگوں کو ہماری راہ چلا تے تھے جب انہوں نے صبر کیا اور ہماری آیتوں پر یقین رکھتے تھے

(سورۃ المجدہ پ ۲۱)

(۷) اتبع سبیل من اناب الی، اس شخص کے راستہ کی پیروی کرو جو میری طرف رجوع کئے ہوئے

ہے۔

(۸) یاایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین۔ اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور صادقین

کے ساتھ رہو۔ (سورۃ توبہ پ ۱۱)

ان تمام آیات میں اتباع اور تقلید کی تاکید فرمائی گئی ہے اور ان سے تقلید مطلق کا ثبوت فراہم ہوتا ہے۔ اب اس سلسلہ کی چند احادیث ملاحظہ کیجئے۔

(۱) عن حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لا ادری ما بقائی فیکم فاقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمر، حضرت حذیفہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے معلوم نہیں میں کب تک تم لوگوں میں زندہ رہوگا۔ لہذا میرے بعد ان دو شخصوں یعنی ابوبکر و عمر کی اقتداء کرنا (مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۰ باب مناقب ابی بکر و عمر)

(۲) علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين الخ تم میری سنت اور میرے ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کی سنت کو مضبوطی سے پکڑے رہو (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ الاعتصام بالکتاب والسنة)

(۳) عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما بعثہ الی الیمن

قال كيف تقضى اذا عرص لك قضاء قال اقضى بكتاب الله قال فان لم تجد في كتاب الله قال بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فان لم تجد في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم احتج بهرائي ولا آلو فضر ب رسول الله صلى الله عليه وسلم على صدره وقال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لما يرضى به رسول الله

یعنی۔ حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ان کو یمن کا قاضی بنا کر روانہ کیا تو یہ دریافت فرمایا کہ اگر کوئی قضیہ پیش آ جائے تو کس دین فیصلہ کرو گے؟ عرض کیا۔ کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔ فرمایا اگر وہ مسئلہ کتاب اللہ میں نہ ہو تو؟ عرض کیا۔ رسول اللہ ﷺ کی سنت سے فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا اگر اس میں بھی نہ ملے تو؟ عرض کیا پھر اجتہاد اور استنباط کر کے اپنی رائے سے فیصلہ کروں گا اور اس مسئلہ کا حکم تلاش کرنے میں کوئی کسر نہ چھوڑوں گا۔ حضرت معاذ فرماتے ہیں آپ نے میرے اس جواب پر (فرط مسرت سے) اپنا دست مبارک میرے سینے پر مارا اور فرمایا اللہ کا شکر ہے کہ اس نے اپنے رسول کے قاصد کو اس بات کی توفیق دی جس سے اللہ کا رسول راضی اور خوش رہے۔ (مشکوٰۃ شریف باب العمل فی القضا، واخوف من ص ۳۲۴) (ابوداؤد شریف اجتہاد الرائی القضاہ ص ۱۴۹)

حضرت معاذ کی اس حدیث سے چند باتیں ثابت ہوتی ہیں۔

- (۱) بہت سے مسائل ایسے ہیں کہ قرآن و حدیث میں ان کا حکم منصوص نہیں ہے یعنی صراحتہ مذکور نہیں ہے۔
- (۲) غیر منصوص مسائل میں اپنی رائے اور اجتہاد سے فیصلہ کرنا مستحسن ہے اور یہ اللہ اور اس کے رسول کی عین مرضی کے مطابق ہے۔

(۳) رائے اور اجتہاد حق تعالیٰ کی ایک نعمت ہے جس پر آنحضور ﷺ نے الحمد للہ فرمایا اور فرط مسرت سے حضرت معاذ کے سینے پر ہاتھ مارا۔ اس سے اس طرف اشارہ تھا کہ علوم نبوت کے فیوض و برکات فقیر و مجتہد کے ساتھ ہیں۔

(۴) حضرت معاذ کو یمن کا قاضی بنا کر بھیجا جا رہا ہے۔ مسائل کے حل کرنے اور معاملات کو سلجھانے کی تعلیم فرمائی جا رہی ہے وجہ ظاہر ہے کہ حضور ﷺ جانتے ہیں کہ اہل یمن اپنے پیش آمدہ مسائل و معاملات میں حضرت معاذ کی طرف رجوع کریں گے اور آپ ہی کی اتباع اور تقلید کریں گے۔ اس حدیث میں صحیح طور پر غور کیا جائے تو تشدید کی حقیقت اور اس کا ثبوت اور جواز واضح اور عین طور پر ثابت ہوتا ہے۔

(۵) العلماء ورثة الانبياء۔ رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی (مشکوٰۃ شریف)

ص ۳۴ کتاب العلم)

علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ پس جس طرح انبیاء کی اتباع فرض اور لازم ہے۔ اسی طرح وارثین انبیاء (یعنی علماء) کی اتباع بھی لازم اور ضروری ہے۔ انبیاء کی میراث علم ہے علماء کی اتباع و اقتداء اسی لئے فرض ہے کہ وہ علم شریعت کے وارث اور حامل ہیں۔

(۶) کانت بنو اسرائیل تسوسهم الانبياء کلم ھلک نبی حلفہ نبی و انہ لا بنی بعدی

و سیکون حلفاء فیکثرون (مسلم باب وجوب الوفاء بیعة الخلیفۃ الاول فالاول ج ۲ ص ۱۲۶) بنی اسرائیل کی سیاست و حکومت ان کے انبیاء کرتے تھے۔ ایک نبی فوت ہو جاتا تو دوسرا نبی آ جاتا تھا اور خیردار رہتا۔

میرے بعد کوئی نبی نہیں ہاں میرے بعد خلیفہ ہوں گے اور بہت ہوں گے۔ (یعنی میری زندگی میں تم پر میری اتباع ضروری تھی اور میرے بعد میرے خلفاء کی اتباع از مہوگی۔)

(از معارف القرآن حضرت مفتی محمد شفیع صاحب ج ۱ ص ۱۸۵)

مندرجہ بالا آیات واحادیث سے تقلید مطلق کا ثبوت ملتا ہے۔ پھر اس تقلید کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ تقلید کے لئے کسی خاص امام و مجتہد کو متعین نہ کیا جائے کبھی ایک امام کے مسلک کو اختیار کر لیا تو کبھی دوسرے امام کے قول پر عمل کر لیا اسے تقلید مطلق کہا جاتا ہے۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ تقلید کے لئے کسی ایک مجتہد کو متعین کر لیا جائے۔ ہر مسئلہ میں اسی کی اتباع کی جائے اسے تقلید شخصی کہا جاتا ہے۔ عہد صحابہ و تابعین میں تقلید کی ان دونوں صورتوں پر عمل درآمد رہا ہے اور بمرثت اس کا ثبوت ملتا ہے۔ چنانچہ اس عہد مبارک میں یہ بات بالکل عام تھی کہ جو حضرات فقہیہ نہ تھے وہ فقہاء صحابہ و تابعین سے پوچھ پوچھ کر عمل کیا کرتے تھے۔ اور مسائل کے جواب میں مجیب جو حکم بتلانا مع دلیل یا بلا دلیل سائل اس پر عمل پیرا ہوتا اور عدم دلیل کی صورت میں سائل دلائل کا مطالبہ نہ کرتا۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں۔۔

”صحابہ کرام سے لے کر مذاہب اربعہ کے ظہور تک یہی دستور اور رواج رہا کہ کوئی عالم مجتہد مل جاتا تو اسی کی تقلید کر لیتے تھے، کسی بھی معتبر اور مستند شخصیت نے اس پر نکیر نہیں کی اگر یہ تقلید باطل ہوتی تو وہ حضرات اس پر ضرور نکیر فرماتے (عقد الجید ص ۲۹ مترجم)

حضرت شاہ صاحب کے اس فرمان سے عہد صحابہ و تابعین میں تقلید مطلق کا ثبوت واضح طور پر ملتا ہے۔ جس طرح ان حضرات کے یہاں تقلید مطلق کا رواج تھا اسی طرح بعض حضرات تقلید شخصی پر بھی عمل پیرا تھے چنانچہ اہل مکہ مسئلہ خلافیہ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کو ترجیح دیتے تھے اور انہی قول پر عمل کرتے تھے اور اہل مدینہ حضرت زید بن ثابتؓ کے قول پر عمل کرتے تھے اور اہل کوفہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے فتویٰ کو ترجیح دیتے اور اسی کی اتباع کرتے تھے۔

(۱) بخاری، مسلم اور ابوداؤد میں ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ایک مسئلہ دریافت کیا گیا پھر وہی مسئلہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کا جواب حضرت ابو موسیٰ اشعری کے جواب کے خلاف تھا۔ جب ابو موسیٰ اشعری کو اس کا علم ہوا تو سمجھ گئے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ہی کا جواب اور فتویٰ صحیح ہے اس کے بعد ارشاد فرمایا ”لا تسالونی مادام هذا السحر فیکم“ جب تک یہ سحر عالم (یعنی ابن مسعود) تم میں موجود ہیں تمام مسائل انہیں سے دریافت کیا کرو اور وہ جو فتویٰ دیں اسی پر عمل کرو مجھ سے دریافت نہ کرو، اسی کا نام تقلید شخصی ہے۔ جس کا ثبوت اس روایت سے واضح طور پر ہوتا ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۶۴) (۱)

(۱) سوال ابو موسیٰ اشعری سے کسی نے پوچھا اگر کوئی مر جائے اور وہ ۱۰ میں ایک بیٹی ایک لڑکی اور ایک بہن ہو تو میراث کیسے تقسیم ہوگی۔ جواب دیا بیٹی کو آدھا اور بہن کو آدھا نو اسی محروم رہے گی، سائل نے یہی مسئلہ ابن مسعود سے پوچھا اور یہ بھی بتایا کہ ابو موسیٰ اشعری نے اس طرح جواب دیا ہے ابن مسعود نے جواب دیا کہ میں تو وہی بتاؤں گا جو اللہ کے رسول نے فیصلہ کیا ہے بیٹی کو آدھا پوتی کو چھٹا اور باقی بہن کو طے گا۔ سائل ابو موسیٰ کے پاس آئے اور ابن مسعود کا جواب بتایا تو ابو موسیٰ نے فرمایا لا تسالونی مادام هذا السحر فیکم بخاری باب میراث ابنہ ام۔ مع ابنہ ج ۲ ص ۹۹)

(۲) صحیح بخاری شریف میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ ان اهل المدينة سألوا ابن عباس عن امرأة طافت ثم حاضت قال لهم تنفرو قالوا لا نأخذ بقولك وندع قول زيد (باب ۱۵) حاضت المرأة بعد ما افاضت صحيح بخاری ج ۱ ص ۲۳۷ کتاب الحج)

اہل مدینہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اس عورت کے متعلق سوال کیا جو طواف فرض کے بعد حائضہ ہو گئی ہو (تو اب وہ طواف وداغ کئے بغیر واپس جاسکتی ہے یا نہیں؟) ابن عباسؓ نے فرمایا وہ طواف وداغ کئے بغیر واپس جاسکتی ہے۔ اہل مدینہ نے کہا ہم آپ کے قول پر (فتویٰ پر) عمل کر کے زید بن ثابت کے قول (فتویٰ) کو ترک نہیں کریں گے۔ (بخاری شریف)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل مدینہ زید بن ثابتؓ کی تقلید شخصی کرتے تھے اس روایت کے اس جملہ پر ”لا نأخذ بقولك وندع قول زيد“ پر غور کیجئے کہ جب اہل مدینہ نے ابن عباسؓ سے یہ بات کہی تو ابن عباسؓ نے اس پر نکیہ نہیں فرمائی کہ تم اتباع اور اقتداء کے لئے (یعنی تقلید کے لئے) ایک معین شخص کو لازم کر کے شرک، بدعت اور گناہ کے مرتکب ہو رہے ہو۔ اگر تقلید شخصی ناجائز اور حرام ہوتی تو ابن عباسؓ ضرور نکیہ فرماتے۔

(۳) حضرت ابن عباسؓ مجتہد تھے تاہم فرمایا کرتے تھے کہ جب حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کا فتویٰ موجود ہو تو پھر کسی اور کے فتویٰ کی ضرورت نہیں (کلمۃ النسل ص ۱۹)

(۴) جب تک سالم بن عبداللہ زندہ رہے امام نافع نے فتویٰ نہیں دیا۔ (تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۹۸) معلوم ہوتا ہے کہ امام نافع کے زمانہ میں لوگ سالم بن عبداللہ کی تقلید شخصی کرتے تھے۔

(۵) حضرت معاذؓ کو قاضی بنا کر یمن بھیجنے کی روایت گذشتہ اوراق میں مفصل آچکی ہے وہ روایت تقلید شخصی واجتہاد کے ثبوت میں واضح و بین دلیل ہے۔ یہاں موقع کی مناسبت سے اس روایت کے ایک پہلو پر توجہ مبذول کیجئے۔ وہ یہ کہ حضور اکرم ﷺ نے اہل یمن کے لئے اپنے فقہاء صحابہ میں سے صرف معاذؓ کو یمن بھیجا اور انہیں حاکم، قاضی اور معلم بنا کر اہل یمن کے لئے یہ ازم لرایا کہ وہ انہیں کی تابعداری کریں اور حضور اکرم ﷺ نے حضرت معاذؓ و صرف قرآن و سنت ہی نہیں بلکہ موقع پڑھنے پر قیاس واجتہاد کے مطابق فتویٰ دینے کی اجازت مرحمت فرمائی اس کا مقصد اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ نے اہل یمن کو ان کی تقلید شخصی کی اجازت دے دی بلکہ اس کو ان کے لئے لازم کر دیا۔

اور یہ بھی مشہور ہے کہ تابعین کے دور میں فقہاء سبعہ کے فتوؤں پر عمل ہوتا تھا۔ ان روایات کو ملحوظ رکھ کر اس کا فیصلہ کرنا مشکل نہیں کہ مہد صحابہ و تابعین میں تصدید مطلق و تقلید شخصی دونوں کا رواج تھا مگر یہ بات ملحوظ رہے کہ وہ زمانہ خیر القرون کا تھا۔ لوگوں میں تدین اور خدا ترسی غالب تھی۔ ان کا متعدد حضرات سے پوچھنا یا تو اتفاقی طور پر ہوتا یا یہ مقصد ہوتا کہ جس کے قول میں زیادہ احتیاط ہو اس پر عمل کریں گے۔ اس لئے اس زمانہ میں تقلید مطلق اور تقلید شخصی دونوں پر عمل ہوتا تھا پھر جوں جوں حضور اکرم ﷺ کے عہد مبارک سے بعد ہوتا گیا اور خوف خدا اور احکام شریعت کی عظمت دلوں سے کم ہونے لگی اور اغراض پرستی لوگوں پر غالب آنے لگی تو امت کے نباض علماء نے دکھتی رگ کو پکڑ کر تقلید کو تقلید شخصی میں منحصر کر دیا اور بتدریج اسی طرف علماء کا میلان ہونے لگا اور ہوتے ہوئے تقلید شخصی کے وجوب پر

امت کا اجماع ہو گیا اگر ایسا نہ کیا جاتا تو احکام شریعت کھلونا بن جاتے اور ہر ایک اپنے اپنے مطلب اور خواہش کے موافق عمل کرتا۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں وبعد الماتین ظہر فیہم التملہب للمحتہدین اعیانہم و قل من کان لا یعمد علی مذهب مجتہد بعینہ و کان ہو الواجب فی ذالک الزمان یعنی دوسری صدی ہجری کے بعد لوگوں میں متعین مجتہد کی پیروی کا رواج ہو گیا اور بہت کم لوگ ایسے تھے جو کسی خاص مجتہد کے مذہب پر اعتقاد نہ کرتے ہوں اور اس زمانہ میں یہی ضروری تھا۔ (انصاف ص ۴۴)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ العزیز تقلید شخصی کے ضروری اور لا بدی ہونے کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

”گوئی نفسہ یہ بھی جائز ہے کہ مختلف لوگوں کا اتباع ہو مثلاً کسی شیخ سے کوئی شغل پوچھ لیا اور کسی دوسرے سے اور کوئی شغل پوچھ لیا تو اس طرح متعدد کا اتباع بھی فی نفسہ جائز ہے۔ اور سلف کی یہی حالت تھی کہ کبھی امام ابو حنیفہ سے پوچھ لیا، کبھی اوزاعی سے، اور سلف کی اسی عادت کو دیکھ کر آج بھی لوگوں کو یہ لالچ ہوتا ہے۔ سوئی نفسہ تو یہ جائز ہے مگر ایک عارض کی وجہ سے ممنوع ہو گیا اس کے سمجھنے کے لئے ایک مقدمہ سن لیجئے وہ یہ کہ حالت غلبہ کا اعتبار ہوتا ہے سو حالت غلبہ کے اعتبار سے آج میں اور اس وقت میں یہ فرق ہے کہ اس وقت کے لوگوں میں تدین غالب تھا۔ ان کا مختلف لوگوں سے پوچھنا یا تو اتفاقی طور پر ہوتا تھا اور یا اس لئے کہ جس کے قول میں زیادہ احتیاط ہوگی اس پر عمل کریں گے پس اگر تدین کی اب بھی وہی حالت ہوتی تو ایک کو خاص کرنے اور اس کی تقلید کرنے کی ضرورت نہ ہوتی مگر اب تو وہ حالت ہی نہیں رہی اور کیسے رہتی؟ حدیث میں ہے ثم یفشو الکذب کہ خیر القرون کے بعد کذب پھیل جائے گا اور لوگوں کی حالت بدل جائے گی سو جتنا خیر القرون سے بعد ہوتا گیا۔ اتنی ہی لوگوں کی حالت ابتر ہوتی گئی۔ اب تو وہ حالت ہے کہ عام طور پر غرض پرستی غالب ہے اب مختلف لوگوں سے اس لئے پوچھا جاتا ہے کہ جس میں اپنی غرض نکلتی ہو اس پر عمل کریں گے۔ الی قولہ۔ مدامہ شامی نے یہاں ایک حکایت لکھی ہے کہ ایک فقیہ نے ایک محدث کے یہاں اس کی لڑکی کے لئے پیام بھیجا اس نے کہا اس شرط پر نکاح کرتا ہوں کہ تم رفع یدین اور آمین بالجہر کرو فقیہ نے اس شرط کو منظور کر لیا اور نکاح ہو گیا۔ اس واقعہ کو ایک بزرگ کے پاس ذکر کیا گیا تو انہوں نے اس کو سن کر ہر جھکا لیا اور تھوڑی دیر سوچ کر فرمایا مجھے اس شخص کے ایمان جاتے رہنے کا خوف ہے اس واسطے کہ وہ جس بات کو سنت سمجھ کر کرتا تھا بدون اس کے کہ اس کی رائے کسی دلیل شرعی سے بدلی ہو صرف دنیا کے لئے اسے چھوڑ دیا لوگوں کی یہ حالت دنیا طلبی کی ہو گئی ہے ایسے وقت میں اگر تقلید شخصی نہ ہو تو یہ ہوگا کہ ہر مذہب میں سے جو صورت اپنے مطلب کی پاویں گے اسے اختیار کریں گے۔ مثلاً اگر وضو کرنے کے بعد اس کے خون نکل آیا تو اب امام ابو حنیفہ کے مذہب پر تو وضو ٹوٹ گیا اور امام شافعی کے مذہب پر نہیں ٹوٹا سو یہاں تو یہ شخص امام شافعی کا مذہب اختیار کرے گا اور پھر اس نے بیوی کو بھی ہاتھ لگایا تو اب امام شافعی کے مذہب پر تو وضو ٹوٹ گیا اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر نہیں ٹوٹا تو یہاں ابو حنیفہ کا مذہب لے لے گا۔ حالانکہ اس صورت میں کسی امام کے نزدیک اس کا وضو نہیں رہا۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک تو خون نکلنے کی وجہ سے ٹوٹ گیا اور امام شافعی کے نزدیک عورت کو چھونے کی وجہ سے۔ مگر اس شخص کو ذرا بھی پرواہ نہ ہوگی۔ وہ تو ہر امام کے مذہب میں اپنے مطلب ہی کی ڈھونڈ لے گا اور جو اس کے مطلب کے خلاف ہے اس کو نہ مانے گا۔ سو دین تو رہے گا

نہیں غرض اور نفس پرستی رہ جائے گی۔ پس یہ فرق ہے ہم میں اور سلف میں ان کو تقلید شخصی کی ضرورت نہ تھی کیونکہ تدین غالب تھا اور ہولت و غرض کے حاسب نہ تھے بخلاف ہمارے کہ ہم میں غرض پرستی غالب ہے ہم سہوت اور غرض کے بند ہیں اس لئے ہم ہوائ کی ضرورت ہے کہ کسی ایک خاص شخص کی تقلید کریں ہم تقلید شخصی کو فی نفسہ واجب یا فرض نہیں کہتے بلکہ یوں کہتے ہیں کہ تقلید شخصی میں دین کا نظم ہوتا ہے اور ترک تقلید میں بے انتظامی ہوتی ہے۔ پس تقلید شخصی میں راحت بھی ہے اور نفس کی حفاظت بھی۔

(اشرف الجواب حصہ دوم ص ۸۹ تا ص ۹۶ مخلص)

«مداہن تیمیہ بھی تقلید شخصی کو نہ مری تحریر فرماتے ہیں۔ فی وقت یقلدون من یفسد النکاح وفی

وقت یقلدون من یصححہ، بحسب العرص والہوی و مثل ہذا لا یجوز۔

یعنی یہ لوگ بھی اس مادی تقلید سے ہیں جو نیکان کو فاسد قرار دیتا ہے اور بھی اس امام کی جواسے درست قرار دیتا ہے اپنی غرض اور خواہش کے مطابق۔ اور اس طرح عمل کرنا بالفاق ناجائز ہے۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۲۴۰)

نیمہ مقلدین شیخ عبد الوہاب بخدی کے ہم مسلک و ہم عقیدہ سمجھے جاتے ہیں لیکن یہ نام نہاد اہل حدیث ان سے بھی دو قدم آگے ہیں۔ شیخ احمد رجبی تقلید کے جواز کے قائل ہیں اور فرماتے ہیں کہ ہم حنبلی المذہب ہیں۔ چنانچہ آپ تحریر فرماتے ہیں۔

«فنحن ولله الحمد متبعون لا مبتدعون علی مذهب الامام احمد بن حنبل، ہم لوگ الحمد للہ ائمہ سلف کے تتبع میں کوئی نیا طریقہ اور بدعت ایجاد کرنے والے نہیں ہیں اور ہم امام احمد بن حنبل کے مذہب پر ہیں (محمد بن عبد الوہاب المدینہ ج ۱ صفحہ ۱۷۱) یہ متعصبات ص ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳) ایک دوسرے مکتوب میں آپ تحریر فرماتے ہیں۔ اسی ولله الحمد متبع ولست بمبتدع عقیدتی و دینی الذی ادین الله به الخ، میں الحمد للہ ائمہ سلف کا تتبع ہوں، مبتدع (دین میں نئی بات نکالنے والا) نہیں ہوں۔ میرا عقیدہ اور میرا دین جو میں اللہ کے دین کی حیثیت سے اختیار کرتا ہوں، وہ اس سنت و الجماعت کا وہی مسلک اور طریقہ ہے جو امت کے ائمہ اربعہ دوران کی قیامین کا مسلک اور طریقہ ہے (محمد بن عبد الوہاب ص ۱۷۳ اس ۱۷۵)»

ان کے صاحبزادے شیخ عبد اللہ اپنے ایک رسالے میں اپنے اور اپنے والد کے مسلک کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ اصول دین (یعنی ایمان، نیات و اعتقادات) میں ہمارا مسلک اہل سنت و الجماعت کا مسلک ہے اور ہمارا طریقہ ائمہ سلف کا طریقہ ہے اور فرقہ میں یعنی فقہی مسائل میں ہم امام احمد بن حنبل کے مذہب پر ہیں اور جو کوئی ائمہ اربعہ میں سے کسی کی بھی تقلید کرے۔ ہم اس پر تمیہ نہیں کرتے۔ (الحدیث السنۃ ص ۳۸، ۳۹)

(مندرجہ بالا احوالہ جات حضرت مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ کی ایک تازہ تصنیف بنام "شیخ محمد بن عبد الوہاب

کے خلاف پروپیگنڈہ" سے اخذ کئے گئے ہیں۔)

علامہ ابن تیمیہ اور شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی جن کا علمی مرتبہ ہمارے غیر مقلدین بھائیوں کو بھی مسلم ہے۔

آپ نے سطور بالا میں ان دونوں حضرات کے اقوال و افکار ملاحظہ فرمائے اس سے واضح ہوتا ہے کہ ان حضرات کے

یہاں بھی تقلید گناہ یا شرک نہیں ہے بلکہ وہ بھی اس کے ضروری ہونے کے قائل ہیں۔ اور یہ غیر مقلدین ائمہ ہدیٰ کی تقلید کو حرام، شرک، بدعت اور گناہ کہتے ہیں چنانچہ غیر مقلدوں کی کتاب ”فقہ ہندی“ کے ابتداء میں ہے ”اللہ کا ہزار ہزار شکر ہے کہ اس نے ہم کو محض اپنے فضل و کرم سے حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، مذاہب کی تقلید سے جن میں ایک جہاں پھنس رہا ہے۔ اور بموجب آیت قرآنی اتخذوا احبارہم ورہبانہم ارباباً من دون اللہ اور حدیث عدی بن حاتم کے کہ مخالف حکم خدا و رسول کے اور کسی کا حکم، نہ شرک ہے، نہ شرک سے پیچا۔“ (فقہ ہندی و طریقہ احمدیہ ص ۴)

صاحب فقہ محمدیہ نے حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی مذاہب کی تقلید کو ”شرک“ کہا ہے اور استدلال میں قرآنی آیت اتخذوا احبارہم ورہبانہم ارباباً من دون اللہ اور حدیث عدی بن حاتم کو بلا سمجھے بوجھے نقل کر دیا، حالانکہ آیت کا تعلق یہود و نصاریٰ سے ہے کہ انہوں نے اپنے علماء و مقتداؤں کو ”خدا“ بنا رکھا تھا اور وہ اس طرح کہ ان کی شریعت میں بعض چیزیں حرام تھیں ان کو ان کے علماء اور مذہبی پیشوا، رپاڑیوں نے حلال کر دیا حالانکہ وہ چیزیں انہیں سرتن ان کے مذہب میں حرام تھیں اور اس سے قبل ان اشیاء کے حرام ہونے کا عقیدہ بھی رکھتے تھے مگر پادریوں کے حلال کرنے سے حلال سمجھنے لگے۔ اسی طرح یہود نے اپنے علماء کے متعلق یہی عقیدہ بنا رکھا تھا۔ یہ صورت یقیناً مذموم اور شرک ہے چنانچہ آیت اتخذوا احبارہم ورہبانہم ارباباً من دون اللہ نازل ہوئی تو حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ وہ (یہود و نصاریٰ) اپنے علماء کی عبادت نہیں کرتے تھے پھر ارباباً من دون اللہ کیوں کہتے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انہم لم یکنوا یعبدونہم ولکنہم کانوا اذا احلوا شیئاً استحلواہ واذا احرموا علیہم شیئاً حرمواہ یعنی بیشک وہ ان کی عبادت تو نہیں کرتے تھے۔ لیکن وہ لوگ (علماء) جس چیز کو حلال کر دیتے یہ لوگ اس کو حلال سمجھتے اور جس چیز کو حرام کہہ دیتے اس کو حرام جانتے (ترمذی وغیرہ)

اس تقریر سے ایک بات واضح ہو گئی کہ مقلدین احکام فقہیہ میں ائمہ مجتہدین کے فتاویٰ کی تقلید اور اتباع تو کرتے ہیں مگر ان میں اور یہود و نصاریٰ کی خباثت میں بین فرق ہے وہ یہ کہ یہود و نصاریٰ تحلیل و تحریم میں احبار و رہبان ان کے لئے مستقل اختیار ثابت کرتے تھے گویا انہیں قانون ساز سمجھتے تھے اور مقلدین ائمہ و علماء مجتہدین کے لئے شمشیر برابر اختیار تشوہی تسلیم اور ثابت نہیں کرتے اصل حکم خدا ہی کا سمجھتے ہیں اور ”ان الحکم الا للہ“ ہی کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ ہاں رسول کا بیان چونکہ دلیل قطعی ہے اللہ کی طرف سے چیزوں کے حلال و حرام ہونے پر اس لئے رسول کی اتباع کرتے ہیں۔ اب رہا تقلید کا مسئلہ تو اس کی حیثیت (جیسا کہ گذشتہ اوراق سے واضح ہو گیا) صرف یہ ہے کہ ہم ائمہ کو شارح قانون سمجھتے ہیں اور ان کی فہم و بصیرت پر اعتماد کرتے ہیں نہ کہ انہیں قانون ساز گردانتے ہیں اس لئے اس تقلید کو یہود و نصاریٰ کی تقلید سے کوئی مناسبت نہیں اور ائمہ ہدیٰ کی تقلید کی مذمت اس آیت کریمہ سے ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے اس مسئلہ سے متعلق ایک واضح اور قطعی بات لکھی ہے کہ اصل حکم تو اللہ ہی کا ہے، اور وہ تحلیل و تحریم جس کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کی جاتی ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ آنحضور ﷺ کا قول اللہ کی تحلیل و تحریم کے لئے علامت قطعی ہے۔ اور اس تحلیل و تحریم کو مجتہدین امت کی طرف منسوب کرنے کا مقصد

یہ ہے کہ یہ حضرات اس حکم کو شارع صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں یا اس کے کلام سے استنباط کرتے ہیں۔ واما نسبة التحلیل والتحریم الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبمعنی ان قوله امارۃ قطعیدہ لتحلیل اللہ وتحريمہ واما نسبتہا الی محتہدین من امتہ فبمعنی روايتہم ذلک عن الشرع من نص الشارع او استنباط من کلامہ۔

حجة الله البالغة مع ترجمہ نعمة الله السابعة (ج ۱ ص ۱۲۷ باب اقسام التشرک)

غیر مقلدین کے چند اشکالات اور ان کے جوابات:

پہلا اشکال:

ان حضرات کا ایک اشکال یہ ہے کہ مسائل فقہ اور اسلامی احکام حضور اکرم ﷺ کے دور نبوت میں مدون اور جمع نہ تھے یہ بعد کی ایجاد ہے اس لئے یہ بدعت سیئہ ہے۔ یہ اعتراض سر اسرار کی جہالت اور ناواقفیت کی عداوت ہے قرآن کریم بھی حضور اکرم ﷺ کے مبارک زمانہ میں یکجا جمع نہ تھا۔ حضور ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے مشورے سے جمع کیا گیا۔ جس کے لئے ابتداء حضرت ابو بکر صدیق تیار نہ تھے اور فرما رہے تھے۔ کیف تفعل شیئاً لم یفعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو کام حضور اکرم ﷺ نے نہیں کیا اسے آپ کیسے کر سکتے ہیں؟ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا "هذا والله خیر" قسم بخدا یہ کام لامحالہ اچھا ہے۔ ان دونوں حضرات میں بحث اور گفتگو ہوتی رہی یہاں تک کہ اللہ نے صدیق اکبر کو اس بارے میں شرین صدر فرمادیا اور وہ اس مبارک و اہم کام کے کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ خود صدیق اکبر کا بیان ہے۔ فلم یزل عمریر اجعنی حتی شرح اللہ صدیری لذلك. ورايت فی ذلک الذی رای عمر. یعنی عمر مجھ سے الٹ پھیر (بحث) کرتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بھی اس کام کے لئے شرح صدر عطا فرمادیا اور میری بھی اس بارے میں وہی رائے ہو گئی جو عمر فاروقؓ کی تھی ان دونوں حضرات کی رائے متفق ہو گئی تو پھر کاتب وحی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو اس خدمت پر مامور کرنے کے لئے طلب فرمایا اور قرآن جمع کرنے کا حکم دیا تو انہوں نے بھی یہی سوال کیا۔ کیف تفعلون شیئاً لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ صاحبان وہ کام کیسے کر سکتے ہیں جو آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ان کو مصلحت بتائی یہاں تک کہ ان کے قلب مبارک میں اللہ نے یہ بات اتار دی اور وہ بھی اس کام کے لئے آمادہ ہو گئے حضرت زیدؓ فرماتے ہیں فلم یزل ابو بکریر اجعنی حتی شرح اللہ صدیری للذی شرح له صدر ابی بکر و عمر. حضرت ابو بکر مجھ سے سوال و جواب (الٹ پھیر) کرتے رہے یہاں تک کہ اللہ نے میرا سینہ بھی اس کام کے لئے کھول دیا جس کے لئے ابو بکر و عمر کو شرح صدر ہو چکا تھا۔ اس کے بعد حضرت زید بن ثابتؓ نے نہایت جانفشانی اور پورے احتیاط کے ساتھ یہ خدمت انجام دی اور قرآن کریم کا نسخہ مرتب فرمادیا۔ اگر فقہ کے مسئلہ اور احکام حضور اکرم ﷺ کے بعد مدون ہونے اور جمع ہونے پر اعتراض ہے اور اسے بدعت و ناجائز کہا جاتا ہے تو جمع قرآن کے متعلق کیا کہو گے؟

احادیث کی تدوین بھی حضور کے وفات کے بعد ہوئی ہے اور کتب احادیث بعد میں مرتب ہوئی ہیں۔ بخاری، مسلم، ترمذی، ابو داؤد، مؤطا، نسائی، ابن ماجہ وغیرہ تمام کتب بعد میں تصنیف کی گئی ہیں کیا اس کو بھی بدعت کہا جائے گا؟ اور اس سے اعراض کیا جائے گا؟ اور کتب احادیث سے استفادہ ترک کر دیا جائے گا؟ حقیقت یہ ہے کہ نہ فقہ کا مدون ہونا بدعت ہے، نہ کتب احادیث کا مرتب ہونا بدعت، اور نہ جمع قرآن کو بدعت کہا جاسکتا ہے اس لئے کہ ہر نئی بات کو بدعت کہہ دینا جہاں اور محروم العقل لوگوں کا کام ہے۔ ہر نیا کام اور ہر نئی بات بدعت ممنوعہ نہیں بلکہ جو عمل ”فی الدین“ یعنی دین کے اندر بطور اضافہ اور کمی بیشی کے ہو اور اسے دین قرار دے کر اور عبادت وغیرہ دینی امور کے طرح ثواب آخرت اور رضائے الہی کا وسیلہ سمجھ کر کیا جائے حالانکہ شریعت میں اس کی کوئی دلیل نہ ہو۔ نہ قرآن و سنت سے نہ قیاس و اجتہاد سے ”جیسے عیدین کی نماز میں اذان و اقامت کا اضافہ“ یہ تو بدعت ہے اور جو نیا کام ”للسلہین“ ہو یعنی دین کے استحکام و مضبوطی اور دینی مقاصد کی تکمیل و تحصیل کے لئے ہو اسے بدعت ممنوعہ نہیں کہا جاسکتا جیسے جمع قرآن کا مسئلہ، قرآن میں اعراب وغیرہ لگانا۔ کتب احادیث کی تالیف و ران کی شرحیں لکھنا اور ان کتابوں کا صحیح بخاری، صحیح مسلم وغیرہ نام رکھنا ان تمام امور کو بدعت نہیں کہا جاسکتا۔ اسی طرح احکام فقہ کا مدون و مرتب کرنا اور مذاہب اربعہ کی تعیین اور ان کا حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی نام رکھنا اس کو بھی بدعت نہیں کہا جاسکتا۔ مذکورہ تمام امور للہ دین ہونے کی وجہ سے مستحب بلکہ ضروری ہیں۔ قرآن جمع نہ کیا جاتا تو اس کی حفاظت مشکل ہو جاتی۔ اگر اس پر اعراب نہ لگائے جاتے تو صحیح تلاوت نہ دشوار ہو جاتا۔ احادیث کو کتابوں کی صورت میں مرتب نہ کیا جاتا تو آج شاید امت کے پاس احادیث کا یہ معتبر ذخیرہ نہ ہوتا اسی طرح اگر فقہ کی تدوین و مذاہب اربعہ کی تعیین نہ ہوتی تو آج لوگ خواہشات کے غلام اور بندے ہو چکے ہوتے یہ تو خدا کا فضل ہے کہ اس نے علماء کے قلب میں یہ بات الہام کی کہ انہوں نے ضرورت محسوس کر کے فقہ کی تدوین کی اور اس کے طفیل لوگوں کے لئے احکام شرع پر عمل کرنا آسان ہو گیا چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ وبالجملة فالتمذهب للمجتہدین سر الہمہ اللہ تعالیٰ العلماء و جمعہم من حیث یشعرون اولاً یشعرون۔

الحاصل (ان مجتہدین کا صاحب مذہب ہونا) اور پھر لوگوں کا ان کو اختیار کرنا ایک راز ہے جسے کو اللہ نے علماء پر الہام کیا ہے اور ان کو اس تقلید پر جمع کر دیا ہے چاہے وہ اس کو راز کو جانیں یا نہ جانیں۔ (انصاف ص ۴۷) اور تحریر فرماتے ہیں۔ اعلم ان فی الاخذ بھذہ المذاهب الاربعۃ مصلحۃ عظمیۃ وفیہ الاعراض عنها کلھا مفسدۃ کبیرۃ۔ جاننا چاہئے کہ مذاہب اربعہ کے اختیار کرنے میں بڑی مصلحت ہے اور ان سب سے اعراض کرنے میں بڑا مفسدہ ہے۔ (عقد الجحید ص ۳۱)

دوسرا اشکال:

ان کا ایک اشکال یہ بھی ہے کہ مجتہدین تو بہت ہوئے کیا وجہ ہے کہ تقلید کا انحصار انہی چار میں ہے۔ کیا قرآن و حدیث میں ان کے برحق ہونے کی صراحت آئی ہے؟ یہ لوگ ایسے بے جا اعتراضات سے لوگوں کو بہکانے کی ناکام کوشش کرتے ہیں، بخاری، مسلم، ترمذی، ابو

داؤد وغیرہ کتب احادیث کتب معتبرہ ہیں کیا قرآن کی کسی آیت یا کسی حدیث میں ان کے معتبر ہونے کی وضاحت آئی ہے؟ ان کتب کے معتبر و صحیح ہونے کی سند یہ ہے کہ امت کے علماء و صلحاء کی جانب سے ان کو تلقی بالقول حاصل ہے اور تلقی بالقول کسی چیز کے صحیح و معتبر ہونے کی بہت مضبوط و قوی سند ہے حجۃ الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ ”اتفاق سلف و توارث ایشان اصل عظیم است درفقہ سلف کا اتفاق اور ان کا توارث فقہ میں اصل عظیم ہے۔ (ازلۃ الخفاء مطبع بریلی ص ۸۵)

چار ہی کیوں رہے تین یا پانچ نہ ہوئے اس کا سیدھا جواب یہ ہے کہ اگر پانچ مذاہب ہوتے تب بھی یہی سوال ہوتا کہ پانچ کیوں ہوئے؟ چار میں منحصر ہو جانا اس کی مصلحت تو خدا بہتر جانتا ہے۔ لیکن ظاہری طور پر آج جس قدر تفصیل کے ساتھ ہر باب اور ہر فصل کے مسائل کتاب الطہارت سے لے کر کتاب الفرائض تک ائمہ اربعہ کے مذاہب میں مدون اور مجتمع ہیں ان کے علاوہ کسی اور مجتہد کے مسائل مدون اور مجتمع نہیں ہیں۔ خال خال ان بزرگوں کے اقوال مذاہب اربعہ کی کتابوں میں ملتے ہیں۔ جب یہ صورت حال ہے تو پھر ائمہ اربعہ کو چھوڑ کر کسی اور کی تقلید نہ جائے تو کس طرح کی جائے اس لئے امت نے تقلید کو ائمہ اربعہ ہی میں منحصر کر دیا ہے۔ شیخ احمد المعروف بہ ملا حیون تفسیرات احمدیہ میں تحریر فرماتے ہیں۔ والا نصاب ان انحصار المذاهب فی الاربعۃ و اتباعہم فصل الہی وقبولیۃ من عند اللہ لا مجال فیہ للتوجیہات و الادلۃ انصاف کی بات یہ ہے کہ مذاہب کا چار میں منحصر ہو جانا اور انہی چار مذاہب کی اتباع کرنا فضل الہی ہے اور مخائب اللہ قبولیت ہے اس میں دلائل اور توجیہات کی کوئی ضرورت نہیں (تفسیرات احمدیہ ص ۳۲۶)

اور یہ حقیقت ہے کہ ان چار اماموں کو اللہ نے قرآن و حدیث کا تفصیلی علم اور درایت و استنباط کی مہارت تامہ عنایت فرمائی ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”بالجملۃ ایں چار امام اند کہ عالم را علم ایشان احاطہ کردہ است امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، یعنی چار امام ایسے ہیں کہ ان کا علم سارے عالم کو گھیرے ہوئے ہے اور وہ چار امام۔ ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک، اور امام احمد ہیں۔ (شرح مؤ حاص ۶)

اور اس کی مصحت خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ چار کے عدد میں کچھ ایسی خصوصیت ہے کہ بہت سی چیزیں چار کے عدد میں مشہور ہوئیں۔ دیکھئے! انبیاء و رسل بہت ہوئے مگر جلیل القدر انبیاء چار ہیں (۱) حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ (۲) حضرت ابراہیم علیہ السلام (۳) حضرت موسیٰ علیہ السلام (۴) حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ آسمانی کتابیں بہت نازل ہوئیں مگر ان میں چار بہت مشہور ہیں (۱) قرآن مجید (۲) تورات (۳) زبور (۴) انجیل۔ ملائکہ ان گنت اور بے شمار ہیں مگر جلیل القدر ملائکہ چار ہیں۔ (۱) حضرت جبرائیل، (۲) حضرت میکائیل، (۳) حضرت عزرائیل، (۴) حضرت اسرافیل، صحابہ بہت ہیں مگر چار بڑی خصوصیات کے حامل ہیں۔ (۱) حضرت ابو بکر صدیق، (۲) حضرت عمر بن خطابؓ، (۳) حضرت عثمان بن عفانؓ، (۴) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم اجمعین صوفیاء و مشائخ طریقت بہت ہوئے مگر چار سلسلے مشہور ہوئے۔ (۱) چشتیہ، (۲) نقشبندیہ، (۳) قادریہ، (۴) سہروردیہ، خدا کی قدرت کی نشانیاں بے شمار ہیں۔ مگر سورہ غاشیہ میں اللہ نے چار چیزوں کو پیش کیا ہے۔ (ابل، سماء، جبال، ارض) فرماتے ہیں افلا بنظرون الی الابل کیف خلقت والی السماء کیف رفعت والی الجبال کیف نصبت والی

لا رخص کیف سطحت۔ کیا وہ لوگ اونٹ نہیں دیکھتے کہ کس طرح (عجیب طور سے) پیدا کیا گیا ہے اور آسمان (نہیں دیکھتے) کہ کس طرح بلند کیا گیا ہے۔ اور پہاڑوں (کو نہیں دیکھتے) کہ کس طرح کھڑے کئے گئے ہیں اور زمین (کو نہیں دیکھتے) کہ کس طرح بچھائی گئی ہے (سورہ غاشیہ: ۳۰)۔ اسی طرح اگر مجتہدین میں سے چار مشہور ہوئے تو اس میں لون سی بات اعتراض کی ہے؟ لہذا ان چار میں سے کسی کی اتباع میں ہماری نجات مضمّن ہے۔ پیرانِ حیرت عبد القادر جیلانی حبلی ائمہ مذہب تھے اور آپ یہ تمنّا فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ہم و امام احمد کے مذہب پر قائم رہے اور میدانِ حشر میں انہی کے زمرہ میں ہمارا حشر فرمائے۔ غنیۃ الطالبین میں ہے۔ اما نسا علی مذہبہ اصلاً و فرعاً و حشر ما فی رموۃ۔ یعنی اللہ تعالیٰ ہم و اسلاف (یعنی اعتقاداً) و فرعائے مذہب پر خاتمہ کرے اور ان کے زمرہ میں ہمارا حشر فرمائے۔ (غنیۃ الطالبین ص ۶۸۹ عربی)

خلاصہ کلام یہ کہ اگرچہ مجتہدین بہت ہوئے مگر چونکہ ان کے مذاہب مدون نہیں ہوئی صرف ان چار کے مدون و مرتب ہونے اس لئے انہی میں سے کسی کی اتباع ضروری ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ ولما اندرست المذاهب الحقۃ الا هذه الاربعۃ کان اتباعها اتباعاً للسواد الاعظم والخروج عنها خروجاً عن السواد الاعظم۔ یعنی جب بجز مذاہب اربعہ کے اور سارے مذاہب حقہ تم ہو گئے تو انہی مذاہب اربعہ کا اتباع سوادِ اعظم کا اتباع ہے۔ اور ان سے نکلتا سوادِ اعظم سے نکلتا ہے جس کی حدیث میں ممانعت فرمائی گئی ہے۔ (حقہ الامید ص ۳۱)

اور تحریر فرماتے ہیں۔ و لیس مذہب فی هذه الا زمۃ المتاخرة بهذه الصفة الا هذه المذاهب الاربعۃ۔ اس آخری زمانے میں اس صفت کے (کہ جس میں ہر شعبہ کے مسائل ہوں) صرف یہ مذاہب اربعہ ہیں۔

تیسرا اشکال:

غیر مقتدین کا ایک اعتراض یہ بھی ہے۔ قرآن ایک رسول ایک پھر ائمہ اربعہ کے درمیان مسائل میں اختلاف کیوں ہے؟ اس اختلاف کی وجہ سے انسان تشویش میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ کس کو حق سمجھے اور کس پر عمل پیرا ہو۔ جواب یہ ہے کہ قرآن و حدیث کے اولین مخاطب حضرات صحابہ تھے، وہ براہِ راست حضور اکرم ﷺ سے فیض یافتہ تھے اس لئے وہی حضرات قرآن و حدیث کی مراد کو صحیح طور پر سمجھ سکتے ہیں لہذا ان حضرات نے جو سمجھا ہے وہ ہمارے لئے معیار اور مشعلِ راہ ہے۔ اور قرآن و رسول کے ایک ہوتے ہوئے حضرات صحابہ کے مابین بے شمار مسائل میں اختلاف تھا۔ ائمہ اربعہ نے چونکہ ان ہی حضرات اور ان سے فیض یافتہ حضرات یعنی (تابعین) کی فہم و بصیرت پر اعتماد کیا ہے اور ان ہی کے اقوال مذاہب کو اختیار کیا ہے اس لئے ائمہ اربعہ میں بھی مسائل میں اختلاف واقع ہوا۔ اور صحابہ کے باہمی اختلاف کے متعلق حدیث میں ہے۔ سألنا ربی عن اختلاف اصحابی الح حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں میں نے اپنے رب سے اپنے بعد صحابہ کے باہمی اختلاف کے متعلق پوچھا۔ اللہ نے بذریعہ وحی بتلایا۔ کہ اے محمد! تمہارے صحابہ میرے نزدیک ایسے ہیں جیسے آسمان کے ستارے کہ ان میں بعض کی روشنی

بعض سے زیادہ ہے (مگر روشنی بہ ایک میں سرور ہوتی ہے) جو شخص آپ کے صحابہ کے مسالک مختلف میں سے کسی مسلک کو اختیار کرے گا وہ میرے نزدیک بدایت پر ہوگا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۴ باب مناقب ائمتہ علیہ السلام) اور یہ اختلاف میں علی الاطلاق ہوتا ہے اس لئے مذموم نہیں بلکہ پسندیدہ اور باعث رحمت ہے۔ چنانچہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے "اختلاف امتی رحمة" میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔ حدیث پاک میں جس اختلاف کو رحمت فرمایا ہے اس کا صحیح مصداق یہی صحابہ و ائمہ کا اختلاف ہے۔ صحابہ کے باہمی اختلاف کی بے شمار مثالیں حدیث کی کتابوں میں ملتی ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی صحابہ کے اختلاف کے چند نمونے ذکر فرماتے ہیں۔ وقد كان في الصحابة والتابعين ومن بعدهم من يقرأ السجدة ومن لا يقرأ الخ ترجمہ:۔۔۔ صحابہ و تابعین میں اور ان کے بعد زمانہ میں بعض ایسے تھے جو نماز میں بسم اللہ جہراً پڑھتے تھے اور بعض جہراً نہیں پڑھتے تھے۔ اور بعض نماز فجر میں دعائے قنوت پڑھتے تھے۔ بعض نہیں پڑھتے تھے۔ بعض پچھلے لگانے، نکسیر پھونکنے اور قے کرنے کی وجہ سے وضو کرتے تھے اور بعض نہیں کرتے اور اس کو ناقض وضو نہیں سمجھتے تھے۔ بعض لوگ مس ذکر اور عورتوں کو شہوت سے ہاتھ لگانے کو ناقض وضو سمجھ کر وضو کرتے تھے اور بعض لوگ نہیں کرتے تھے۔ بعض لوگ آگ سے پکی ہوئی اشیاء کھانے کے بعد وضو کرتے تھے اور بعض نہیں کرتے تھے۔ بعض انٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرتے تھے اور بعض نہیں کرتے تھے۔ (حجة للبالغة مترجم ج ۱ ص ۳۷۶ باب اختلاف الصحابة في الاحكام كثير)۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زریا صاحب قدس اللہ سرہ

”ولاء تدرال فی مراتب لرجال“ میں صحابہ کے باہمی اختلاف کی چند مثالیں بیان فرماتے ہیں۔

(۱) ثمر گاہ کے چھوٹنے سے حضرت عمرؓ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے نزدیک نہیں ٹوٹتا۔

(۲) سمندر کے پانی سے وضو کرنا بہمبور صحابہ کے نزدیک جائز ہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے نزدیک مکروہ ہے۔

(۳) جمعہ کے دن خوشبو کا استعمال کرنا جمہور صحابہ کے نزدیک مستحب ہے حضرت ابو ہریرہؓ کے نزدیک واجب ہے۔

(۴) حضرت عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے نزدیک زندوں کے روئے سے مردے کو مذاہب ہوتا ہے حضرت عائشہؓ سختی سے اس کا انکار کرتی ہیں۔

(۵) امام زہریؒ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ میں اختلاف تھا کہ رمضان کے روزوں کی قضا کا اگلا روز کھنا ضروری ہے یا الگ الگ دھنا بھی جائز ہے۔

(۶) ایک بڑی جماعت کا صحابہ کرام میں سے مذہب یہ تھا کہ آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ ان میں حضرت انسؓ، ابو ہریرہؓ، عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عائشہؓ وغیرہ بھی ہیں لیکن خلفائے راشدین اور جمہور صحابہ کا مذہب یہ ہے کہ اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

(۷) حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا مذہب یہ ہے کہ تیمم میں کہنیوں تک ہاتھ پھیرنا ضروری ہے حضرت علیؓ کرم اللہ

• جبہ کا مذہب ہے کہ پہنچوں تک کافی ہے۔

(۸) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس کا مذہب ہے کہ نازی کے سامنے سے مدھانڈر جاتے تو نماز

نہ جاتی ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مذہب ہے کہ نہ پڑھتا۔

(۹) ارمصرف دو مقتدی ہوں تو صحابہ کے نزدیک نام و آگے لھڑا ہونا چاہئے حضرت عبداللہ بن مسعود کا

مذہب ہے کہ ان دونوں کے درمیان ہڑا ہونا چاہئے۔

(الاعتدال فی مراتب الرجال المعروف بدار السامی سیاست ص ۲۰۲-۲۰۳)

(۱۰) مسلم نے روایت کی ہے کہ عبداللہ بن عمر عورتوں کو غسل کے وقت حکم کرتے تھے کہ سر کے بالوں کو کھول

لیا کریں یہ بات حضرت عائشہ نے سن لی تو فرمایا۔ ان عمر سے تعجب ہے کہ وہ عورتوں کو نہ کھولنے کا حکم دیتے ہیں ان کو

نہ منڈوانے کا حکم کیوں نہیں دے دیتے یقیناً میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہایا کرتے تھے اور میں اس سے

زیادہ نہیں کرتی تھی کہ اپنے سر پر تین بار پانی بہا یا کرتی تھی۔ (بیہ اللہ البانی ج ۱ ص ۲۲۳ باب اذا لم یصلہ الحدیث اصلہ)

(۱۱) جمہور کا مسلک یہ ہے کہ طواف میں رمل کرنا سنت ہے اور عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ اس کو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اتفاقاً طواف پر ایک امر غرضی وجہ سے بیاتھا اور وہ یہ کہ مشرکین نے کہا تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کے بخارنے کمزور

کر دیا ہے اور یہ رمل کرنا سنت نہیں ہے۔ (بیہ اللہ البانی ج ۱ ص ۳۲۳) (باب الاختلاف فی النظر الی الحدیث)

اور بھی بے شمار مسائل ہیں جن میں صحابہ رضی اللہ عنہم اجماع کا باہمی اختلاف ہے ترمذی شریف کا مطالعہ

کرنے والے بخوبی اس کا اندازہ لگا سکتے ہیں۔

صحابہ کے مابین اختلاف ہے و ہوہ و حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجۃ اللہ بالغ میں بہت تفصیل

سے بیان فرمایا ہے۔ اختلاف کے وجود بیان فرمانے کے بعد آپ تحریر فرماتے ہیں۔ وبالجملة فاختلف مذاہب

اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخذ عنہم التابعون کذا لک کل اخذ ما یسر لہ الحج۔

ترجمہ: حاصل کلام یہ کہ ان وجوہ سے صحابہ نے مذاہب مختلف ہو گئے تھے اور ان سے تابعین نے اس طرح حاصل کیا

جس طرح جس کو توفیق ہوئی (تابعین نے) جس حدیث رسول کو اور جن مذاہب صحابہ کو سنا اس کو یاد کیا اور سمجھا اور

جہاں تک ہو سکا مختلف امور کو جمع کیا اور بعض اقوال کو بعض پر ترجیح دی اور بعض کو اپنی نظر میں ضعیف سمجھا اور چہ وہ کبار

صحابہ سے مروی تھے۔ جیسے حضرت عمر اور ابن مسعود کا مذہب ہے کہ وہ جنبی کے لئے تیمم کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔ جب

مذراہ و عمران بن حصین وغیرہ کی احادیث مشہور ہوئیں تو ان کو وہ مسلک ضعیف معلوم ہوا۔ اسی طرح تابعین میں سے

ہ غلام کا ایک مذہب اس کے خیال کے موافق قائم ہو گیا۔ پس ہر شہر میں ایک امام قائم ہو گیا جیسے مدینہ میں سعید بن

مسیب اور سالم بن عبداللہ بن عمر بن ابی رباح تھے۔ کوفہ میں ابراہیم نخعی اور شعبی تھے۔ مصر میں حسن بصری تھے۔

نہن میں طاؤس بن یسار تھے۔ اور شام میں مکحول تھے۔ پس خدا نے بہت سے قلوب کو ان کے علوم کا گرویدہ بنادیا اور

ان کے نہایت رغبت سے ان سے حدیث، صحابہ کے فتویٰ اور اقوال اور خود ان کے مذاہب اور ان کی تحقیقات کو

حاصل کیا اور ان سے مسائل کا استفادہ کیا اور مسائل کا خوب ان میں تذکرہ رہا تمام معاملات کے وہ مرجع رہے سعید ابن

سیب اور ابراہیم اور ان کے ہم مرتبہ لوگوں نے تمام ابواب فقہ کو مرتب کر دیا تھا، اور ہر باب کے متعلق ان نے پاس اسماں و قواعد مرتب کئے جن وانہوں نے اپنے حاشیہ سے حاصل کیا تھا۔ سعید بن مسیب امرت کے صاحب کا یہ مذہب تھا کہ فقہ میں حریمین کے علماء سب سے زیادہ پختہ ہیں اور ان کے مذہب کی بنیاد عبداللہ بن عمرؓ، عائشہؓ اور عبداللہ بن عباسؓ کے فتوے اور مدینہ کے قاضیوں سے پہلے ہیں ان سب علوم لو انہوں نے بقدر استطاعت جمع کیا اور ان میں تفتیش کی نظر سے دیکھا جن مسائل میں صحابہ مدینہ کا اتفاق کیا ان کو خوب مستحکم طور سے اختیار کیا اور جو مسائل ان کے نزدیک مختلف فیہ تھے ان میں سے قوی اور راجح و اختیار کیا ان کے نزدیک ان کے راجح ہونے کے بعد یہ یہ نقلی راہ سے اس طرف میلان کیا تھا یہ قوی قوی کے موافق تھے یا کتاب و حدیث سے مصرح طور پر مستنبط ہوئے تھے یا ان طریق کا قوی اور امر تھا و جب انہوں نے اپنے محفوظات میں مسئلہ کا جواب نہ پایا تو اس کو ان کے کلام سے حاصل کیا اور کتاب و سنت کے ایما، اوقات کا تتبع ایسا اس کی وجہ سے ہر ایک باب میں بیشتر مسائل ان کو حاصل ہوئے۔ ابراہیم اور ان کے تلامذہوں کی رائے یہ تھی کہ امامت عبداللہ بن مسعودؓ اور ان کے شاگرد فقہ میں سب سے زیادہ وفی اہل امت ہیں ہمیں حلقہ نے مروج سے لیا تھا کہ نونی فقیہ عبداللہ بن مسعودؓ سے زیادہ قابل وثوق نہیں ہے اور امام ابوحنیفہؒ نے امام اوزاعیؒ سے کہا تھا کہ ابراہیم سالم سے زیادہ فقیہ ہیں اور اگر صحابی ہونے کی فضیلت عبداللہ بن عمرؓ میں نہ ہوتی تو میں کہہ دیتا کہ علقمہ بن ابی عامرؓ سے زیادہ فقیہ ہیں اور عبداللہ بن مسعودؓ عبداللہ بن مسعودؓ ہیں۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے مذہب کی اصل عبداللہ بن مسعودؓ ہے، حضرت علیؓ کے فیصلے اور قاضی شریعت اور دیگر قضائے وفی کے فتاویٰ ہیں۔ پس ان میں سے امام ابوحنیفہؒ نے بقدر امکان، سر مل فقہیہ کو جمع کیا اور جیسے اہل مدینہ کے آثار سے مدینہ سے ہمارے تخریفات کی تھی۔ ایسی ہی وفی کے آثار نے انہوں نے تخریفات مسائل کی، پس ہر باب کے متعلق مسائل فقہ مرتب ہو گئے اور حضرت سعید بن سیب فقہا نے مدینہ کی زبان تھے و ان کو حضرت عمرؓ کے فیصلے اور حضرت ابو ہریرہؓ کی احادیث سب سے زیادہ یاد تھیں اور ابراہیم فقہا نے وفی کی زبان تھے پس جب وہ دونوں وفی بات کہتے اور کسی کی جانب اس کو منسوب نہ کرتے تو وہ اکثر صراحت یا سنائیے یا کسی اور طرف سے سلف میں سے کسی کی طرف منسوب ہوتی تھی۔ پس فقہائے مدینہ اور وفی نے ان دونوں پر اتفاق کیا ان سے ہم کے ذریعہ دیگر مسائل کی تخریفات کی (حجة الله البالغة مع ترجمہ نعمة الله السابعة ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸) (باب اختلاف مذہب اصحاب النبی ﷺ) (باب مذہب التابعین) (باب الروایة عن الصحابة) (باب تحفة اهل الحرمین) (باب فقہاء الصحابة والتابعین) جلد اول باب اختلاف الصحابة والتابعین فی الفروع) امام نے باہمی اختلاف نے اور بھی بہت سے وجوہ ہیں جن کو مفصل حضرت شاہ ولی اللہ محدثؒ دہلوی نے جتہ اللہ الہا بعد میں اور حضرت مولانا محمد زکریاؒ صاحب رحمہ اللہ نے اختلاف الائمہ اور امتدال فی مراتب الرجال وغیرہ میں بیان کیا ہے۔ اس لئے غم کے باہمی اختلاف کی وجہ سے تشویش واقع ہونے اور شکوک و شبہات پیدا کرنے اور امتہ نفس کرنے کا کوئی وجہ جواز نہیں۔ علامہ شمرانیؒ نے باہمی اختلاف نے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

”عزیز من اگر تو بہ نظر انصاف دیکھے گا۔ تو یہ حقیقت واضح اور منكشف ہو جائے گی کہ ائمہ ربیعہ اور ان کے مقلدین سب کے سب طریق ہدایت پر ہیں اور اس کے بعد کسی امام کے کسی مقلد پر بھی اعتراض کا خیال نہیں ہوگا۔

اس لئے کہ یہ امر ذہن نشین ہو جائے گا کہ ائمہ ربیعہ کے سالک شریعت مطہرہ میں داخل ہیں اور ان کے مختلف اہل امت کے سنے رحمت ہو کر نازل ہوئے حق تعالیٰ شانہ جو عظیم و حکیم ہیں ان کی مصلحت اسی امر کو مقتضی تھی۔ حق سبحانہ و تعالیٰ اگر اس کو پسند فرماتے تو اس کو بھی اسی طرح حرام قرار دیتے۔ جس طرح کہ اصل میں اختلاف ممنوع قرار دیا۔ عزیز من! مبادا تجھ پر یہ امر مشتبہ ہو جائے کہ تو ائمہ کے فروعی اختلاف کو اصول اختلاف کے مشابہ اور اس کے حکم میں سمجھنے لگے جس کی وجہ سے تیرا قدم میدان ہلاکت میں پڑ جائے حضور اقدس ﷺ نے اس امت کے اختلاف فری و رحمت قرار دیا ہے۔ اٹ۔ (از اختلاف ائمہ ص ۳۳ بس ۳۴)

یہ ہے ائمہ کے باہمی اختلاف کی وجہ اکابر علماء کی نظر میں۔ مگر تعجب خیز بات یہ ہے کہ غیر مقلدین ائمہ پر تو یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اللہ ایک، رسول ایک، قرآن ایک، پھر مسائل میں اختلاف کیوں ہے؟ حالانکہ خود ان کے علماء میں بھی بے شمار مسائل میں اختلاف ہے۔ جب سب پنچھ ایک ہے تو پھر تمہارے یہاں بھی یہ اختلاف کیسا؟ علماء غیر مقلدین کے باہمی اختلاف کے چند نمونے ملاحظہ ہوں:-

(۱) علامہ شوکانی اور نواب صدیق حسن خاں غیر مقلد اس کے قائل ہیں کہ ستر عورت نماز میں شرط نہیں ہے اور مولوی وحید الزماں صاحب غیر مقلد اس کے قائل ہیں کہ ستر عورت نماز میں شرط ہے بغیر اس کے نماز نہیں ہوتی۔ (بدیۃ الہدی)

(۲) نواب صدیق حسن صاحب غیر مقلد کے قول میں مؤذن کو اجرت دے کر رکھنا جائز نہیں ہے۔ بدور الابلہ ص ۴۶) اور مولوی وحید الزماں غیر مقلد کہتے ہیں کہ اس وقت جواز اخذ اجرت میں کوئی شبہ نہیں۔ (بدیۃ الہدی ص ۸۷)

(۳) مولوی وحید الزماں غیر مقلد کے نزدیک مؤذن کا نہ لہر ہونا شرط ہے (بدیۃ الہدی) اور نواب صدیق حسن خاں صاحب غیر مقلد کے نزدیک شرط نہیں ہے بلکہ عورتوں مردوں کا ایک حکم ہے۔ (بدور الابلہ ص ۴۶)

(۴) نواب صدیق حسن صاحب غیر مقلد کہتے ہیں کہ اذان واجب ہے (بدور الابلہ ص ۴۶) اور مولوی وحید الزماں غیر مقلد کہتے ہیں کہ سنت ہے۔ (بدیۃ الہدی ص ۴۶)

(۵) مولوی وحید الزماں غیر مقلد کے نزدیک رندی کی خریدنی حرام ہے اس کے یہاں دعوت ھانا درست نہیں ہے اس سے معاملہ لڑنا درست نہیں ہے چنانچہ انہوں نے اسرا اللغۃ پارہ دوم ص ۱۵۶ میں اس کی تصریح کی ہے۔ اور مولوی عبداللہ صاحب طاری پورنی غیر مقلد کے نزدیک حلال ہے۔ (بدیۃ الہدی ص ۴۶)

(۶) مولوی وحید الزماں غیر مقلد کے نزدیک قرآن و حدیث سے بیمار پر رقیہ لڑنا درست ہے۔ اور دوسرے غیر مقلدین کے نزدیک ناجائز ہے۔ (اسرا اللغۃ پارہ دوم ص ۱۱۸)

(۷) مولوی وحید الزماں غیر مقلد کہتے ہیں کہ اگر موافقت سے پہلے کسی نے حرم باندھ لیا تو جائز ہے۔ (بدیۃ الہدی ج ۶ ص ۹۶) اور نواب صدیق حسن خاں صاحب غیر مقلد کہتے ہیں کہ جائز نہیں۔ (بدور الابلہ ص ۱۳۹)

(۸) نواب صاحب فرماتے ہیں کہ ولی سے حج باطل نہیں ہوتا (بدور الابلہ ص ۱۳۱) مولوی وحید الزماں غیر مقلد کہتے ہیں کہ باطل ہو جاتا ہے آئندہ سال اعادہ کرے۔ (بدیۃ الہدی ج ۶ ص ۶)

(۹) مولوی بشیر قنوجی کہتے ہیں۔ قرآن میں ختم کے ان تین مرتبہ سورہ اخلاص پر کتاب دعوت ہے وہ حنفیہ

مذہب کے ہیں۔ تھے مولوی وحید الزماں بتے ہیں کہ بدعت نہیں جائز ہے۔ (امداد المقتد ص ۶۶۔ پاپا۔ پاپا۔ پاپا۔)

(۱۰) نواب صدیق حسن خان صاحب بتے ہیں کہ ان وقت میں ہوئی چاہے وقت سے پہلے جائز نہیں۔

اور حضرت بلائی اذان شب میں ایقظ نامہ وار جات قائم کے لئے ہوتی تھی نماز فجر سے واسطے نہ تھی۔ (بدورالابلہ ص ۴۷) لیکن مولوی وحید الزماں غیر مقلدوں نے یہ ہے کہ فجر کے لئے دوازا نہیں ہونی چاہئیں۔ چنانچہ امداد المقتد میں

مصرح ہے۔ (بدیۃ الہدی ص ۶۴)

(۱۱) مولوی وحید الزماں غیر مقلد کہتے ہیں اسی طرح گانا بجا نا تفریح طبع کے لئے مختلف فیہ ہے اور عید اور

شادی اور خوشی کی رسموں میں بقوں رائج جائز بقدر مستحب ہے۔ (امداد المقتد پارہ ۱۲ شتم ۸۶) اور نواب صدیق حسن خان صاحب غیر مقلد کہتے ہیں مزامیر وغیرہ حرام ہے۔ (بدورالابلہ ص ۵۱۳)

(۱۲) مولوی وحید الزماں غیر مقلد کہتے ہیں کہ نماز جنازہ میں صحیح یہ ہے کہ فاتحہ جبراً (یعنی بلند آواز سے)

پڑھے۔ (بدیۃ الہدی ص ۲۲۱) اور نواب صدیق حسن خان صاحب غیر مقلد فرماتے ہیں کہ جہر ثابت ہے اور آواز بلند پڑھنا مستحب نہیں۔ (بدورالابلہ ص ۶۲)

(۱۳) نور الحسن غیر مقلد کہتے ہیں کہ زنا کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے (عرف الجاری ص ۱۱۲) لیکن

بدایہ الخلیل صاحب سامروہی غیر مقلد فرماتے ہیں کہ جائز نہیں کیونکہ صحاح ستہ میں اس کا ذکر نہیں۔

(العذاب المبین ص ۵۲)

(۱۴) مولوی وحید الزماں اہل حدیث فرماتے ہیں کہ مال تجارت میں زکوٰۃ واجب نہیں (بدورالابلہ ص

۱۰۲)۔ اور مولوی عبد الجلیل غیر مقلد کہتے ہیں کہ مال تجارت میں عامہ اہل حدیث کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے (العذاب المبین ص ۲۸، ۲۹)

(۱۵) مولوی وحید الزماں اہل حدیث فرماتے ہیں کہ آج کل موو و مروجہ پرانکار جائز نہیں۔ (بدیۃ الہدی ص

۱۱۸) لیکن مولوی ثناء اللہ صاحب اہل حدیث فرماتے ہیں کہ بدعت ہے (اہل حدیث کا مذہب ص ۳۴)

(۱۶) نواب صدیق حسن خاں صاحب اہل حدیث کے نزدیک چاندی سونے کے زیور میں زکوٰۃ واجب

نہیں۔ (بدورالابلہ ص ۱۰۱) لیکن مولوی وحید الزماں غیر مقلد فرماتے ہیں کہ زیور کے اعتبار سے وجوب قوی ہے۔

(بدیۃ الہدی ص ۵ ج ۶)

(۱۷) نواب صدیق حسن خاں صاحب اہل حدیث فرماتے ہیں۔ قبلہ دین مددے کعبہ ایمان مددے

دین قیم مددے۔ قاضی شوکانی مددے۔ (یہ بہانہ نثر ہے) بدیۃ الہدی ص ۲۳ ج ۱) (فتح المطیب ص ۴۷) لیکن مولوی ثناء اللہ امرتسری اس کو ناجائز اور شرک قرار دیتے ہیں۔ (اہل حدیث کا مذہب ص ۷ تا ۱۲)

(۱۸) نواب صدیق حسن خاں صاحب اہل حدیث قبلہ اور کعبہ لکھنا جائز سمجھتے ہیں چنانچہ عبارت نمبر ۱

اسیر شاہد ہے۔ لیکن مولوی عبد الجلیل صاحب غیر مقلد اس کو ناجائز کہتے ہیں۔ (العذاب المبین ص ۱۰۰)

(۱۹) دواؤں ظاہری کہتے ہیں کہ غسل کے بعد وضو کرنا جائز ہے اور صاحب بدیۃ الہدی مولوی وحید الزماں

فرماتے ہیں کہ نہیں کرنا چاہئے۔ (ہدیۃ المہدی ص ۲۲)

(۲۰) مولوی عبدالجلیل صاحب۔ نام و دینی غیر مقلد کہتے ہیں کہ مسافر کی مقیم کے نیچے نماز پڑھنے سے (العذاب المبین ص ۱۷) لیکن علی حسن خان نے مقلد فرماتے ہیں کہ ہرگز اقتداء نہ کرے۔ مجبوری ہو تو کچھ بھی کرے۔ شرک ہو۔ (النبیان المرصوع ص ۱۶۳)

(۲۱) نور الحسن غیر مقلد کہتے ہیں مشیت زنی جائز ہے (عرف الباری ص ۲۱۴) لیکن مولوی عبدالجلیل صاحب غیر مقلد فرماتے ہیں کہ مشیت زنی جائز نہیں۔ (العذاب المبین ص ۵۳)

(۲۲) مولوی وحید الزماں غیر مقلد فرماتے ہیں کہ غیر اللہ کو ندا کرنا مطلقاً جائز ہے (ہدیۃ المہدی ص ۲۳) اور مولوی ثناء اللہ اس کو شرک فرماتے ہیں۔ (اہل حدیث کا مذہب ص ۱۶)

(۲۳) مولوی وحید الزماں غیر مقلد کہتے ہیں کہ غسل میں بدن کا منامستحب ہے (ہدیۃ المہدی ص ۲۱) اور نواب صاحب اہل حدیث فرماتے ہیں کہ واجب ہے۔ (بدور اہل ص ۳۱)

(۲۴) مولوی وحید الزماں غیر مقلد کہتے ہیں کہ نماز جنازہ میں چار پانچ سے زیادہ تکبیریں نہنا جائز ہے (ہدیۃ المہدی ص ۲۱۷) نواب صاحب اہل حدیث فرماتے ہیں کہ چار تکبیروں سے صد اکم و بیش کرنا بدعت ہے۔ (بدور اہل ص ۹۱)

چوتھا اشکال:

غیر مقلدین کا اسی سے ملتا جلتا ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ چاروں مذاہب کس طرح حق ہو سکتے ہیں اس سے کہ حق متعدد نہیں ہوتا صرف ایک ہی ہوتا ہے لہذا سب کی باتیں غلط ہے اور بہتر یہی ہے کہ تقلید کا قیادہ ردین سے نکال کر براہ راست قرآن و حدیث پر اپنی فہم اور سمجھ کے مطابق عمل کیا جائے۔

جواب یہ ہے کہ مذاہب اربعہ کا ماخذ اور مرجع ایک ہی ہے۔ اس لئے سب موافق ہیں کہ یا قرآن و حدیث ہی کی موجب ضلالت و گمراہی قرار دینا ہے (معاذ اللہ) اس لئے یہ خیال بالکل گمراہ کن ہے۔ لعنۃ اللہ کی چار سمتیں ہیں (مشرق، مغرب، شمال، جنوب) اور ان چار سمتوں میں بسنے والے لوگ اپنی اپنی سمت کے اعتبار سے معین طرف رخ کر کے نماز ادا کرتے ہیں۔ ہر ایک کی سمت دوسرے سمت والے کے اعتبار سے مخالف ہے مگر اس کے باوجود سب کی نماز صحیح ہو جاتی ہے جب یہ ہے کہ سمتیں اور چار مختلف ہیں مگر سب کا مرکز ایک ہی کعبۃ اللہ ہے۔ دینی طرح متداول مذاہب اربعہ کا مرجع و ماخذ ایک ہی ہے وہ سب قرآن و حدیث پر ہی عمل کرتے ہیں۔ اس لئے مذاہب اربعہ صحیح کہلائیں گے فرق صرف یہ ہے کہ ایک امام کبھی آیات محتمل المعانی میں سے ایک معنی کو بقرائن و شواہد رائج کر کے اس پر عمل کرتا ہے اور دوسرا اس معنی کو مرجوح قرار دے کر ترک کرتا ہے اسی طرح وہ احادیث جو بظاہر متعارض ہیں ایک امام اپنی تحقیق و تفتیش کے مطابق حسب قواعد و ضوابط ایک حدیث کو ترجیح دے کر اس کو معمول پر قرار دیتا ہے اور دوسرا اسی حدیث کو اپنے اصول و قواعد اور اپنی تحقیق و اجتہاد سے مرجوح قرار دیتا ہے اور دوسری حدیث کو رائج قرار دے کر اس کو اپنے مسئلہ کی بنیاد بناتا ہے۔ کبھی ایک امام حدیث کے ظاہری الفاظ پر عمل کرتا ہے تو دوسرا امام دوسرے نصوص کو سامنے

رکھ کر حدیث کی مراد تک پہنچنے کی سعی کرتا ہے اور اس مراد پر عمل پیرا ہوتا ہے، غیرہ وغیرہ۔ اور اس کی مثالیں تعامل صناعہ میں بھی ملتی ہیں۔

(۱) بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو قریظہ واقعہ میں صحابہ سے فرمایا۔ لا یصلین احدکم الا بنی قریظہ تم میں سے کوئی شخص نماز عصر بنی قریظہ کے علاوہ نہیں نہ پڑھے۔ راستہ میں عصر کا وقت ہو گیا صحابہ کی رائیں مختلف ہو گئیں۔ ایک جماعت نے حضور اکرم ﷺ کے فرمان مبارک کے ظاہری الفاظ پر عمل کرتے ہوئے کہا کہ ہم راستہ میں عصر کی نماز نہ پڑھیں گے۔ اور بعض حضرات نے کہا کہ ہم تو یہیں نماز پڑھ لیں گے۔ حضور ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ جدی سے جدی بنی قریظہ پہنچ جائیں (بہر حال ہر ایک نے اپنی فہم اور اجتہاد کے موافق نماز پڑھی۔ بعد میں یہ واقعہ حضور ﷺ کے سامنے ذکر کیا گیا۔ آپ نے کسی پر تنبیہ نہیں فرمائی اور کسی پر ملامت نہیں کی) بخاری شریف، ص: ۵۹۱ باب مرجع النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الارباب ومن خرجی الی بنی قریظہ ومعاصر تہم اباہم مجتہائی اور تبہا والتقلید ص: ۸

مذکورہ واقعہ میں ایک جماعت نے حدیث کے ظاہری الفاظ پر عمل کر کے نماز نہ پڑھی اور دوسری جماعت نے اجتہاد کیا اور اس کے بعد حدیث کی جو مراد ان کی سمجھ میں آئی اس پر عمل کیا اور نماز پڑھ لی۔ حضور اقدس ﷺ نے کسی کی تعذیب نہیں فرمائی سب کی نماز کو صحیح قرار دیا۔

(۲) نسائی نے حضرت طارق رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص جنبی ہو گیا اور اپنی نہ ہونے کی وجہ سے نہ غسل کیا نہ تیمم کیا اور نہ نماز پڑھی۔ بعد میں حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا قصہ بیان کیا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کی تصویب فرمائی دوسرے ایک صحابی کو ایسا ہی واقعہ پیش آیا۔ انہوں نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور خدمت اقدس میں حاضر ہو کر اپنا عمل بیان کیا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کی بھی تصویب فرمائی۔

(نسائی، فہم لم یجد الماء ولا الصعيد، ج: ۶۲ ص: ۶۲)

غور کیجئے! دونوں حضرات نے اپنے اپنے اجتہاد پر عمل کیا۔ اور بظاہر دونوں کے عمل میں تضاد ہے مگر حضور اقدس ﷺ نے کسی کی تعذیب نہیں فرمائی۔ یہی حال ائمہ اربعہ کا ہے۔

اور جیسے کہ حضور اقدس ﷺ کی ہدایت ہے کہ تاریک رات میں (یا جنگل میں) جب قبلہ مشتبہ ہو جائے تو اس پر واجب ہے کہ تحری کرے اور جس طرف تحری واقع ہو اور قید ہونے کا گمان غالب ہو جائے اس طرف منہ کر کے نماز پڑھے تحری کے بارے میں نصب الراية حادیث تحری دیکھیں ج: ۱ ص: ۳۰۷ مثلاً چند افراد ہیں اور سب نے اپنی اپنی تحری کے موافق چار سمتوں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی تو باوجود اختلاف کے آزر وئے حدیث سب کی نماز صحیح ہو جائے گی۔ یہی حال ائمہ اربعہ کا ہے کہ سب قرآن و حدیث کو سامنے رکھ کر اجتہاد کرتے ہیں اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہو جائے تو چونکہ مأخذ و مرجع ایک ہی ہے۔ اس لئے سب کا عمل صحیح کہلائے گا۔ ہاں اصابت حق صرف ایک کو حاصل ہوگا مگر عند اللہ سب ماجور ہوں گے۔ ایستہ مصیب کو دوا ہر اثواب (اجر) ملے گا (ایک سعی کا دوسرا اصابت حق کا) اور خطی کو ایک اجر ملے گا۔ صحیحین میں حدیث ہے۔ ادا حکم الحاکم فاجتہد فاصاب فله اجران واذا اجتہد فاحطاً فله اجر واحد۔ مسلم باب بیان اجر الحاکم اذا اجتہد فاصاب أو اخطأ ج: ۲ ص: ۷۶۔ یعنی

جب شرعی حکم لگانے والا کوشش کرتا ہے اور صحیح بات کو حاصل کر لیتا ہے تو اس کو دو ہر اثناب ملتا ہے، اور جب کوشش کرتا ہے۔ اور حق کو نہ پاسکا تو اس کو اکہ اثناب ملتا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ ثواب کا ملنا کم ہو یا زیادہ یہ عند اللہ مقبول ہونے کی دلیل ہے۔ لہذا چاروں مذاہب عند اللہ مقبول ہیں اور حق اس کو حاصل ہوا اس کا عزم خدا ہی کو ہے۔ لیکن چونکہ ہر ایک امام نے اصابت حق کی سعی کی ہے اس لئے ہر ایک کا اپنے کو حق پر پہننا بھی صحیح ہے۔ واللہ اعلم۔

پانچواں اشکال:

ان کا ایک گھس پٹا اعتراض یہ بھی ہے کہ جب چاروں مذاہب حق ہیں تو ایک ہی کا پابند رہنا کیوں ضروری ہے؟ اس کا جواب اوراق سابقہ میں تقید کی ثبوت میں ضمناً منقصل گذر چکا ہے۔ مختصراً یہ کہ اگر ایک شخص کو یہ اجازت ہو جائے کہ جب چاہے عمل کے لئے کسی امام کا قول اختیار کرے اور دوسری مرتبہ کسی اور کے قول پر عمل کرے تو اس صورت میں احکام شرع کی پابندی نہ ہوں نفس کا اتباع ہوگا اور اس کا نفس جو پسند کرے گا اس پر عمل کرے گا اور مسائل شریعت باز سچے اطفال بن جائیں گے۔ مسائل اجتہاد یہ میں مثلاً، اگر وہ ایک سال امام شافعی کی پیروی کر کے مینڈک وغیرہ حلال جانے اور اس کو کھانے اور اس کے بعد امام شافعی کی اس مسئلہ میں پیروی چھوڑ کر امام ابو حنیفہ کا مقدمین کر مینڈک وغیرہ کو حرام کہے تو اس آیت کا مصداق ہوگا۔ "كلہ نہ عانا وخر مونہ عانا کہ ایک سال کفار حلال کر لیتے ہیں اور دوسرے سال حرام بنا لیتے ہیں۔ وہ بھی اسی طرح خلط ملط کرنے لگے گا اور اس خلط ملط کو اصطلاح شرع میں "تلفیق" کہتے ہیں اور تلفیق جمہور متقیین کے نزدیک مذکورہ آیت کے پیش نظر حرام ہے۔ علاوہ ازیں جب مسائل اجتہاد یہ اختلافیہ میں کچھ دن امام شافعی کے مذہب پر عمل کیا تو اس کے پاس اس کے حق ہونے کی کیا دلیل اور حجت شرعی تھی؟ اس کے بعد اسے چھوڑ کر دوسرا مسلک اختیار کیا تو جس مسلک کو چھوڑا اس میں کیا نقص اور خرابی تھی؟ اور علم نہ ہوتے ہوئے اس کے باطل ہونے پر کون سی دلیل شرعی قائم کی؟ اگر کسی شخص کے سمجھنے سے تبدیل مذہب کیا ہے تو یہ تقلید ہے پانچویں مذہب کی جس کے حق ہونے پر کوئی دلیل شرعی قائم نہیں ہے اور یہی صورت دین کو کھلونا بنانا ہے۔ اس لئے پوری امت نے ایک ہی مذہب کی پابندی (یعنی تقلید شخصی) کو ضروری قرار دیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) امام الائمہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ:

(۲) ضرورت تدوین فقہ:

(۳) ہندوپاک میں مذہب حنفی کا رواج:

امام الائمہ، سراج الامۃ، سید الفقہاء والکجدین، حافظ حدیث، حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اعلیٰ درجہ کے مجتہد، محدث، ثقہ، صدوق، زاہد، عارف، خاشع اور متورع تھے ان کے مناقب و فضائل میں کبار محدثین اور علماء حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، اور حنبلیہ رطب اللسان ہیں اور ہزار ہا رسائل تصنیف فرما چکے ہیں (مثلاً الخیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم۔ ابی حنیفۃ النعمان تالیف ابن حجر ہیثمی مکی، مناقب الامام الاعظم۔ تالیف موفق بن احمد مکی، مناقب الامام الاعظم تالیف ابن البزار الکردری، عقود الجمان تالیف حوافہ محمد بن یوسف صالحی شافعی، الصحیفہ تالیف علامہ سیوطی، الانتصار الامام

اسمۃ الا حصار علاصہ سبط اس الجوری احبار اہی حنفیہ واصحابہ تالیف ابو عبد اللہ حسین بن علی صصیری وغیرہ وغیرہ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو محدائق حنفیہ ص ۸۱ ص ۸۲ ص ۸۳) امام اشمٰء آپ کی کاتب تھے۔ علامہ محمد تین و بہت بڑا مجمع آپ کے ماتے والوں میں رہا ہے۔ اور امت محمدیہ کا نصف سے زیادہ نسب بھی آپ کے پیچھے چل رہا ہے۔ آپ مہد صحابہ غیل پیدا ہوئے، ورنہ اور تقویٰ، جو دوستی، علم و فضل کے حمد کمالات آپ میں موجود تھے آپ کا نسلی وطن وفہ ہے جو اس وقت حدیث کا سب سے بڑا مرکز تھا۔ کیونکہ وفہ میں بزرگوں صحابہ قیام رہ چکا تھا ایک بڑے زائد فقہاء پیدا ہوئے جن میں سے تقریباً ڈیڑھ سو صحابہ تھے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابو ہریرہؓ جیسے نبیل القدر صحابی وہاں قیام فرما چکے تھے، کوفہ میں حضرت ابن مسعودؓ کے چار بڑے زید و دو اور حضرت ابو ہریرہؓ کے آٹھ بڑے زید و شاگرد تھے۔ امام صاحب کی تعلیم، تربیت اتنے بڑے علمی مرکز میں ہوئی اور علماء حرمین سے بھی برابر استفادہ فرماتے رہے۔

امام صاحبؒ کے متعلق حدیثی بشارت:

حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے حضرت ابو ہریرہؓ اس کے راوی ہیں۔ فرماتے ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان الا یسان عند الثریا لیدھب مد رجل من فارس او قال من انباء فارس حتی یتساو له (مسلم شریف ج ۲ ص ۳۱۲ باب فضل الناس) (بحاری شریف ص ۷۲۷ تفسیر سورۃ الجمعة باب قوله آخرین منهم لما یلحقوا بہم)

یعنی اگر ایمان ثریا کے پاس نہ بھی ہوگا تو ایسا فارس میں سے ایک شخص اس کو وہاں سے حاصل کرے گا۔ علامہ شامی برہانیت ابو نعیمؒ میں اپنی ہریرہؓ اور برہانیت شیعہ انذی عن قیس بن سعد بن عبادۃ حدیث کے یہ الفاظ نقل فرماتے ہیں۔

”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو کان العلم معلقاً بالثریا لساو له و ینال من انباء فارس او قال لساو له قوم من انباء فارس“ حضور اقدس ﷺ ارشاد فرماتے ہیں۔ اگر علم ثریا پر بھی معلق ہوگا تو اس کو ایسا فارس کی ایک قوم (پلیدیہ) سے حاصل کرے گی۔ (شامی ج ۱ ص ۳۹ مقدمہ شامی)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ترجمہ لہ انی میں اس طرح مروی ہے۔ اگر دین ثریا پر بھی معلق ہوگا تو اس کو دینہ و انباء فارس میں سے ضرور حاصل کریں گے۔

ان احادیث کے متعلق جن و امام بخاری، امام مسلم اور دیگر محدثین نے روایت کی ہے علامہ جمال الدین سیوطیؒ فرماتے ہیں کہ ان احادیث کا صحیح مصدق امام ابو حنیفہؒ ہیں۔ علامہ سیوطیؒ کے اس قول کے متعلق ان کے ایک شاگرد فرماتے ہیں۔

”ما جزم بہ شیخنا من ان ابا حنیفہ هو المراد من هذا الحدیث ظاہر لا شک فیہ لا نہ لم یسلغ من انباء فارس فی العلم مبلغاً“ اہ یعنی، روایات جو ہمارے شیخ علامہ سیوطیؒ نے فرمائی ہے کہ اس حدیث کا مصداق امام ابو حنیفہؒ ہیں بالکل صحیح ہے اس لئے کہ ایسا فارس میں سے کوئی بھی عالم امام ابو حنیفہؒ کے برابر کا نہ

ہوا۔ (شامی ص ۴۹ ج ۱ مقدمہ شری)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دیوبند نے بھی اس حدیث کا مصداق امام ابو حنیفہؒ کو قرار دیا ہے۔

(مکتوبات شاہ ولی اللہ۔ مکتوب یازدہم ص ۷۷ مطبع مطبع العلوم مراد آباد)۔

صاحب غایۃ الاوطار فرماتے ہیں: ”بایقین معلوم ہو گیا کہ یحییٰ کی حدیث مذکور (لو کان العلم۔ او الایمان) عند الثر بالنالہ رجال من فارس) کا محل صحیح امام اعظمؒ اور ان کے اصحاب ہیں کیونکہ اہل فارس میں ان سے زیادہ تر (بڑھ کر) کوئی عالم، مالی فہم، دقتہ رس نہیں ہوا۔ تو امام کے واسطے یہ بشارت اور فضیلت عظیم الشان ہے۔ (غایۃ الاوطار ترجمہ در مختار ص ۲۳ جلد اول)

امام صاحب تابعی ہیں:

آپ کا تابعی ہونا مشہور اور مسم ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نے الخیرات احسان میں فرمایا ہے کہ آپ اجل تابعین میں سے تھے تخریر فرماتے ہیں۔ ”وفی فتاویٰ شیخ الامام ابن حجر انہ ادرک جماعۃ من الصحابة كانوا بالكوفة بعد مولده بها سنة ثمانین فھو من طبقة التابعین ولم یثبت ذلک لاحد من ائمة الا مزار المعاصرین لہ کالا وزاعی بالشام والحمادین بالبصرة والثوری بالكوفة ومالک بالمدينة الشریفة واللیث بن سعد بمصر انتھی وحينئذ فھو من اعیان التابعین۔ الخ

یعنی شیخ الاسلام علامہ ابن حجرؒ کے فتاویٰ میں ہے کہ انہوں نے (یعنی امام ابو حنیفہؒ) ۸۰ھ میں اپنی پیدائش کے بعد کوفہ میں جہاں صحابہ کی ایک جماعت مقیم تھی ان کو پایا ہے (یعنی دیکھا ہے) اس لئے تابعین کے طبقہ میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ اور یہ شرف آپ کے معاصرین میں سے کسی کو حاصل نہیں ہوا۔ جیسے شام میں امام اوزاعیؒ تھے۔ بصرہ میں امام حمادؒ تھے۔ کوفہ میں امام ثوریؒ اور مدینہ منورہ میں امام مالکؒ مصر میں امام لیث بن سعدؒ تھے۔ اس بناء پر آپ اجل تابعین میں سے ہیں۔ (الخیرات احسان ص ۲۱ الفصل السادس ص ۶)۔

آپ کے ائمہ، صدوق اور جید الحفظ ہونے کے متعلق اور آپ کی تعدیل و توثیق میں بڑے بڑے نقادین اور کبار محدثین نے بہت کچھ بیان کیا ہے۔ موقع کی مناسبت سے چند کبار محدثین (جو اپنے اپنے زمانہ کے مشہور محدث اور ائمہ تخرج و تعدیل ہیں) کا بیان ہم نقل کرتے ہیں۔

(۱) سید الحفاظ امام یحییٰ ابن معین متوفی ۲۴۳ھ:

آپ مشہور بزرگ، محدث اور فن رجال کے تبحر عالم تھے۔ امام بخاریؒ وغیرہ کے استاذ ہیں۔ جن کے بارے میں امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے آپ کو سوائے یحییٰ بن معین کے کسی کے سامنے حقیر نہیں سمجھا۔ آپ نے امام ابو حنیفہؒ کی اسی درجہ کی تعدیل و توثیق فرمائی ہے۔ ایک مرتبہ آپ سے امام ابو حنیفہؒ کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا: ثقۃ مامون ما سمعت احدا ضعفہ، وہ ثقہ تھے (حدیث میں) مامون تھے میں نے کسی محدث کو ان کی تضعیف کرتے ہوئے نہیں سنا (عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۳ ص ۶۶) اور فرماتے تھے۔ القسالة عندی قراءة حمزة والفقد فقہ ابی، حنیفہ میرے نزدیک قراءتوں میں حمزہ کی قراءت اور فقہ میں ابو حنیفہ کی فقہ عمدہ ہے۔ (الخیرات احسان ص ۲)

(۲) امام نقدر جال یحییٰ بن سعید قطان متوفی ۱۹۸ھ:

بڑے محدث ہیں فن رجال کے ماہرین میں سے ہیں۔ امام احمد اور علی بن مدینی وغیرہ ان کے شاگرد ہیں اور مصر کے مغرب تک جو ان کے درس کا وقت تھا۔ درس میں مؤدب کھڑے ہو کر ان سے حدیث کی تحقیق کیا کرتے تھے۔ امام قطان باوجود اس فضل و کمال کے امام اعظم ابو حنیفہ کے حلقہ درس میں اکثر شریک ہوتے تھے اور ان کی شائستگی پر فخر کرتے تھے اور آپ نے اکثر مسائل میں امام صاحب ہی کی تفسیر کی ہے تمام کتب صحاح میں ان کے روایات ہیں۔ آپ امام صاحب کے متعلق فرماتے ہیں:

(۱) ما سمعنا احسن من رری ابی حنیفہ ومن تم کان یدہب فی الفتویٰ الی قولہ یحییٰ: نے امام ابو حنیفہ سے بڑھ کر کسی صاحب ارائے نہیں پایا اور اسی بنا پر آپ انہی کے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔ (الحسان ص ۳۱)

(۲) جالسنا واللہ ابا حنیفہ وسمعنا منه وکنت واللہ اذا نظرت الیہ عرفت فی وجہہ اذ یتقی اللہ عزوجل۔ واللہ ہم امام ابو حنیفہ کی مجالس میں بیٹھے ہیں اور ان سے استفادہ کیا ہے اور اللہ جب بھی میں ان کے چہرہ مبارک کی طرف نظر کرتا تھا تو مجھے یقین ہوتا تھا کہ وہ اللہ عزوجل کے خوف و خشیت سے پوری طرح متصف ہیں۔ (موفق ج ۱ ص ۱۹۱)

(۳) لیس للناس غیر ابی حنیفہ فی مسائل تنوہم قال وکان فی اول امرہ لم یکن کل داک ثم استعجل امرہ بعد ذلک وعظم۔ لوؤوں کو جو مسائل پیش آتے ہیں ان کو حل کرنے کے واسطے امام ابو حنیفہ کے حوالہ دیرا نہیں ہے۔ پہلے پہل امام صاحب کے علمی کمالات زیادہ نمایاں نہ تھے پھر یکدم بڑی تیزی سے ان کی قدر و منزلت اور عظمت ترقی کرتی گئی (موفق ج ۲ ص ۴۵)

(۳) امیر المؤمنین فی الحدیث حضرت عبداللہ بن مبارک متوفی ۱۸۱ھ

آپ امام مبارک ہیں جن میں اور فن حدیث کے رکن اعظم ہیں۔ یحییٰ بن معین، امام احمد بن حنبل وغیرہ محدثین و نظام کے استاد ہیں۔ امام بخاری نے سب سے پہلے عبداللہ بن مبارک ہی کی کتابیں یاد کی تھیں، مسلم بخاری آپ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں۔ بخاری و مسلم میں ان کی روایت سے بے شمار احادیث ہیں۔ آپ امام ابو حنیفہ کے مخصوص تلامذہ میں سے ہیں۔ جب امام صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ کے وفور علم سے اس قدر متاثر ہوئے کہ آخری عمر تک آپ سے جدا نہ ہوئے اور امام صاحب کی شائستگی پر فخر کیا کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ کی آپ نے بڑے دلیق الفاظ میں مدح، تعذیل و توثیق فرمائی ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔

(۱) کان احفظ لاحادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسمع من الامام الکثیر وکان یحب الناس علی اتباعہ قال کما یختلف الی مشائخ الحجاز والعراق فلم یکن مجلس اعظم برکۃ ولا اکثر نفعاً من مجلس الامام۔

یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کے بڑے حافظ تھے اور آپ نے امام صاحب سے
تاریح احادیث سنی ہیں۔ آپ لوگوں کو امام صاحب کی اتباع کرنے کی ترغیب دیتے تھے۔ فرماتے تھے کہ ہم باز اور
حق کے شائع کی مجال میں آتے باتے ہیں لیکن امام صاحب کی مجلس سے زیادہ کوئی مجلس باہرست اور نفع بخش نہیں
ہی (مناقب کردری ص ۱۰۳)

(۲) قال اختلفت الى البلاد فلم اعلم باصول الحلال والحرام حتى لقيته في تمام شہروں
میں کی طلب کے لئے گیا ہوں۔ لیکن امام ابو حنیفہ فی مآقات سے قبل تک حلال و حرام کے اصل سے واقف نہ
کا۔ (کردری ج ۱ ص ۱۰۳)

(۳) جالست الناس فلم ارا احدا اعلم بالفتوى منه، میں ملایا کسی مجلس میں بیٹھا ہوں۔ لیکن آپ
بڑھ کر کسی کو فتویٰ دینے کے قابل نہیں دیکھا۔ (کردری ج ۱ ص ۱۰۳)

(۴) لو لا محالة الا فراط ما قدمت عليه احدا من العلماء الرجحة (لوگوں کی طرف سے)
کا الزام دیئے جائے گا خوف نہ ہوتا تو میں امام صاحب پر کسی کو ترجیح نہ دیتا۔ (کردری ج ۱ ص ۱۰۳)

(۵) غلب على الناس بالحفظ والعقائد والعلم والصيانة والديانة وشدة الورع آپ نے اپنے
افتد، علم احتیاط و دیانت امر اعلیٰ درجہ کے فتویٰ کی وجہ سے سب سے زیادہ پایا۔

(جامع بیان العلم و فضلہ بحوالہ تقلیدائہ ص ۱۱۳)

(۶) كان افقه الناس ما رأيت افقه منه، امام ابو حنیفہ لوگوں میں سے سب سے بڑے فقیہ تھے میں نے
پس بڑھ کر کوئی فقیہ نہیں دیکھا۔ (الخیرات احسان ص ۲۹)

(۷) ان احتيج للرأى فرأى مالک وسفيان وابي حنيفة وهو افقههم واحسنهم وارقمهم
لسنة واغومهم على الفقه. اُمرائے کی ضرورت ہو تو مالک سفیان اور ابو حنیفہ کی رائے کو لینا چاہئے اور ابو حنیفہ ان
سب سے زیادہ فقیہ ہیں اور ان کی سمجھ ان سب میں فقہ کے اندر اچھی، باریک اور گہری ہے (خیرات احسان ص ۲۹
نمبر ۱۳)

(۸) ليس أحد احق ان يقتدى به من ابى حنيفة لانه كان اماماً تقياً ورعاً عالماً فقيهاً
سلف، العلم كشفاً لم يكشفه احد ببصره وفهم وفطنة.

یعنی امام ابو حنیفہ سے بڑھ کر کوئی انفق اقتدا نہیں۔ کیونکہ وہ امام متقی، خدا ترس عالم اور فقیہ تھے۔ علم کو اپنی
ہمت سمجھ اور عقل سے ایسا منکشف کیا کہ کسی نے نہیں کیا۔ (الخیرات احسان ص ۲۹ فصل نمبر ۱۳)

(۴) امام اعظم کوئی متوفی ۱۸۸ھ

عَلَى قول كوفه کے جلیل القدر محدث و فقیہ تابعی تھے۔ اور محدثین کے شیخ الشیوخ ہیں۔ باوجود یہ کہ امام صاحب کے
اتذہ کے طبقہ میں تھے مگر امام صاحب کے تفقہ و اجتہاد کے بڑے مدافع تھے۔ ایک مرتبہ کوئی مسئلہ درپیش ہوا تو اب
نہ فرمایا۔ اس مسئلہ کا بہتر جواب ابو حنیفہ ہی دے سکتے ہیں اور اس کے بعد فرمایا۔ و اظن انه بودک فی العلم.

میں خیال کرتا ہوں کہ خدا نے ان کے علم میں بڑی برکت دی ہے۔ (الخیرات الحسان ص ۳۱)

(۲) ایک بار امام صاحب سے چند مسائل میں گفتگو کی۔ آپ نے جواب دیا تو اس کو بہت پسند فرمایا اور پوچھا یہ جواب آپ نے کس دلیل سے دیا ہے؟ امام صاحب نے فرمایا فلاں احادیث سے جو آپ ہی سے سنی تھیں، امام عیسیٰ بن عمیشؒ پر اور متحیر ہوئے اور فرمایا۔ بس کافی ہے آپ نے تو حد بردی میں نے جو احادیث سودن میں تم سے بیان لی تھیں وہ آپ نے ایک ہی ساعت میں سنا دیں۔ مجھے یہ علم نہ تھا کہ آپ ان احادیث پر عمل کر رہے ہیں۔ اور فرمایا۔ یامعشر الفقہاء انتم الاطباء و بحن الصیادلة۔ اے کروہ فقہاء، واقعی ہم لوگ تو صرف عطر (دوا فروش) ہیں۔ آپ لوگ طبیب ہو (خیرات حسان ص ۶۱ فصل نمبر ۳۰)

(۵) امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ بن حجاج متوفی ۱۶۰ھ

ائمہ سنیہ کے اعلیٰ رواۃ میں سے ہیں۔ سفیان ثوری ان کو امیر المؤمنین فی الحدیث کہا کرتے تھے۔ حضرت شعبہ امام صاحب کے ساتھ خاص تعلق رکھتے تھے، موفق میں ہے۔

(۱) کان شعبہ اذا سئل عن ابی حنیفۃ اظن فی مدحہ وکان یهدی الیہ فی کل عام طرفۃ۔ جب امام شعبہ سے ابو حنیفہ کے متعلق پوچھا جاتا تو امام صاحب کی تعریف و توصیف کرتے اور ہر سال امام صاحب کے لئے نیا تحفہ بھیجتے (موفق ج ۲ ص ۲۶)

(۲) جب آپ کو امام صاحب کی وفات کی خبر پہنچی تو انا للہ پڑھا اور فرمایا طغفنی عن الکوفۃ نور العلم (مسا انہم لا یرون مثله ابداً، آج کوفہ کا چراغ علم گل ہو گیا اور اب اہل کوفہ کو۔ قیامت تک آپ کی نظیر نہ ملے گی) (الخیرات الحسان ص ۶۲ فصل ص ۳۲)

(۶) امام حدیث علی بن مدینی متوفی ۲۴۴ھ:

اتنے بڑے امام فن ہیں کہ ان کی شاگردی امام بخاریؒ امام ابو داؤد اور علامہ ذہبیؒ جیسے کبار محدثین نے لی ہے۔ بڑے بڑے محدثین آپ کی مدح میں رطب اللسان ہیں۔ آپ امام ابو حنیفہؒ کے متعلق فرماتے ہیں۔

”ابو حنیفہ روی عنہ الثوری وابن المبارک وحماد بن زید وھشام و وکیع وعباد بن العوام وجعفر بن میمون وهو ثقة لا بأس بہ۔“ یعنی ابو حنیفہؒ سے سفیان ثوریؒ، ابن مبارک، حماد بن زید، ہشام، وکیع، عباد بن عوام۔ اور جعفر بن میمون نے (جو سب کے سب پیشوائے محدثین اور سچا ستارے ائمہ میں سے ہیں) روایت حدیث کی ہے اور وثقہ ہیں (امام ابو حنیفہؒ میں اصول جرح و تعدیل کی رو سے) کوئی عیب نہیں ہے۔ (الخیرات الحسان ص ۶۷)

(۷) امام حدیث سفیان ثوری متوفی ۱۶۱ھ:

آپ نہایت عظیم المرتبت شخص ہیں۔ اپنے زمانے کے بڑے درجہ کے محدث تھے۔ خطیب نے لکھا ہے کہ ان کی امامت پختگی، ضبط، حفظ، معرفت، زہد و تقویٰ پر علماء کا اتفاق ہے۔ امام صاحب کے معاصر ہیں اور آپ کے بڑے مداح ہیں۔ امام صاحب بھی ان کے نذر دیاں تھے اور بڑی تعریف کرتے تھے آپ امام ابو حنیفہؒ کے متعلق فرماتے

ہیں۔ (۱) ”کان واللہ شدید الاخذ للعلم دایماً عن المحارم لا یاخذ الا بما صح عنہ عایہ السلام شدید المعرفة بالناسخ والمسوخ وکان یطنب احادیث الثقات والا حیر من فعل البی علیہ الصلوۃ والسلام۔“

یعنی! بخدا امام ابو حنیفہ علم حاصل کرنے میں بڑے مستعد اور منہیات کی روک تھام کرنے والے تھے۔ وہی حدیث لیتے تھے۔ جو حضور اکرم ﷺ سے پایہ صحت کو پہنچ چکی ہو۔ نسخ و منسوخ کی پہچان میں قوی ملکہ رکھتے تھے۔ اور وہ قبل اعتماد حضرات کی روایات اور رسول اللہ ﷺ کے آخری عمل کی تحقیق و تلاش میں رہتے تھے۔

(کردری ج ۲ ص ۱۰) (خیرات سان ص ۳۰)

(۲) عن محمد بن المنشدر الصنعانی قال کنت اختلف الیہما فاذا جئت لا بی حنیفۃ قال لی من اقبل قلب من عند سفیان فبقول حنٹ من عند رجل لو کان علفمة والا سود حنین لا حتا جا الیہ واذا اتیت سفیان قال حنٹ من ابن حنٹ حنٹ من عند ابی حنیفۃ قال حنٹ من عند افقہ الارض۔

یعنی محمد بن منشد صنعانی فرماتے ہیں کہ میں ابی حنیفہ اور سفیان ثوری کے پاس آیا جایا کرتا تھا۔ جب ابو حنیفہ کن خدمت میں حاضر ہوتا تو دریافت فرماتے کہاں سے آ رہے ہو؟ میں کہتا سفیان کے پاس سے آپ فرماتے تم ایسے شخص کے پاس سے آئے ہو کہ اسے اسود بھی موجود ہوتے تو وہ ان کے محتان ہوتے۔ اور جب سفیان کے پاس جاتا تو وہ پوچھتے کہاں سے آ رہے ہو؟ میں کہتا ابو حنیفہ کے پاس سے۔ فرماتے تم ایسے شخص کے پاس سے آ رہے ہو کہ روئے زمین پر ان جیسا کوئی فقیر نہیں (کردری ج ۲ ص ۱۱)

(۳) کان الثوری اذا سئل عن مسئلۃ دقیقۃ یقول ما کان احد یحسن ان یتکلم فی ہذا

لامر الارجل قد حسدناہ ثم یسئل اصحاب ابی حنیفۃ ما یقول صاحبکم فی حفظ الجواب ثم یفتی۔ سفیان ثوری سے جب کوئی دقیق مسئلہ دریافت کیا جاتا تو فرماتے اس مسئلہ میں کوئی مدہ تقریر نہیں کر سکتا سوائے اس شخص کے جس پر ہم حسد کرتے ہیں (یعنی امام ابو حنیفہ) پھر امام صاحب کے شاگردوں سے دریافت کرتے کہ اس مسئلہ میں تمہارے استاد کا کیا قول ہے اور وہ جو جواب دیتے اس کو یاد کر کے اس کے موافق فتویٰ دیتے۔

(مؤلف ج ۲ ص ۱۳)

(۸) محدث شہیر یزید بن ہارون متوفی ۲۰۶ھ:

اپنے زمانہ کے محدث و ثقہ تھے امام اعظم امام مالک اور سفیان ثوری کے شاگرد ہیں۔ یحییٰ بن معین علی بن مدینی وغیرہ شیوخ کے استاذ ہیں۔ تلامذہ کا شمار نہیں۔ ستر ہزار ایک وقت میں ہوتے تھے چالیس ۴۰ سال تک عشاء کے وضو سے صبح کی نماز ادا کی (بحوالہ انوار الباری ص ۸۰ مقدمہ حصہ اول) آپ امام صاحب کے متعلق فرماتے ہیں۔

(۱) کتبت عن الف شیخ حملت عنہم العلم فما رايت واللہ فیہم اسدور عامس ابی حنیفۃ

ولا احفظ المسانہ۔

میں نے ہزار ہا شیوخ سے علم حاصل کیا۔ لیکن خدا کے قسم میں نے ابو حنیفہ سے زیادہ کسی کو متقی اور زبان کا سپ نہیں پایا۔ (موفق ج ۱ ص ۱۹۵)

(۲) ابی محمد بن سعد ان سمعت من حضر یزید بن ہارون وعنده یحی بن معین وعلی بن المدینی و احمد بن حنبل ورہیر بن حرب و جماعۃ آخرون ادعاء مستفت فسالہ عن مسئلہ قال فقال لہ یزید اذهب الی اهل العلم قال فقال لہ ابی المدینی الیس اهل العلم والحديث عندک قال :۔ اهل العلم اصحاب ابی حنیفۃ وانتم صیادلہ۔

یعنی :۔ ایک دن یزید بن ہارون کی مجلس میں یحییٰ بن معین اور امام احمد وغیرہ موجود تھے ایک شخص نے آکر مسئلہ دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا اہل علم سے پاس جا کر دریافت کرلو۔ علی بن مدینی بولے کیا آپ سے پاس اہل علم نہیں؟ فرمایا اہل علم تو اسباب ابو حنیفہ ہیں تم تو سارے (دوافروش) ہو (موفق ج ۲ ص ۱۷۷)

(۳) وسئل متی بحل للرحل ان یفتی فقال اذا کان مثل ابی حنیفۃ الح لسی نے پوچھا ایک عالم فتویٰ دینے کے قابل کب ہوتا ہے؟ فرمایا جب وہ امام ابو حنیفہ جیسا ہو جائے۔ ان سے کہا گیا آپ عجیب بات کہتے ہو؟ فرمایا ہاں، بلکہ اس سے بھی زیادہ مجھے آپ کی تعریف کرنا چاہئے۔ میں نے ان سے بڑا اسی عالم فقیہ اور متورع نہیں دیکھا ایک روز میں نے ان کو دیکھا کہ ایک شخص کے دروازے کے سامنے دھوپ میں بیٹھے ہیں میں نے عرض کیا آپ سائے میں ہو جائے فرمایا۔ اس گھر والے پر میرے پتھر روپے قرض ہیں اس لئے اس کے گھر کے سامنے میں بیٹھنا مجھے ناپسند ہوا۔ یزید بن ہارون نے یہ واقعہ بیان کر کے فرمایا۔ وای ورع اکبر من هذا؟ بتاؤ اس سے بڑا درجہ بھی ورع کا ہو سکتا ہے؟ (موفق ج ۱ ص ۱۹۱)

(۹) امام وکیع بن جراح متوفی ۱۹۷ھ:

امام شافعی، امام احمد، اور اسباب سے کے کبار شیوخ میں سے ہیں۔ امام صاحب سے بہت حسن ظن رکھتے تھے اور آپ کی بہت تعریف فرماتے تھے۔ ایک مرتبہ ان کی مجلس میں کوئی حدیث پیش ہوئی جس کا مضمون بہت مشکل تھا وہ کھڑے ہوئے اور ٹھنڈی سانس بھر کر کہا اب ندامت سے کیا قائد وہ شیخ یعنی ابو حنیفہ کہاں ہیں جن سے یہ کمال مل جاتا۔ انہ قد وقع یوما حدیث فیہ غموض فوقف وتفس الصعداء وقال لا تنفع الندامۃ ابن الشیخ فیفرج عنا (گردری ج ۱ ص ۹۷)

(۲) میں نے کسی شخص سے جو ابو حنیفہ سے افتہ اور اچھی طرح نماز پڑھنے والا ہو ملاقات نہیں کی حرافق حنیفہ (ص ۷۸)

(۱۰) حافظ حدیث امام ابو یوسف متوفی ۱۸۲ھ:

امام ابو یوسف علم حدیث میں امام احمد، علی بن مدینی، یحییٰ بن معین وغیرہ اکابر محدثین کے استاد ہیں یہ تمام امام بخاری وغیرہ محدثین کے شیوخ میں سے ہے۔ امام ابو یوسف، امام ابو حنیفہ کے مشہور تلامذہ میں سے ہیں۔ آپ امام صاحب کے متعلق فرماتے ہیں۔

(۱) کان هو ابصر بالحديث الصحيح مني . آپ پر نسبت میرے صحیح احادیث کے بہت زیادہ جاننے والے تھے۔ (الخیرات الحسان ص ۶۱ فصل نمبر ۳)

(۲) يقول ما رأيت احداً اعلم بتفسير الحديث من ابي حنيفة وكنا نختلف في المسئلة فنأتى ابا حنيفة فكان يخرجها من كما يدفعه اليها . آپ فرماتے تھے۔ میں نے امام ابوحنیفہؒ سے زیادہ حدیث کی تفسیر کا عالم نہیں دیکھا۔ ہمارا کسی مسئلہ میں اختلاف ہوتا تھا تو ہم امام صاحب کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ آپ اس کا فوراً حل پیش کر کے تشفی کر دیتے تھے۔ (موفق ج ۲ ص ۴۳)

(۳) عصام بن يوسف قلت لا بی يوسف رحمه الله اجتمع الناس على انه لا يتقدمك احد في المعرفة والفقه فقال ما معرفتي عند معرفة ابي حنيفة الا كنهر صغير عند نهر الفرات . عصام بن يوسف کا بیان ہے کہ میں نے امام ابو یوسف سے کہا کہ علماء وقت کا اتفاق ہے کہ آپ سے بڑھ کر علم حدیث و فقہ میں کوئی عالم نہیں ہے۔ تو فرمایا میرا علم امام صاحب کے علم کے مقابلہ میں بہت ہی کم ہے ایسا سمجھو جیسے دریائے فرات کے پاس ایک چھوٹی سی نہر۔ (موفق ج ۲ ص ۴۲)

(۱۱) امام مالکؒ متوفی ۱۷۹ھ:

ایک مرتبہ امام شافعیؒ نے امام مالکؒ سے چند محدثین کا حال دریافت کیا۔ امام مالکؒ نے ان کے احوال کا بیان فرمائے۔ پھر امام ابوحنیفہؒ کے متعلق پوچھا تو فرمایا۔ سبحان الله لم ار مثله، سبحان الله وہ عجیب شخص تھے۔ قسم بخدا میں نے ان کا مثل نہیں دیکھا۔ (الخیرات الحسان ص ۲۹ فصل نمبر ۱۳)

(۱۲) امام شافعیؒ متوفی ۲۰۴ھ:

فرماتے ہیں۔ الناس عيال في الفقه على ابي حنيفة ما رأيت اى علمت احداً افقه منه، لو فقه في ابوحنيفة کے عیال ہیں۔ کیونکہ میں نے ان سے بڑا فقیہ کسی کو نہیں دیکھا۔

(۲) من لم ينظر في كتبه لم يتبحر في العلم ولا يتفقه، جو شخص ابوحنیفہؒ کی کتابوں کو نہ دیکھے وہ نہ علم میں تبھر ہوگا۔ اور نہ فقیہ بنے گا۔ (خیرات حسان ص ۲۹ فصل نمبر ۱۳)

(۱۳) امام احمد بن حنبلؒ متوفی ۲۴۱ھ:

فرماتے ہیں۔ انه من اهل الورع والزهد وايتار الاخرة بمحل لا يدركه احد. الخ امام ابو حنیفہؒ علم و تقویٰ، زہد اور اختیار آخرت میں اس درجہ پر تھے کہ کوئی ان کو نہیں پہنچ سکا۔

(الخیرات الحسان ۳۰ فصل نمبر ۱۳) (شامی ج ۱ ص ۵۶)

(۱۴) امام حدیث مسعر بن کدامؒ متوفی سنہ:

انہ صحاح ستہ کے شیوخ میں سے ہیں۔ اور محدثین کے پیشوا جن کی جلالت قدر کے شیخ المحدثین۔ امیر المؤمنین فی الحدیث حضرت عبداللہ بن مبارکؒ معترف ہیں۔ سفیان ثوری اور سفیان بن عیینہ کے

اساتذہ میں سے ہیں۔ باوجود اس جلالت شان کے امام ابو حنیفہؒ سے استفادہ فرماتے تھے عبداللہ بن مبارک کا بیان ہے
 رأیت مسعراً فی حلقة ابی حنیفة یسندہ ویستفید منه۔ میں نے مسعر کو امام ابو حنیفہؒ کے حلقہ درس میں دیکھا
 کہ وہ آپ سے سوالات کرتے ہیں اور استفادہ فرما رہے ہیں۔ (خیرات حسان ص ۲۹) آپ امام ابو حنیفہؒ کے متعلق
 ارشاد فرماتے ہیں۔

(۱) جو شخص اپنے اور خدا کے درمیان امام ابو حنیفہؒ کو وسید بنائے اور ان کے مذہب پر چلے میں امید لرتا ہوں
 کہ اس کو کچھ خوف نہ ہوگا۔ پھر آپ نے یہ اشعار پڑھے۔

حسبی من الخیرات ما اعددتہ یوم القیامۃ فی رضی الرحمن دین النبی محمد خیر
 الوری ثم اعتقادی مذہب النعمان (حدائق ص ۷۹)۔

(۲) مر مسعر بن کدام بابی حنیفة واصحابہ فوجہم قدارتفعت اصواتہم فاقام ملأثم
 قال ہولاء افضل من الشهداء العبادو المجتہدین ہولاء یجہدون فی احياء سۃ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم ویجتہدون فی اخراج الجہال من جہلہم الخ۔

یعنی! ایک مرتبہ مسعر بن کدام امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے اصحاب کی مجلس کی پاس سے گزرے دیکھا کہ
 مسائل فقہ کے مذاکرے ہو رہے ہیں۔ اور خوب بلند آواز سے بحث ہو رہی ہے۔ کچھ دیر ٹھہر کر سنتے رہے پھر فرمایا کہ
 ”یہ لوگ شہداء اور عابدین اور تہجد گزاروں سے افضل ہیں یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کی سنتوں کو زندہ کر رہے ہیں اور جہلاء
 کوان کے جہل سے نکالنے کی سعی کر رہے ہیں۔ (موفقی ج ۱ ص ۲۳۹)

(۱۵) محدث شہیر امام اوزاعی متوفی ۱۵۷ھ:

جلیل القدر محدث فقیہ اور مجتہد تھے۔ ایک مرتبہ امام اوزاعیؒ نے عبداللہ بن مبارک سے کہا۔ میں ہذا
 المبتدع الذی خرج بالكوفة یکنی ابا حنیفة۔ یہ کون مبتدع کوفہ میں پیدا ہوا ہے جس کی کنیت ابو حنیفہ
 ہے؟ ابن مبارک فرماتے ہیں۔ میں نے کوئی جواب نہ دیا بعد میں امام صاحب کے پییدہ چیدہ مسائل ان کو دکھائے۔
 جب انہوں نے ان مسائل کو پڑھا اور دیکھا کہ یہ مسائل نعمان بن ثابت کی طرف منسوب ہیں تو فرمایا میں ہذا ایہ
 نعمان بن ثابت کون ہیں؟ میں نے کہا ایک شخص ہیں جن سے عراق میں ملاقات ہوئی قال ہذا نبیل من المشانع
 اذہب فاستکثر منہ فرمایا یہ تو مشائخ میں بڑی قابل قدر شخصیت معلوم ہوتی ہے۔ تم جاؤ اور ان سے زیادہ سے زیادہ علم
 حاصل کرو۔ قلت ہذا ابو حنیفہ الذی نہیت عنہ میں نے کہا یہ وہی ابو حنیفہ ہیں جن سے مجھ کو آپ نے روکا
 تھا۔ پھر امام اوزاعیؒ اور امام صاحب مکہ مکرمہ میں جمع ہوئے۔ اور ملاقات ہوئی تو کچھ مسائل میں آپ سے گفتگو کی۔
 امام ابو حنیفہؒ نے ان مسائل کو بڑی عمدہ تشریح کے ساتھ بیان کیا۔ جب دونوں حضرات جدا ہوئے تو امام اوزاعیؒ نے
 ابن مبارک سے فرمایا۔ غبطت الرجل بکثرة علمہ و وفور عقلہ واستغفر اللہ تنالی لقد کنت فی غلط
 ظاہر الزم الرجل فانہ بخلاف ما بلغنی عنہ۔ مجھے اس شخص کے کثرت علم اور وفور عقل پر غبطہ ہوا اور میں خدا
 سے استغفار کرتا ہوں ان کے بارے میں جو کچھ کہا۔ اس بارے میں میں کھلی غلطی پر تھا جاؤ ان کی صحبت کو لازم کر لو۔ کسی

طرح ان کا ساتھ نہ چھوڑو کیونکہ ان کے ہارے میں جو چیزیں مجھ کو پہنچی تھیں۔ میں نے ان کو ان کے بالکل خلاف پایا۔ (الخیرات الحسان ص ۲۰ فصل نمبر ۱۳) (مناقب کردری ص ۳۹ ج ۱)

(۱۶) محدث کبیر مکی بن ابراہیم متوفی ۲۱۵ھ:

طیلس القدر حافظ حدیث و فقیہ ہیں۔ امام بخاری، ابن معین وغیرہ کے استاد ہیں۔ فرماتے ہیں۔ ”کسان ابو حنیفہ اعلم اہل زمانہ“ امام ابو حنیفہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے عالم تھے۔ (خیرات حسان ص ۲۹)

(۱۷) محدث شہیر شقیق بلخی متوفی ۱۹۲ھ:

بڑے عالم، محدث، زاہد، عارف اور متوکل تھے۔ فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ اعلم الناس، اور ع الناس، اعمد الناس اکرم الناس اور دین میں بڑی احتیاط کرنے والے تھے۔ (حدائق حنفیہ ص ۷۶)

علاوہ ازیں صد ہا محدثین نے امام ابو حنیفہ کی تعریف، توثیق اور تہلیل فرمائی ہے اور آپ کو حافظ حدیث اور فقیہ نمیل فرمایا ہے۔ اور آپ کی جلالت قدر اس سے ظاہر ہوتی ہے کہ آپ بے شمار محدثین عظام کے شیخ ہیں اور صحاح ستہ کے مصنفین۔ امام بخاری امام مسلم وغیرہ امام ابو حنیفہ کے شاگردوں کے شاگرد ہیں۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

امام اعظم کے شاگردوں کے ہیں شاگرد بھی ارشد

بخاری، شافعی، مسلم، نسائی، ترمذی، احمد

ان مناقب کے باوجود بھی اگر کوئی متعصب اور شیرہ چشم امام ابو حنیفہ کو مجروح اور ضعیف سمجھے اور ان کی روایات کو قابل احتجاج نہ سمجھے۔ یا یوں کہے کہ آپ کو صرف ۱۲ یا ۱۷ حدیثیں یاد تھیں تو اس سے زیادہ کو عقل، متعصب اور حقائق کا منکر کون ہوگا؟

حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ امام اعظم نے خواب دیکھا کہ آپ حضور اکرم ﷺ کے مرقہ شریف کو کھود رہے ہیں اور آپ کی مبارک و مطہر ہڈیوں کو جمع کر رہے ہیں۔ امام صاحب نے خواب کی تعبیر دریافت کرانے کے لئے ایک شخص کو امام ابن سیرین کی خدمت میں بھیجا، امام المعتمرین نے جب خواب سنا تو سوال کیا کہ اس خواب کا دیکھنے والا کون ہے؟ فرستادہ نے جواب نہ دیا۔ اس شخص نے پھر دوسری مرتبہ خواب کی تعبیر دریافت کی آپ نے پھر وہی سوال کیا کہ کس شخص نے یہ خواب دیکھا ہے؟ اس نے سکوت کیا اور نام ظاہر نہیں کیا اور تیسری مرتبہ تعبیر دریافت کی تو امام ابن سیرین نے تعبیر ارشاد فرمائی۔ صاحب ہذاہ الرؤیا یبرز علماً لم یسبقہ احد الیہ ممن قبلہ۔ اس خواب کا دیکھنے والا علم کو اتنا واضح کرے گا۔ (یعنی جمع کرے گا) کہ ان سے پہلے کسی نے اس طرح سبقت نہیں کی ہوگی (اس سے علم فقہ کی تدوین اور قرآن و سنت کے علوم کو جمع کرنے کی طرف اشارہ ہے۔) مرقاة المفاتیح میں ہے۔

رای ابو حنیفہ فی النوم کأنه ینش قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبعث من سأل محمد بن سیرین فقال من صاحب هذه الرؤیا ولم یجب عنها ثم سئله الثانية فقال مثل ذلك ثم سألہ الثالثة فقال صاحب هذه الرؤیا یبرز علماً لم یسبقہ احد۔ (مرقاة المفاتیح ج ۱ ص ۲۸ مطبوعہ

ملتان مقدمہ مرقات

شیخ علی بن عثمان، جویری الہوری (عرف داتا گنج بخش) متوفی ۳۶۵ھ جن کا شمار ہندوپاک کے اکیابر میں ہوتا ہے، تصوف کی مشہور و معروف کتاب "کشف المحجوب" کے مصنف ہیں۔ حنفی ائمہ سب سے تھے۔ امام ابوحنیفہ سے خاص عقیدت تھی۔ ان کا نام "امام امامان و مقتدائے سنیاں شرف فقہاء و علماء" کی حیثیت سے لیا ہے۔ اس ضمن میں امام ابوحنیفہ اور مذہب حنفی کے متعلق اپنا ایک دلچسپ خواب تحریر کیا ہے۔ فرماتے ہیں۔

من کہ علی بن عثمان الجلابی ام و فقیہی اللہ بشفق شام بودم بر سر گور موزن رسول خدائے صلی اللہ علیہ وسلم خفہ خود را بملکہ دیدم اندر خواب کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم از باب بنی شیبہ اندر آمدہ پیرے را در برگرفتہ چنانکہ اطفال را در بر گئیہ نہ بشفقے من پیش دویدم بر دست و پایش بوسہ دادم و در تعجب بودم کہ آں کیست و آں حاست چیست؟ دے بر باطن اندیشہ من شرف شدہ مرا گفت ایں امام تو اہل دیار تست یعنی ابوحنیفہ مرا یہ اس خواب امید بزرگ است و باہل دیار خود ہم و در بہت گشت از ین خواب مرا کہ دیکھے از انان بودہ است کہ از اوصاف طبع فانی بودند و با حکام شرع باقی و بدن قائم چنانچہ برندہ وہ پیغمبر ﷺ بودہ است و الروے خود رفتی باقی الصفت بودے و باقی الصفت یا مخطی بود یا مصیب چوں برندہ و پیغامبر ﷺ بود فانی الصفت باشد بقائے صفت پیغمبر ﷺ و چوں بر پیغمبر ﷺ خطا صورت نگیرد و بر آنکہ بدو قائم بود، نیز صورت نگیرد و اس رمز لطیف است۔

میں کہ علی بن عثمانی جلابی ہوں، اللہ تعالیٰ مجھے توفیق دے شام کے شہر دمشق میں حضور ﷺ کے موزن حضرت بالال کے حزار کے سر ہانے سو رہا تھا۔ خواب میں دیکھتا ہوں کہ مکہ معظمہ میں حاضر ہوں، اور رسول اللہ ﷺ باب بنی شیبہ سے داخل ہو رہے ہیں اور جس طرح کسی بچہ کو پیار سے گود میں اٹھاتے ہیں آپ ایک پیر مرد کو گود میں اٹھائے ہوئے ہیں، میں دوڑتا ہوا حضور ﷺ کی پیشانی پہنچا، اور آپ کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ دینے لگا۔ اور تعجب میں تھا کہ یہ کون ہیں؟ اور یہ کیا حالت ہے؟ حضور ﷺ کو میرے خطرۂ قلب پر اطلاع ہو گئی۔ ارشاد فرمایا کہ یہ شخص تیرا اور تیری قوم کا امام ہے۔ یعنی ابوحنیفہ اس خواب سے مجھے اپنے اور اپنی قوم کے حق میں بڑی امیدیں قائم ہو گئیں اور مجھے اس خواب سے یہ بھی منکشف ہو گیا کہ امام ابوحنیفہ ان لوگوں میں سے ہیں، جو اپنے صفات ذاتی سے فانی ہو چکے ہیں اور محض احکام شرع کے لئے باقی رہ گئے ہیں اس لئے کہ ان کے حال رسول اللہ ﷺ تھے، اگر میں انہیں چلتے دیکھتا تو معلوم ہوتا کہ وہ باقی الصفات ہیں، اور باقی الصفات کے لئے خطا و صواب دونوں کا امکان ہے لیکن چونکہ انہیں رسول اللہ ﷺ کی گود میں دیکھا، اس سے معلوم ہوا کہ ان کا وجود ذاتی فنا ہو چکا ہے اور اب جو ان کا وجود قائم ہے وہ رسول اللہ ﷺ کے وجود سے قائم ہے اور چونکہ خود رسول اللہ ﷺ کے لئے کسی طرح کی خطا کا امکان نہیں اس لئے جس کا وجود ان میں فانی ہو چکا وہ بھی امکان خطا سے پاک ہے۔ (یاد رہے) یہ ایک لطیف رمز ہے۔

کشف المحجوب ص ۱۳۱ طبع سمرقند ص ۸۶ طبع ۳ لاہور ۱۳۹۸ھ

(۱) بحوالہ و ماہنامہ الفرقان جلد ۳۸ شماره سمبر ۱۰ سمبر ۱۱، اکتوبر نومبر ۱۹۸۰ء ص ۴۷، ص ۳۸

(۲) تصوف اسلام، مولانا عبدالماجد دریا بادی (ص ۲۶، ۲۷)

ضرورت تدوین فقہ:

جب تک دنیا میں صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین رہے ان میں جو حضرات فقیہ اور مجتہد تھے اور انتہا کا کام کرتے تھے وہ پوری اسلامی حکومت میں پھیلے ہوئے تھے اور پیش آمدہ مسائل کا حل کرتے تھے۔ ۱۱ھ میں جب جماعت صحابہ کے آخری فرد حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہ اس دنیا سے تشریف لے گئے تو ان کے بعد مستقلاً احکام کی نشر و اشاعت کا کام ان کے شاگردوں (یعنی تابعین) نے شروع کر دیا اس وقت سات مقامات ایسے تھے جو علوم نبویہ کا مرکز تھے اور وہاں دارالافتاء قائم تھے ان مقامات میں بڑے بڑے جید تابعی موجود تھے۔ وہ سات مقامات یہ ہیں (۱) مدینہ منورہ، (۲) مکہ معظمہ، (۳) کوفہ، (۴) بصرہ، (۵) دمشق (شام)، (۶) مصر، (۷) یمن، کوفہ بڑی خصوصیات کا حامل تھا ہزاروں صحابہ کا یہاں قیام رہ چکا تھا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابو ہریرہ کے ہزاروں تلامذہ یہاں موجود تھے۔ اس لئے کوفہ علم حدیث و فقہ میں مرجع خلافت بنا ہوا تھا۔ ۱۲۰ھ سے پہلے تک امام ابو حنیفہ کوفہ کے مشہور محدث و فقیہ امام حماد کے حلقہ درس کے ایک ممتاز طالب علم تھے۔ امام حماد کے انتقال کے بعد ان کی درس گاہ کے صدر نشین اور ایک مستقل معلم و مفتی ہوئے۔ امام صاحب نہایت ذکی فہیم و متفکر تھے۔ آپ نے اطراف عالم پر نظر ڈالی تو دیکھا کہ اختلاف احوال و زمان کی وجہ سے ایک صدق ہی میں عالم میں بہت کچھ تغیر و تبدل آچکا ہے۔ اور آئندہ ادوار میں یہ تغیر رک نہیں سکتا۔ واضعین حدیث نے وضع حدیث کا فتنہ اٹھا رکھا ہے اور دوسرے فتنے بھی سراٹھا رہے ہیں۔ اور آپ نے یہ بھی دیکھا کہ اب علم ایک جگہ اور ایک فرد کے پاس نہیں ہے بلکہ وہ اطراف عالم میں پھیل چکا ہے اس لئے آپ کو خیال پیدا ہوا کہ اگر اس کو یکجا جمع نہ کیا گیا تو یہ علم ضائع ہو جائے گا، نیز امام صاحب کے پیش نظر یہ بھی تھا کہ آج سے پہلے جو افراد تھے وہ آج نہیں ہیں زمانہ انحطاط کی طرف تیزی سے بڑھ رہا ہے لہذا آج جو جہاں العلوم ہیں ان سے استفادہ کرنا چاہئے اور اس علم کو ایک جگہ جمع کر دینا چاہئے اور قیامت تک آنے والی نسلوں کے لئے ایسا دستور العمل مرتب کر دینا چاہئے جو زندگی کے ہر موڑ پر ان کے لئے مشعل راہ ہو اور جس میں تمام چیزوں کی رعایت ہو ان اسباب کی بنا پر امام ابو حنیفہ نے فقہ کی تدوین کا کام شروع کر دیا۔

کیفیت تدوین فقہ:

اس اہم کام کو انجام دینے کے لئے آپ نے اپنے ہزاروں شاگردوں میں سے چالیس ماہرین اشخاص منتخب فرمائے اور ایک کمیٹی کی تشکیل کی جن کے مبارک اسماء یہ ہیں۔

- | | |
|---------------------------|------------|
| (۱) امام زقر | متوفی ۱۵۸ھ |
| (۲) امام مالک بن مغول | متوفی ۱۵۹ھ |
| (۳) امام داؤد طائی | متوفی ۱۶۰ھ |
| (۴) امام مندل بن علی | متوفی ۱۶۸ھ |
| (۵) امام مضر بن عبدالکریم | متوفی ۱۶۹ھ |
| (۶) امام عمرو بن میمون | متوفی ۱۷۱ھ |

- (۷) امام حبان بن علی متوفی ۱۷۳ھ
- (۸) امام ابو عصمہ متوفی ۱۷۳ھ
- (۹) امام زہیر بن معاویہ متوفی ۱۷۳ھ
- (۱۰) امام قاسم بن معین متوفی ۱۷۵ھ
- (۱۱) امام حماد بن الامام اعظم متوفی ۱۷۶ھ
- (۱۲) امام ہیان بن بسطام متوفی ۱۷۷ھ
- (۱۳) امام شریک بن عبد اللہ متوفی ۱۷۸ھ
- (۱۴) امام عافیہ بن یزید متوفی ۱۸۰ھ
- (۱۵) امام عبد اللہ بن مبارک متوفی ۱۸۱ھ
- (۱۶) امام ابو یوسف متوفی ۱۸۲ھ
- (۱۷) امام محمد بن نوح متوفی ۱۸۲ھ
- (۱۸) امام بشیم بن بشیر السامی متوفی ۱۸۳ھ
- (۱۹) امام ابو سعید یحییٰ بن زکریا متوفی ۱۸۳ھ
- (۲۰) امام فضل بن عیاض متوفی ۱۸۷ھ
- (۲۱) امام اسد بن عمرو متوفی ۱۸۸ھ
- (۲۲) امام محمد بن الحسن متوفی ۱۸۹ھ
- (۲۳) امام علی بن مسہر متوفی ۱۸۹ھ
- (۲۴) امام یوسف بن خالد متوفی ۱۸۹ھ
- (۲۵) امام عبد اللہ بن ادریس متوفی ۱۹۲ھ
- (۲۶) امام فضل بن موی متوفی ۱۹۲ھ
- (۲۷) امام علی بن طہیان متوفی ۱۹۲ھ
- (۲۸) امام حفص بن غیاث متوفی ۱۹۳ھ
- (۲۹) امام وکیع بن جراح متوفی ۱۹۷ھ
- (۳۰) امام ہشام بن یوسف متوفی ۱۹۷ھ
- (۳۱) امام یحییٰ بن سعید القطان متوفی ۱۹۸ھ
- (۳۲) امام شعیب بن اسحاق متوفی ۱۹۸ھ
- (۳۳) امام ابو حفص بن عبد الرحمن متوفی ۱۹۹ھ
- (۳۴) امام ابو مطیع بلخی متوفی ۱۹۹ھ
- (۳۵) امام خالد بن سلیمان متوفی ۱۹۹ھ

متوفی ۵۲۰۳ھ	(۳۶) امام عبدالحمید
متوفی ۵۲۰۳ھ	(۳۷) امام حسن بن زیاد
متوفی ۵۲۱۲ھ	(۳۸) امام ابو عاصم النبیل
متوفی ۵۲۱۵ھ	(۳۹) امام مکی بن ابراہیم
متوفی ۵۲۱۵ھ	(۴۰) امام حماد بن دلیل

یہ حضرات سب کے سب درجہ اجتہاد کو پہنچے ہوئے تھے۔ پھر ان چالیس میں سے دس بارہ حضرات کی ایک اور مخصوص مجلس تھی جس کے رکن امام ابو یوسف، امام زرقا، اودھانی، یوسف بن خالد، یحییٰ بن زکریا زائدہ، امام محمد، عبداللہ بن مبارک، اور خود امام ابو حنیفہ تھے۔^(۱) (الجواہر المصنیۃ ص ۱۲ بحوالہ امام اعظم ابو حنیفہ ص ۱۷۸)

اس مجلس تدوین فقہ کے متعلق امام بیہقی بن جراح مشہور محدث، امام شافعی کے استاذ فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے کام میں کس طرح غلطی باقی رہ سکتی تھی۔ جب کہ واقعہ یہ ہے کہ ان کے ساتھ ابو یوسف، حفص بن غیاث، حبان، مہذل جیسے ماہرین حدیث ان کے ساتھ تھے۔ اور لغت و عربیت کے ماہر قاسم بن معن یعنی عبدالرحمن بن عبداللہ بن مسعود کے صاحبزادے جیسے شریک تھے۔ اور داؤد بن نفیر طائی، فضیل بن عیاض زہد اور تقویٰ اور پرہیزگاری رکھنے والے حضرات موجود تھے۔ لہذا جس کے رفقاء کا اور ہم نشین ایسے لوگ ہوں وہ غلطی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ غلطی کی صورت میں شیخ امر کی طرف واپس کرنے والے لوگ موجود تھے۔

(جامع المسانید ص ۳۳ بحوالہ امام اعظم ابو حنیفہ ص ۱۷۸)

امام ابو حنیفہ نے استنباط مسائل کا یہ طریقہ مقرر کیا کہ اولاً کتاب اللہ پھر سنت نبویہ پھر آثار صحابہ اور اس کے بعد قیاس، امام صاحب کی نظر احادیث کے بارے میں بہت دور بین تھی۔ وہ حدیث کے قوی، ضعیف، مشہور آحاد کے علاوہ یہ بھی دیکھتے تھے کہ آخری امر جس پر جناب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا ہے وہ کیا تھا۔ اور مسائل کے استنباط میں امام صاحب سوچ سوچ کر اس قسم کی جزئیات پر بھی بحث کرتے تھے کہ جن کا وجود ابھی تک نہیں ہوا تھا۔ اسی وجہ سے امام صاحب نے مجلس تدوین فقہ میں ان تمام مسائل پر بحث فرمائی کہ جن کے وقوع کا امکان ہو سکتا تھا۔ آپ کے ارد گرد تلامذہ کا مجمع ہوتا اور ہر شخص کو احادیث آثار و اہتمام و قیاس کی روشنی میں آزادی سے گفتگو و بحث کا موقع دیا جاتا تھا۔ اور امام صاحب کے سامنے سب ہی لوگ اپنے اپنے دلائل بیان کرتے اور بحث میں بسا اوقات ان کی آواز بھی بلند ہو جاتی تھی، وبحث کے دوران خود امام صاحب سے (جو سب کے مسلم شیخ اور استاذ تھے) بھی بعض حضرات اختلاف کر بیٹھتے اور یہاں تک کہہ دیتے کہ آپ نے فلاں دلیل میں خفا کی ہے۔ بعض اجنبی لوگ امام صاحب سے کہتے کہ آپ اتنی بے باکی سے بات کرنے والوں کو کیوں نہیں روکتے؟ تو امام صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے خود ان کو آزادی دی ہے اور ان کو اس امر کا عادی بنادیا ہے کہ کسی سے مرعوب نہ ہوں اور یہ لوگ ہر ایک کے حتیٰ کہ میرے دلائل پر بھی نکتہ چینی کریں تا کہ صحیح بات بالکل منقطع ہو کر سامنے آجائے بہر حال اس طرح آپ جزئیات پیش فرماتے اور جواب حاصل کرتے اگر سب کا جواب ایک ہی ہوتا تو مستدامی وقت قلم بند کر لیا جاتا۔ ورنہ پھر بحث کا سلسلہ جاری رہتا

اور جو بھی آخر میں فیصلہ ہوتا وہی بات قرار پا جاتی کبھی کبھی ایک مسئلہ پر مہینوں گزر جاتے جب کلام بہت طویل ہو جاتا تو آخر میں امام صاحب بحیثیت صدر مجلس تقریر شروع فرماتے اور سب دم بخود ہو کر ہمہ تن متوجہ ہو کر امام صاحب کے فرمودات سنتے اور آپ ایسا محکم فیصد فرماتے کہ سب اسے تسلیم کر لیتے اور کبھی ایسا بھی ہوتا کہ بعض اراکین اپنی رائے پر قائم رہتے تو اس صورت میں سب نے اقوال قلم بند کر لئے جاتے تھے۔ تقریباً بائیس ۲۲ سال کی مدت میں امام صاحب نے قانون اسلامی کو مدون کر لیا۔ یہ کتابیں کتب ابی حنیفہ کے نام سے مشہور ہوئیں۔ یہ مجموعہ ۸۳ ہزار دفعات پر مشتمل تھا جس میں ۳۸ ہزار مسائل عبادات کے متعلق تھے۔ باقی ۴۵ ہزار مسائل کا تعلق معاملات اور مقوبات سے تھا۔ (از امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ مؤلف حضرت مفتی

عزیز الرحمن بجنوبی مدظلہ، انوار الباری شرح بخاری مصنفہ حضرت مولانا سید احمد رضا صاحب بجنوری دامت برکاتہم)

امام صاحب کا یہ مدون شدہ قانون اس وقت کے تمام علماء اور والیان ریاست کے کام آیا۔ عدالتوں میں سرکاری طور پر داخل کر لیا گیا اور اسی کے مطابق فیصلے ہونے لگے۔ یحییٰ ابن آدم فرماتے ہیں۔ قضی بسہ الخلفاء والائمة والحکام واستقر علیہ الامر خلفاء اور ائمہ امام صاحب کے مدون کردہ فقہ کے مطابق فیصلے کیا کرتے تھے بالآخر اسی پر عمل ہونے لگا۔ (موفق ج ۲ ص ۴۱)

وقال محمد بن اسحاق النذیم فی "الفہرست" والعلم ہراً وبحراً وشرقاً وغرباً بعد او قریباً تلویحہ رضی اللہ عنہ۔ یعنی ہر دو بحر، شرق و غرب، دور اور نزدیک ہر جگہ کا علم امام ابو حنیفہ کی تدوین کا ثمرہ ہے۔ (بحوالہ فقہ اہل العراق وحدۃ شہم للعلامة زہد کوثری۔ متوفی ۱۳۷۱ھ ص ۵۷)

وقال بعض الائمة لم یمظہر لاحد من ائمة الاسلام المشہورین مثل ما ظہر لای حنیفۃ من الاصحاب واللامیدو لم ینتفع العلماء وجميع الناس بمثل ما انتفعوا به وباصحابہ فی تفسیر الاحادیث المشبہة والمسائل المستنبطة والنوازل والقضاء والاحکام۔

"یعنی اسلام کے مشہور اماموں میں سے کسی امام کو اتنے زیادہ رفقاء و تلامذہ نصیب نہیں ہوئے جتنے امام ابو حنیفہ کو ہوئے اور علماء اور تمام لوگوں نے مشکل احادیث کی تشریح اور مستنبط مسائل کی تخریج اور احکام کے سلسلہ میں جتنا ان سے اور ان کے تلامذہ سے فائدہ اٹھایا اتنی کسی اور سے منتفع نہیں ہوئے۔ (الخیرات الحسان بحوالہ فقہ اہل العراق وحدۃ شہم ص ۵۷)

قدیم زمانہ سے لے کر آج تک امت کا ایک بڑا طبقہ مذہب حنفی کا پیرو رہا ہے چنانچہ محدث حافظ ابن اثیر جزیری شافعی جامع اصول کے مقدمہ میں تحریر فرماتے ہیں۔ لو لم یکن للہ سور خفی لما کان شطر ہذہ الامة من اقدم عہد الی یومنا هذا یعبدون اللہ سبحانہ علی مذہب الامام الجلیل (ای ابی حنیفہ) یعنی اس میں خدا کا کوئی مخفی راز ہے کہ اس امت کا نصف سے زیادہ حصہ قدیم زمانہ سے لے کر آج تک امام اعظم کے طریقہ پر خدا کی عبادت کر رہا ہے (یعنی مسلک حنفی کا پیرو ہے) (بحوالہ فقہ اہل العراق وحدۃ شہم ص ۵۷)

محدث ملا علی قاری فرماتے ہیں۔ وبالجملة فاتباعه اکثر من اتباع جميع الائمة من علماء الامة كما ان اتباع النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من اتباع سائر الانبياء وقد ورد انهم ثلثا اهل الجنة والحفية ايضاً تجبى ثلثي المؤمنين . یعنی حاصل کلام امام ابو حنیفہ کے متبعین دیگر ائمہ کے متبعین سے زیادہ ہیں۔ جس طرح کہ حضور اقدس ﷺ کے متبعین دیگر انبیاء کے متبعین سے بہت زیادہ ہیں۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ اہل جنت کے دو ثلث ۲/۳ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت میں سے ہوں گے۔ اسی طرح امت محمدی کے دو ثلث ۲/۳ حنفی ہیں۔ (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۱ ص ۲۷) تذکرۃ الائمة الاعظم ابی حنیفہ مطبوعہ ملتان (پاکستان)

امام ابو حنیفہؒ کو اور آپ کے متبعین کو مغفرت کی بشارت بھی دی گئی ہے۔ مناقب امام اعظم للعلامة کروری میں ہے۔ واستدخله الكعبة فقام على رجله وقرأ نصف السبع الثاني، ثم قام على رجله الاخرى وحتم النصف الثاني وقال يا رب ما عرفتك حق المعرفة وما عبدتك حق العبادة فهب لي نقصان الخدمة بكمال المعرفة فودی من راوية البيت عرفت فاحسنت المعرفة وخدمت فاحلست الخدمة . غفرنا لك ولمن كان على مذهبك الى قيام الساعة.

یعنی امام ابو حنیفہؒ جب حج کے لئے تشریف لے گئے تو کعبہ اللہ میں داخل ہوئے اور ایک پیر پر کھڑے ہو کر نصف قرآن اور دوسرے پیر پر کھڑے ہو کر دوسرا نصف پڑھ کر قرآن ختم کیا اور دعا فرمائی۔ اے پروردگار! جیسا تجھے پہچاننے کا حق ہے میں نے تجھے نہیں پہچانا اور جیسا تیری عبادت کرنے کا حق ہے میں نے تیری عبادت نہیں کی۔ مجھے پانچ خدمت کے طفیل اپنی کامل معرفت عطا فرما۔ کعبۃ اللہ کے ایک کونے سے ندا آئی تم کو بہت اچھی معرفت حاصل ہے اور تم نے خالص عبادت کی۔ ہم نے تمہاری اور اس شخص کی جو تمہارے مذہب پر چلے مغفرت کر دی۔

(کروری ج ۱ ص ۵۵)

حاصل کلام یہ کہ امت مرحومہ کا ایک بڑا طبقہ مذہب حنفی پر عمل پیرا رہا ہے اور ہندو پاک میں بھی جب سے اسلام آیا ہے اور مسلمان غازیوں، مجاہدوں نے اس کو فتح کیا ہے اس وقت سے ہندو پاک میں مذہب حنفی رائج ہے امراء و حکام سے لے کر عوام الناس تک سب کے سب مقلد خصوصاً حنفی تھے۔ مولانا عبدالرشید نعمانی مدظلہ، استاذ جامعہ اسلامیہ عربیہ کراچی اپنے ایک مضمون میں تحریر فرماتے ہیں، جس کا خلاصہ یہ ہے:- ”آپ شہر ہند کے تمام فاتحوں اور غازیوں کی تاریخ اور ان کے حالات پر نظر ڈالئے۔ محمود غزنوی علیہ الرحمہ سے لے کر اورنگ زیب عالمگیر بلکہ سید احمد شہید بریلوی علیہ الرحمہ تک کوئی غیر حنفی فاتح اور غازی نہیں ملے گا اس زمانہ میں عوام و خواص سب کے سب عقیدہ و عمل کے لحاظ سے حنفی مذہب کے پیرو تھے چنانچہ کشمیر کے بارے میں محمد قاسم فرشتہ کے الفاظ ہیں۔ رعایای آں ملک کلہم اجمعین حنفی مذہب اند (تاریخ فرشتہ ص ۳۳ طبع نولکشور)

(یعنی اس ملک کے تمام رعایا حنفی تھے) اور اس سے قبل تاریخ رشیدی کے حوالہ سے ناقل ہے ”مرزا حیدر در کتاب رشیدی نوشتہ کہ مردم کشمیر تمام حنفی مذہب بودہ اندر۔“ (تاریخ فرشتہ ص ۳۳۶) (یعنی تاریخ رشیدی میں مرزا حیدر نے تحریر کیا ہے کہ کشمیر کے لوگ حنفی مذہب کے پیرو تھے) اور حضرت مجدد الف ثانی مغل امپائر کے فرمانروا کے بارے میں رقم

طراز ہیں "سلطان وقت خود خنئی می یہ و از اہل سنت میداند" (یعنی بادشاہ وقت خود اہل سنت اور خنئی سے) "حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی "تحصیل التعرف فی الفقہ والتصوف" میں رقم فرماتے ہیں "واہل الروم وما وراء الهند حنفیون" اہل روم اور اہل ہند سب خنئی ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

روزے در حدیث لو کان الدین عند الثریا لنالہ رجال او رجل من ہولاء یعنی اہل فارس وفی روایۃ لنالہ رجال من ہولاء بلا شک مذاکرہ می کریم۔

فقیر گفت امام ابوحنیفہ دریں حکم داخل بہت کہ خدا تعالیٰ علم فقہ را بدست دے شائع ساخت و جمع از اہل اسلام را بآں فقہ مہذب گردانید خصوصاً در عصر متاخر کہ فی دولت ہمیں مذہب است و بس۔ در جمیع بلدان و جمیع اقالیم بادشاہان خنئی اند و قضاۃ و اکثر مدرسان و اشراع امام خنئی۔

ایک دن اس حدیث پر ہم افٹکو کر رہے تھے کہ اگر دین ثریا پر بھی ہو تو اس کو ان سے یعنی اہل فارس میں سے کچھ لوگ یا ان میں سے ایک شخص ضرور حاصل کرے گا۔ اور ایک روایت میں بغیر شک کے ہوا آکا ہی لفظ مذکور ہے۔ یعنی اہل فارس کے کچھ لوگ ضرور حاصل کر کے رہیں گے۔

فقیر (یعنی حضرت تادم صاحب) نے کہا کہ امام ابوحنیفہ اس حکم میں داخل ہیں کہ حق تعالیٰ نے علم فقہ کی ان کے ہاتھ اشاعت فرمائی اور اہل اسلام کی ایک جماعت کو اس فقہ کے ذریعہ آراستہ فرمایا۔ خصوصاً چھپے دور میں کہ بس یہی مذہب ذی دولت ہے تمام شہروں اور تمام ملکوں میں بادشاہ خنئی ہیں قاضی اور اکثر مدرسین اور عوام خنئی ہیں۔

(کلمات طلیبات مکتوب حضرت شاہ ولی اللہ مکتوب یا زوہم طبع مطلع العلوم مراد آباد ۱۳۰۸ھ مزید آپ تہذیبات الہیہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

وجمہور الملوک و عامۃ البلدان متمنہین بمذہب اہی حنفیۃ .

عام سلاطین اور تمام ممالک (کے باشندے) امام ابوحنیفہ کے مذہب کے پیروکار ہیں۔

(تہذیبات الہیہ ج ۱ ص ۲۱۲ شائع کردہ مجلس علمی ذابھیل ۱۳۵۵ھ)

ایک طرف ہندوستان میں فاتحین و مازیوں کی آمد ہوئی تو انہیں کے ساتھ ساتھ سرزمین ہندو مشائخ سلوک و طریقت کے قدم میمنت سے مشرف ہوتی رہی دور غزنوی میں ان بزرگوں کی آمد کا یہ اہتمام تھا کہ ادھر حضرت حسین زنجانی رحمۃ اللہ کا جنازہ اہور سے نکل رہا تھا اور ادھر حضرت علی ہجویری صاحب کشف المحجوب کا داخلہ ہو رہا تھا۔ غور پنا نے مہد میں جب وہاں یہاں کے فرماؤں کا دار الملک بنا تو پھر ان حضرات کی آمد میں اضافہ ہی ہوتا چلا گیا۔ مشائخ سہروردیہ، شیوخ فردوسیہ، بزرگان قدریہ حضرات چشت اہل بہشت سب کی آمد کا تانا باندھ گیا۔ ان حضرات کی آمد سے اخلاص کا نور چمکا اور نغززار ہند میں اسلام کو وہ فرخ ہوا کہ ہندوستان کے وہ باشندے جو اپنے آپ کو پوتر سمجھتے تھے جن کے نزدیک دوسروں کے مذہب کو قبول کرنا تو بڑی بات ہے ان سے ہاتھ ملانے تک کو گوارا نہ کرتے تھے آہستہ آہستہ بطوع و رغبت داخل اسلام ہوتے چلے گئے اور آج ہندوستان و پاکستان و بنگلہ دیش میں جو بفضلہ تعالیٰ اہل اسلام کی تعداد پچیس کروڑ کے لگ بھگ ہے وہ سب انہی بزرگوں کی مساعی جمیلہ کا صدقہ اور انہی کی اخلاص کی برکت ہے۔ یہ سب کے سب مشائخ خنئی تھے اور ان کے مریدین بھی خنئی تھے جیسا کہ سطور بالا سے معلوم ہوا۔

یہ ہے اس ہندوستان میں شیعہ اسلام و مذہب حنفی کے فروزاں ہونے کی مختصر داستان پھر دو وقت اس سرزمین پر ایسے بھی آئے جن میں ڈرتھا کہ اسلام کی یہ شیعہ فروزاں جس کو غازیوں نے اپنے خون سے اور اہل دل نے اپنی نفعہ نفسیوں سے اب تک روشن رکھا تھا نصیب دشمنان کہ کہیں بجھ نہ جائے۔ ایک اکبری دور الحاد کہ جس کے اثر بہ و حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ واسعۃ نے اپنی تربیت باطنی سے اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نور اللہ مرقدہ نے اپنی علمی کاوشوں کے ذریعہ زائل کیا۔ جزاھم اللہ خیر الجزاء عنا وعن سائر المسلمین۔ دوسرا انگریز کا عہد باخصوص ۱۲۰۲ھ کا ہنگامہ کہ جس میں اس ملک کے اندر مسلمانوں کے اقتدار کا بالکل خاتمہ ہو گیا۔ اور ہر طرف مسلمانوں کے خون سے ہولی کھیلی جانے لگی۔ طرح طرح کے فتنوں نے سراٹھایا۔ لامذہبیت (یعنی غیر مقلدیت) (نچریت اور قادیانیت نے جنم لیا۔ اہل بدعت نے زور باندھا۔ اور ہر طرف سے اسلام اور مسلمانوں پر مصیبت ٹوٹ پڑی۔ لیکن حق تعالیٰ و ابھی اس ملک میں اسلام کو باقی رکھنا منظور تھا۔ دہلی کے عربک کالج سے دو طالب نکلے جن کی علمی تربیت شیخ وقت حاجی امداد اللہ فاروقی مہاجر مکی رحمہ اللہ نے کی۔ میری مراد ان دو طالب علموں سے حضرت محدث گنڈوی مولانا رشید احمد اور حضرت متکلم اسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی سے ہے۔ قدرت کو ان دونوں سے کام لینا تھا۔ آگے چل کر ان کے دل میں داعیہ پیدا ہوا کہ ایک ایسی درس گاہ کی بنیاد رکھی جائے جو اس دور انحطاط میں مسلمانوں کے دینی علوم کی نشر و اشاعت اور ان کی علمی و دینی تربیت کا مرکز ہو، چنانچہ دیوبند جیسی گمنام بستی میں مسجد چھتہ میں انار کے درخت کے نیچے دارالعلوم کی بنیاد رکھی۔ اس درس گاہ سے حدیث، تفسیر، فقہ اور مذہب حنفی کی کیسی سرسبزی و شادابی ہوئی۔ وہ سب پر عیاں اور اظہر من الشمس ہے۔ اور اس علمی چمن سے ہزاروں کی تعداد میں علماء و مشائخ پیدا ہوئے وہ ایک ایسی حقیقت ہے کہ جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ (از ماہنامہ الفرقان اکتوبر نومبر ۱۹۸۰ء بتعیر)

الغرض تیرہویں صدی کے آخر میں مسلمانان ہند کی اپنی زندگی کی وحدت کو جو شدید خطرہ فتنہ غیر مقلدیت (لامذہبیت) کے طوفان کی وجہ سے پیش آ گیا تھا اور جس کی پیش رفت اس دور کے علماء حقہ نے اپنی جان توڑ مساعی جمیلہ سے روک دیا۔ اس فتنہ (یعنی غیر مقلدیت) کا اثر گجرات کی سرزمین پر بھی پہنچا اور سورت ضلع کی ایک بستی ”سامردو“ میں ایک غیر مقلد بنام ”مولانا محمد سہاردوی“ پیدا ہوئے اور غیر مقلدیت کی اشاعت اور اس کو فروغ دینا شروع کیا اور لوگوں میں فتنہ کھڑا کر کے ان کے اتھ دھکوز دینا اور حنفی علماء و عوام کو اپنی دآزار باتوں سے ایذا رسانی شروع کی اور طرح طرح کے دعوے اور چیلنج کرنے لگے بلاخران کا علامہ ابو محمد عبدالحق حقانی (صاحب تفسیر حقانی) کے ساتھ بمقام ڈابھیل (ضلع سورت، گجرات) ۷۔ جمادی الاول ۱۳۰۳ھ بروز جمعہ ایک مناظرہ ہوا اور دوسرا مناظرہ بمقام سورت ۸۔ جمادی الاول ۱۳۰۳ھ جناب مولانا علی عیدروس قدس اللہ سرہ العزیز کے آستانہ مبارک پر حق مسجد میں ہوا (یہ دونوں مناظرے جس کو جناب محمد ابراہیم صاحب پولیس پنیل (جنہوں نے ڈابھیل کے مناظرہ کا سرکاری طور پر بندوبست کیا تھا) نے طبع کرائے وہ ہمارے پاس محفوظ ہیں) مولانا محمد سورتی صاحب مناظرہ کا چیلنج کرتے تھے اور دعویٰ کرتے تھے ”کسی نے اپنی ماں کا دودھ پیا ہے کہ مجھ سے بحث و گفتگو کرے کیا مجال جو میرے سامنے آ جائے اور کبھی بہانگ دہل یہ دعویٰ کرتے ”میرے مقابلہ میں ہرگز کوئی نہیں آ سکے گا۔ آدے اور جس علم میں چاہے بحث کرے“ گاؤں والے ان دعوؤں سے پریشان تھے۔ مجبور ہو کر جب حنفیوں نے ان کے چیلنج کو قبول کیا اور ان کو مناظرہ

نی دعوت دی تو بیت محل کرنا شروع کر دیا اور بہانہ بازی کرنا چاہی مگر وہ اپنی شاطرانہ چال میں کامیاب نہ ہوئے۔ اور بڑی مشکل سے مناظرہ کرنے پر آمادہ ہوئے۔ مناظرہ کی روئیداد کے متعلق اس مطبوعہ مناظرہ کے دیباچہ میں ہے۔

”پولیس پیل ڈابھیل والے صاحب نے اپنی جماعت و سرکار سے بندوبست ضروری کر کے مہاویں سامرو دی صاحب سے کہا: بھیجا کہ تشریف لاؤ، آپ کا مقولہ کہ کوئی کیا مجال رکھتا ہے مجھ سے گفتگو کرنے کی اس کا صدق و کذب معلوم ہو جائے پس اگر صدق ہو تو ہم آپ کا طریقہ اختیار کریں والا نہیں تو آپ تائب ہو کر دین حق پر آجاؤ اور حنفی مذہب اختیار کرو اور پورے مقدمہ بن جاؤ تاکہ آپ کی ہماری صلاح رہے اور فساد موقوف ہو جاوے۔ غرض تین دن تک نہیں آئے۔ لیت و لعل مارتے رہے۔ اور ان کے لڑکے کا مقدمہ تھا (جس کا وہ بہانہ کر رہے تھے) وہ بھی موقوف رہا اور ان کا یہ عذر باقی نہ رہا۔ آخر الامر چند صاحب سامرو د گئے اور بہت طرح سے قائل کئے حضرت پہلے کیا فرماتے تھے اور اب کیا مارتے ہو۔ آپ کا عذر ہم بہتر نہ قبول نہیں کریں گے۔ آپ نے دین میں فساد ڈال رکھا ہے اور اب وقت پر حیلے حوالے کرتے ہو کیا سچائی کی یہی ملامت ہے۔ آخر مجبور ہوئے اور بجز تشریف آوری کے بن نہ پڑی الحاصل جمعہ کے دن قصبہ ڈابھیل میں جناب عالی میاں جمال الدین صاحب عثمانی دام اجلالہم کی مسجد شریف میں بحث شروع ہوئی نو بجے سے بارہ بجے تک گفتگو رہی وہاں پروس گاؤں کے لوگ شریک تھے اور سورت، رائدر، بریادہ نوساری سے بھی چند صاحب تشریف آئے تھے ان سب صاحبوں کے روبرو جو جو سوالات و جوابات جانہن میں ہوئے وہ سب قلم بند کر لئے گئے اور اس پر مولوی عبدالحق صاحب اور مولوی محمد صاحب سامرو دی کی تصحیح (یعنی دستخط) اور پیل مذکورہ وغیرہ چند معتمدین کی گواہی مرائی گئی تاکہ کوئی صاحب انکار نہ کریں اور جناب مولوی عبدالحق صاحب اشہ مبارکہ میں حسد بانہ خندہ رو ہو کر فرماتے تھے کہ مولانا صاحب ذرا سوچ بچار کر جواب دیجئے کہ یہ نوشہ مشہر ہو کر اہل علموں کے ملاحظہ میں گزرے گا۔ اور بندہ تو فقط آپ لوگوں کا فساد دور کرنے آیا ہے۔ الی قولہ۔ حاصل کام آخر میں یہ ہوا کہ مولوی سامرو دی صاحب ”دلیل و تعریف کیا ہے۔“ اس بات کا جواب نہ دے سکے دس پندرہ منٹ غور کرنے کے بعد فرمایا کہ مولانا صاحب آج معاف رکھو اور ملتوی رکھو کتاب دیکھ کر بتاؤں گا۔ اور اس مباحثہ کو کل شہر سورت میں مقرر رکھو پس جناب مولوی عبدالحق صاحب ان کے انتظار میں تین دن اپنا وقت ضائع کر چکے تھے بعد میں نماز جمعہ چلنے کے بارہ میں تھے مگر اس کے باوجود اخلاق کریمانہ سے قبول فرمائے پس مجلس برخاست ہوئی اور جناب مولانا محمد علی مدنی مولوی عبدالرشید صاحب موصوف الصدر نے خطبہ پڑھ کر نماز جمعہ پڑھائی بعد ہفتہ کے روز بعد نماز ظہر جناب مولانا وسیدنا علی حیدروس صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کے آستانہ مبارک پر صحن مسجد میں گفتگو شروع ہوئی اس مجلس میں تخمینہ چار پانچ ہزار آدمی جمع تھے چنانچہ جملہ ان کے عالمی معظم و مکرم مولائی و سیدی حضرت سید عوی صاحب دام ظہیم تشریف رکھتے تھے اور جناب مولانا محمد صاحب ابن مولوی اسامیل صاحب و جناب مولانا مولوی محمد کاظم صاحب ابن مولوی محمد اشرف صاحب۔ جناب مولانا سلیمان صوفی صاحب اچپوری وغیرہ اکثر اہل علم و سادات کرام و شرفا نشہر سلمہم اللہ تعالیٰ تشریف رکھتے تھے اور جناب غلام نبی صاحب فوجدار سورت بھی واسطے انتظام و بندوبست مجلس کے تشریف لائے تھے غرض کہ ان سب صاحبان ذی شان خاص و عام نے سب گفتگو سنی اور سب اس کے شاہد و گواہ ہیں پس باوجود اس دعویٰ اور وعدہ کتاب کے بھی دلیل کا جواب اور تعریف نہ کر سکے اور بجز ”ہاں ہیں، ہاں ہاں“ کچھ نہ سن

پہلی وہ دعویٰ خواب و خیال ہو گئے اور صدق و مذہب خاہر ہو گیا۔ آخر الامر جناب مولوی عبدالحق صاحب نے سب صاحبان مجلس کے رو برو فرمایا کہ مولانا صاحب اگر آپ نہیں جانتے تو مقرر کیوں نہیں ہوتے اور بے فائدہ باتیں کیوں کرتے ہو خیر عاجز نے تم کو معاف کیا اب بندہ تقریر علمی اور دلائل عقلی و نقلی سے التزام و جواب مذہب واحد کا سب اہل مجلس کے رو برو آپ کو ثابت کر دیتا ہوں۔ لیکن انصاف کیجئے اور غور سے سنئے یہ کہہ رہا ہوں مولانا عبدالحق صاحب کھٹے ذریعہ گھٹے تک بحث علمی و دلائل عقلی و نقلی بیان فرماتے رہے جمیع صاحبان مجلس سے نداء آفرین صدا آفریں آتی تھی اور سب کی نگاہ و کان انہی کی طرف لگے تھے پس یہ سن کر غیر مقصدین نے خصوصاً اکثر گاؤں کے لوگوں نے اندہی سے توبہ کی اور تقلید کے قائل بدل و جان ہوئے اور مذہب حنفی قبول کئے حق تعالیٰ قبول فرمائے اور باقی ماندوں کو بھی توبہ نصیب کرے مگر مولوی سامرودی صاحب نے آخر انصاف نہ کیا اور نہ سمجھے بلکہ غصہ میں آکر نامناسب باتیں کرنے لگے اس پر بھی مولوی عبدالحق صاحب نے صبر و سکوت فرمایا۔ الخ۔

مندرجہ بالا اقتباس سے واضح ہو گیا کہ مولوی محمد سامرودی صاحب مناظرہ میں بالکل لاجواب ہوئے گوانہوں نے اپنی شکست تسلیم نہیں کی۔ لیکن اسی مناظرہ کا اثر سمجھئے کہ بعد میں غیر مقصدیت سے صمیم قلب سے توبہ کی اور اس زمانہ کے مشہور و معروف ولی کامل بلند پایہ بزرگ، رفیع، باندہ، فنا فی اللہ حضرت شیخ پیر موسیٰ بن تریمری رحمہ اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے بیعت ہوئے اور شیخ کی حقیدت دل میں اس طرح گھر کر گئی کہ اس کے بعد انہی کے ہو کر رہ گئے اور اپنے شیخ کی مدین میں ایک عربی قصیدہ لکھا وہ قصیدہ کرامات موسویہ (جس میں شیخ پیر موسیٰ جی کی سوانح اور کمالات و کرامات کا ذکر ہے امام اہل سنت حضرت مولانا عبدالشکور صاحب لکھنؤی کی تالیف ہے) میں شائع ہو گیا ہے۔ اسی کرامات موسویہ کے دیباچہ میں ہے ”قصیدہ کے مصنف ممدوح پہلے غیر مقلد تھے اور عدم تقلید میں نہایت غالی و متعصب تھے حضرات صوفیہ سے ویسا ہی انکار شدید رکھتے تھے جیسا کہ اس فرقہ میں ہوتا ہے اپنی جماعت کے امام اور مقتدا و مرجع تھے مگر حضرت ولی مرشد (پیر موسیٰ جی) کے فضائل و کمالات کا غلغلہ (شور) جو ان کے کانوں میں پہنچا اور سعادت ازلی نے ان کی دشمنی کی تو دل میں یہ خواہش پیدا ہوئی کہ پشیم خود جا کر دیکھیں کہ اس غلغلہ کی اصلیت کہاں تک ہے اور جس چیز کو وہ اب تک مستبعد و مستکرہ سمجھتے تھے اس کی حقیقت کیا ہے چنانچہ حاضر ہوئے دیکھا تو اس غلغلہ سے کہیں زیادہ ان کی حالت پانی جیسا کہ اپنے اسی قصیدہ میں انہوں نے لکھا ہے۔

قد كنت من بعد سمعت صفاته فوجدتها اضعاف و صف فخام

اور میں سنتا تھا اور سے ان کے صفات کو۔ پھر میں نے ان صفات کو پایا دو چند رہ چندا و صاف اکابر سے۔

ورایتہ علماً دلیلاً، حجة و لسا لکی المہاج خیر امام

اور میں نے انہیں دیکھا اللہ کی نشانی اور راہنما اور حجت اور ہر دان طریقت کے لئے بہترین پیشوا۔

خوارق عادت کا مشاہدہ کیا منجملہ اس کے یہ کہ حضرت ولی مرشد نے ان کو کشف قبول کرایا وغیرہ لک۔ المختصر وہ انکار اور نفرت جو حضرات اولیاء اللہ کی طرف سے قلب میں مضر تھی ارادت و محبت سے متبدل ہو گئی اور بے اختیار دل اسی طرف کھینچنے لگا جس طرف کھینچنا چاہئے حضرت ولی مرشد کے حلقہ فیض میں داخل ہوئے اور جو حق تعالیٰ نے چاہا پایا اسی حالت جوش و خروش میں یہ قصیدہ تالیف فرمایا اس انقلاب عظیم کی وجہ سے ان کی جماعت ان سے متنفر ہو گئی الخ۔

(کرامات موسویہ ص ۶۵۵)

اس کے بعد مولانا محمد سورتی کی نسل میں ایک شخص مولوی عبد الجلیل سامرودی پیدا ہوئے جن کے متعلق مولانا محمد سورتی کے بھانجے جناب محمد سورتی کا منقول کرامات موسویہ میں منقول ہے۔ ”اور ان کے (مولانا محمد سورتی صاحب کے) دو پوتے آج کل موجود ہیں جن میں ایک مولوی عبد الجلیل صاحب نوجوان عالم ہیں مگر فنون و علوم سے زیادہ تعلق نہیں رکھتے صرف کچھ دینیات عربی وغیرہ سے۔ الخ (ص ۶)

یہ مولوی عبد الجلیل سامرودی غالی درجہ کی غیر مقدمہ تھے اور انہوں نے اپنی فتنہ انگیز طبیعت کی وجہ سے حد سے زیادہ فتنہ پھیلایا اور اماندہ بیت (یعنی غیر مقلدیت) کی اشاعت میں اور مذہب حنفی کو بدنامی کرنے اور کتب فقہ سے عوام الناس کو بدظن کرنے کی جان توڑ کوشش کی، ان کا بھی بمقام ڈابھیل متکلم اسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کے ساتھ منظرہ ہوا جس کے دیکھنے والے آج بھی بکثرت بقید حیات ہیں خود احقر بھی اس مناظرہ میں شریک تھا۔

سامرودی صاحب بڑے دعوے کرتے تھے۔ اور بڑے طمطراق کے ساتھ نیل گاڑی میں کتابیں بھر کر ڈابھیل پہنچے تھے مگر اس مناظرہ میں مجمع عام میں ایک لفظ نہ کہہ سکے۔ اور بالکل راجواب ہو کر وہاں سے نکلے۔

مگر اس کے بعد بھی اپنی نازیبا حرکتوں سے باز نہ آئے اور ایک پمفلٹ شائع کیا گیا جو ان کی طرف منسوب تھا۔ اور آخر میں ان کا نام درج تھا۔ لوگوں کو کتب فقہ سے بدظن کرنے اور ان کتابوں کو فحش لڑچکر ثابت کرنے کی غرض سے غسل اور روزے وغیرہ مسائل کے متعلق چند عربی عبارتوں کا (مثلاً ولو وطئ میتة او بهيمة وهو التخييد

او قبل او لمس ان انزل قضی والا فلا (شرح الوقایہ ح ۱ ص ۳۱۲ مالم یطل به الصوم، او انزل بنظر او فکر و ادم النظر والفکر (نور الايضاح ص ۱۶۸ باب ما یفسد الصوم) اذا ادخل ذکرہ

فی بهيمة او ميتة من غیر انزال او مس فرج بهيمة او قبلها فانزل او اقطر فی احلیہ ماء او دها وان وصل الى المتانة علی المذهب واما فی قبلها فمفسد اجماعاً لانه کالحنفة (در مختار مع الشامی

ج ۲ ص ۱۳۷ ص ۱۳۸) وانزال المنی بوطی میتة او بهيمة ووجود ماء رقیق بعد اليوم اذالم یکن ذکرہ منتشر قبل النوم (نور الايضاح ص ۲۶ فصل فیما یوجب الاغتسال) نہایت گندے اور

بازاری الفاظ میں ترجمہ کیا گیا تھا اور بزعم خود یہ باور کرایا گیا تھا کہ یہ کتابیں مذہب حق کی نہیں ہو سکتیں کہ ان میں ایسی گندی اور فحش باتیں درج ہیں۔ حکومت نے فحش الفاظ اور سندے مضامین شائع کرنے کی بنا پر دفعہ نمبر ۲۹۲ کے بموجب

جس کے نام سے یہ طبع ہوا تھا اس کو اور جس پریس میں چھپا تھا اس کے مالک کو گرفتار کر لیا اور اس پر سرکاری مقدمہ دائر کر دیا گیا۔ اس سلسلہ میں ایل، آئی، بی شعبہ کے سب انسپکٹر جناب جی، ایم، گربانی نے احقر کا تعاون حاصل کرنا چاہا۔

احقر نے اللہ پر اعتماد کرتے ہوئے قبول کیا اور پمفلٹ میں جن عبارتوں کا ترجمہ پیش کیا گیا تھا ان کی حقیقت کو ثابت کیا کہ بے شک یہ الفاظ ہماری کتب فقہ میں درج ہیں مگر ان کا جو ترجمہ کیا گیا ہے یہ صحیح نہیں ہے ان کا دوسرا صحیح ترجمہ ہو سکتا

ہے اور احقر نے ایک مثال سے اس کو واضح کیا کہ کوئی شخص اپنی ماں کو ”ماں“ کہنے کے بجائے ”باپ کی جورو“ کہے تو

حقیقت کے اعتبار سے یہ غلط نہیں مگر یہ کہنا بے ادبی سمجھا جاتا ہے اور ہر ایک اس کو برا کہتا ہے۔ یہی حال ان عبارتوں کا ہے ان کا صحیح اور مہذب ترجمہ ہو سکتا ہے مگر چونکہ پہنچا لکھنے والے کا مقصد ہی مذہب حنفی کی تحقیف ہے اور لوگوں کو کتب فقہ سے بدظن کرنا ہے۔ اس لئے انہوں نے ان عبارتوں کا ایسا فحش اور گندے الفاظ میں ترجمہ کیا ہے۔ احقر نے تمام مسائل کا جواب تحریر بھی دیا جو مجسٹریٹ کے سامنے پیش کیا گیا اور کورٹ میں حاضر ہو کر (جہاں ہزاروں کی تعداد میں لوگ موجود تھے۔ غیر مقلدین بھی بڑی تعداد میں تھے) تقریر بھی بیان دیا جو تقریباً دو گھنٹہ تک جاری رہا۔ جس میں بنیادی طور پر یہ ثابت کیا کہ فقہاء نے یہ مسائل کیوں بیان کئے ہیں۔ اور اس قسم کے الفاظ استعمال کرنے پر کیوں مجبور ہوئے۔ جس کی کچھ تفصیل فتاویٰ رحمیہ اردو جلد ہفتم ص ۳۲ تا ۳۵ پر درج ہے۔ الحمد للہ مجسٹریٹ کو اطمینان ہوا۔ (حالانکہ ابھی صرف ایک مسئلہ پر کلام لیا تھا) اور ان عبارتوں کی حقیقت اور ضرورت اس پر واضح ہو گئی۔ اس کے بعد جب سامروڈی صاحب سے کچھ جواب نہ بن پڑا تو ان کے وکیل نے مشورہ دیا کہ اب چھٹکارے کی صرف ایک صورت ہے کہ تم یہ بیان دیدو کہ یہ پمفلٹ نہ میں نے لکھا ہے (الرنٹھا ہمیں تھ تو شروع ہی سے انکار کر دینا تھا) نہ اس کو چھپوایا ہے نہ تقسیم کیا ہے۔ چنانچہ وکیل کے مشورے پر یہ بیان دے دیا کہ میں نے نہ اس کو لکھا ہے نہ چھپوایا ہے نہ تقسیم کیا ہے۔ اسی طرح پریس کے مالک نے بیان دیا کہ میرے پریس میں نہیں چھپا ہے۔ ان کے اس بیان پر سیکنڈ کورٹ کے فرسٹ کلاس مجسٹریٹ جناب سی، ڈی، گوشتلیا نے یہ فیصلہ کیا کہ اس پمفلٹ کا لکھنے والا "سامروڈی" ہے اور یہ پمفلٹ "اناویل بندھو پرنٹنگ پریس" میں چھپا ہے یہ صحیح طور پر ثابت نہ ہو سکا سامروڈی صاحب کو اور پریس کے مالک کو بری الذمہ قرار دے کر رہا کر دیا گیا۔ اور اس پمفلٹ کو خلاف قانون ہونے کی وجہ سے ضبط کر لیا گیا۔ اس مقدمہ کی تفصیل ماہنامہ "پیغام کاوی ضلع بھروچ ۱۹۵۸ء کے فائلوں میں مل سکتی ہے۔

سامروڈی صاحب کا انتقال ہو چکا ہے۔ اب ان کے جانشین یہ فریضہ انجام دے رہے ہیں۔ آگے دن کچھ نہ کچھ مذہب حنفی کے خلاف پروپیگنڈہ کرتے رہے ہیں جبوسر ضلع بھروچ گجرات سے "ندائے حق" نام کا ایک ماہنامہ رسالہ جاری کر رکھا ہے شاید ہی اس کا کوئی شمارہ اس قسم کی نازیبا حرکتوں سے خالی ہوتا ہو۔ تقریباً ہر شمارے میں تقلید کی مذمت اور احناف کے خلاف طعن و تشنیع ضرور ہوتی ہے، اور سال بہ سال میں ۲۰ رکعت تراویح کے متعلق لمبا چوڑا پمفلٹ (جس کا مفصل جواب دے دیا گیا ہے اور چھپ بھی گیا ہے) شائع کرتے رہتے ہیں اور عوام کو مذہب حنفی سے بدظن کرنے کی انتھک کوشش کرتے رہتے ہیں ان کی اس فتنہ انگیزی کی وجہ سے بعض لوگ ان کے ہم خیال ہوئے۔ چنانچہ مسائل بھی (غالباً) ان ہی کا ہم خیال ہو چکا ہے ان وجوہات کی بنا پر ان کے سوال کا یہ طویل جواب لکھا گیا ہے اللہ تعالیٰ مجھ کو اور میرے احباب و اقربا کو اور امت محمدیہ (ﷺ) کو صراط مستقیم پر قائم رکھے اور حق کی ہدایت نصیب کرے اور فتنوں سے محفوظ رکھ کر حسن خاتمہ کی دولت عطا فرمادے آمین۔ بحرحرمة سید المرسلین صلی اللہ علیہ و آلہ و صحبہ اجمعین فقط۔ واللہ اعلم بالصواب ۲۸ ذی الحجہ ۱۴۰۱ھ۔

مودودی صاحب کی سبائی ذہنیت:

(سوال ۷۱) ہمارے شہر میں ایک امام اور خطیب صاحب مودودی جماعت کی طرف میلان اور رتبان رکھتے ہیں اور ان کی تائید کرتے ہیں، چھ لوگ ان کے پیچھے نماز پڑھنے سے گریز کرتے ہیں، ان کی امامت یہی ہے؟ مودودی صاحب کے نظریات کے متعلق معلوم ہوا کہ انہوں نے انبیاء علیہم السلام اور صحابہ عظام رضی اللہ عنہم اجمعین کی شان میں گستاخی کی ہے کیا یہ سچ ہے؟ ان کی امامت کیسی ہے؟ امید ہے کہ مفصل جواب مرحمت فرمائیں گے، بینواتوجروا۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ وسلماء آپ کی مسجد کے امام اور خطیب صاحب مودودی جماعت کو انبیاء علیہم السلام اور صحابہ کرام رضوان علیہم اجمعین کی تنقیص اور ان کی شان میں صریح گستاخی کے بعد بھی حق پر سمجھتے ہیں اور ان کی جماعت کو اہل حق کی جماعت قرار دیتے ہوئے ان کا تعاون کرتے ہیں، یہ افسوس ناک ہے۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے متعلق اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ (اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوئے) ذلک الفوز العظیم (یہ بڑی کامیابی) نیز ارشاد فرمایا اولنک ہم الصادقون (یہی لوگ ایمان کے سچے ہیں) اولنک ہم الفائزون یشرہم برحمة منه ورضوان (یہی لوگ پورے کامیاب ہیں ان کا رب ان کو بشارت دیتا ہے اپنی طرف سے بڑی رحمت اور بڑی رضامندی کی) اولنک ہم الراشدون (یہ لوگ راہ راست پر ہیں) اولنک ہم المؤمنون حقاً لہم مغفرة ودرق کریم (یہ لوگ ایمان کا پورا حق ادا کرنے والے ہیں ان کے لئے آخرت میں) بڑی مغفرت اور (جنت میں) بڑی معزز روزی ہے (قرآن مجید) وغیرہ وغیرہ کامیابی کی سندیں خدا کی جانب سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کو عطا کی گئی ہیں اس کے بعد بھی ان پر تنقید کرنے کا کس کو حق ہے؟

ارشاد خداوندی ہے۔ ما اتکم الرسول فخذوہ وما نہکم عنہ فانتہوا (رسول اللہ ﷺ تم کو جو کچھ دیدیا کریں وہ قبول کر لیا کرو اور جس چیز سے تم کو روک دیا تم رک جائیا کرو) (سورہ حشر) اور حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا امرتکم بہ فخذوہ وما نہتکم عنہ فانتہوا جس چیز کا میں تم کو حکم دوں اس پر عمل کرو، اور جس چیز سے منع کر دوں اس سے رک جاؤ (ابن ماجہ ص ۲)

اب ملاحظہ فرمائیے کہ حضور ﷺ نے امت کو صحابہ کے متعلق کیا ہدایت فرمائی ہے۔ فرماتے ہیں (اللہ اللہ فی اصحابی) (میرے صحابہ کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو، اللہ سے ڈرو) اگر کوئی حقیقی معنی میں مومن ہو تو اس کے لئے یہی ایک جملہ کافی ہے کہ وہ صحابہ کے معاملہ میں اپنی زبان نہ کھولے مگر کیا مودودی صاحب نے اس پر عمل کیا ہے؟ اور کیا ان کو اس کا پاس ہے؟ حضور ﷺ نے اسی پر اتنا نہیں فرمایا بلکہ مزید ارشاد فرمایا لا تتخذوہم من بعدی عرضاً (میرے بعد ان کو تنقید کا نشانہ نہ بنانا) کیا اس فرمان کی مودودی صاحب نے خلاف ورزی نہیں کی ہے؟ آگے مزید حضور ﷺ ارشاد فرماتے ہیں فمن احبہم فحبی احبہم ومن ابغضہم فبغضی ابغضہم (جس نے ان سے محبت کی پس میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا تو مجھ سے بغض رکھنے کی وجہ سے

ان سے بغض رکھا) سچے مومن کی شان تو یہ ہے کہ وہ ان دو شقوں میں سے پہلی شق کا مصداق بنے اور صحابہؓ سے محبت کا ثبوت دے مگر مودودی صاحب بجائے اس کے سحابہ کرام کی شان میں گستاخی کر کے دوسری شق کا مصداق بنے ہیں پھر آگے مزید حضور پاک ﷺ ارشاد فرماتے ہیں ومن اذا هم نقد آدانی (جس نے ان کو ایذا پہنچائی اس نے مجھے ایذا پہنچائی) کیا یہ معمولی بات ہے؟ 'ومن اذا سی فقد آذی اللہ' (جس نے مجھے ایذا پہنچائی اس نے اللہ کو ایذا پہنچائی) یہ اس سے بھی سخت وعید ہے۔ آگے اور سنئے! 'ومن آذی اللہ فیسو شک ان یأخذہ' (اور جو اللہ کو ایذا پہنچائے قریب ہے کہ اللہ اس کو عذاب میں پکڑ لے) کیا ایسی سخت وعید کے بعد بھی کوئی ادنیٰ درجہ کا مسلمان صحابہ کی شان میں گستاخی کی جسارت کر سکتا ہے؟ ہرگز نہیں کر سکتا! مگر مودودی صاحب نے خوب دل کھول کر جسارت کی ہے، اس کے کچھ نمونے آگے آ رہے ہیں، اس حدیث کی تائید میں ارشاد خداوندی ملاحظہ ہو۔ ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ واعد لہم عذابا مہینا (بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں اللہ ان پر دنیا و آخرت میں لعنت کرتا ہے اور ان کے لئے ذلیل کرنے والا عذاب تیار کر رہا ہے) نیز فرمان خداوندی ہے ان الذین یجادون اللہ ورسولہ اولئک فی الدنیا والآخرۃ لعلہم عذابا عظیم (جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں یہ لوگ سخت ذلیل لوگوں میں ہیں)

ان آیتوں کے مضمون پر غور کیجئے کہ یہ کتنی سخت وعید ہے، کیا مودودی صاحب متعدد صحابہ کرام پر تنقید کرنے اس وعید کے مستحق نہیں بنے؟

ترمذی شریف میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ادا یتسم الدین یسبون اصحابی فقلوا لعنة اللہ علی سركم (جب تم ایسے لوگوں کو دیکھو جو میرے صحابہ کو برا کہتے ہیں تو تم ان سے کہو خدا کی لعنت ہے اس پر جو تم میں برا ہو) (ترمذی شریف باب فیمن یسب اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترمذی ج ۲ ص ۲۲۵ ج ۲ ص ۲۲۷) (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۵۵۴ باب مناقب الصحابہ)

ظاہر ہے کہ صحابی کے مقابلہ میں غیر صحابی ہی برا ہو سکتا ہے اور اس وعید کا وہی مستحق ہوگا۔

محبوب سبحانی شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ ایک حدیث نقل فرماتے ہیں وقال صلی اللہ علیہ وسلم لا تہبوا اصحابی ومن سبہم فعلیہ لعنة اللہ . غنیمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے صحابہ کو برا نہ ہو جس نے ان کو برا کہا اس پر اللہ کی لعنت ہے۔ (غنیۃ الطالبین ج ۱ ص ۵۵ عربی)

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں من ابغض الصحابة وسبہم فلیس لہ فی المسلمین حق . جو صحابہ سے بغض رکھے اور ان کو برا کہے تو اس کا مسلمانوں میں کوئی حق نہیں۔ مظاہر حق ج ۳ ص ۵۸۷) امام ابو زرعد رازی جو امام مسلم کے اجلہ شیوخ میں سے ہیں فرماتے ہیں۔

اذا رأیت الرجل ینقص احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاعلم انہ زندقہ وذلک ان القرآن حق والرسول حق وما جاء بہ حق وما اذی ذلک الینا کلہ الا لصحابۃ فمن جرحہم انما اراد ابطال الکتاب والسنة فیکون الجرح بہ الیق والحکم علیہ بالزندقة والضلالة اقوم واحق۔

یعنی! جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ صحابہ کرام میں سے کسی کی بھی تنقیص کر رہا ہے تو سمجھو کہ وہ زندیق ہے۔
 اس لئے کہ قرآن حق ہے، رسول اللہ ﷺ حق ہیں، اور جو پھر رسول اللہ ﷺ لائے ہیں وہ سب برحق ہے، اور یہ چیزیں تم
 تک پہنچانے والے صحابہ ہی ہیں تو جو شخص ان کو مجروح کرتا ہے وہ کتب و سنت کو باطل کرنا چاہتا ہے نہذخود کی و
 مجروح کرنا زیادہ بہتر ہے اور اسی پر گمراہی و زندقہ کا حکم لگانا زیادہ مناسب ہے اور وہی اس تمنغہ کا زیادہ حق دار ہے۔ (فتح
 المغیث ص ۵۷۳ مظاہر حق ج ۳ ص ۵۷۸)

شیخ طریقت حضرت شبلی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں ما امن برسول الله من لم يوقرا صحابه جس نے
 اصحاب رسول اللہ ﷺ کی توقیر نہیں کی وہ (گویا) حضور ﷺ پر ایمان ہی نہیں لایا (مکتوبات امام ربانی ج ۳ ص ۴۶
 مکتوب نمبر ۲۴ فارسی)

سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں من نطق فی اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بكلمة فهو صاحب هوى. جس نے سب کے بارے میں ایک بات بھی کہی تو وہ بدعتی اور گمراہ ہے (غنیۃ الطالبین
 ج ۱ ص ۵۵ عربی)

ان دو عیدوں اور علماء حق کی ان ہدایت کے بعد بھی کیا کوئی شخص یہ ہمت کر سکتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ
 عنہم اجمعین کی شان میں زبان درازی کرے اور ان کو برا بھلا کہے جس سے لوگوں کے دلوں میں ان کی عظمت و محبت
 گھٹ جائے مگر مودودی صاحب نے بڑی جسارت سے صحابہ کی شان میں زبان درازی کی ہے اور ان کا تقدس
 و عظمت کم کرنے کی ناکام سعی کی ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں :-

(۱) چونکہ احد کے میدان میں مسلمانوں کی شکست کا سبب ہی یہ ہوا کہ ان کے اندر صبر کی بھی کمی تھی اور ان
 کے افراد سے بعض ایسی غلطیاں بھی سرزد ہوئی تھیں جو خدا ترسی کے خلاف تھیں (تفہیم القرآن ج ۱ ص ۲۸۲)
 (۲) احد کی شکست کا بڑا سبب یہ تھا کہ مسلمان عین کامیابی کی موقع پر مال کی طمع سے مغلوب ہو گئے اور
 اپنے کام کو تکمیل تک پہنچانے کے بجائے تقیہ لوٹنے میں لگ گئے (تفہیم القرآن ج ۱ ص ۲۸۷)
 (۳) سود خواری جس سوسائٹی میں موجود ہوتی ہے اس کے اندر سود خواری کی وجہ سے دو قسم کے اخلاقی
 امراض پیدا ہو جاتے ہیں، سود لینے والوں میں حرص و طمع بخل اور خود غرضی، اور سود دینے والوں میں نفرت غصہ اور بغض
 و حسد۔ احد کی شکست میں ان دونوں قسم کی بیماریوں کا کچھ نہ کچھ حصہ شامل تھا۔ (تفہیم القرآن ج ۱ ص ۲۸۸)
 مودودی صاحب کے ایک رفیق موسوی صدر الدین اصلاحی لکھتے ہیں :-

برسوں کی تعلیم و تربیت کے بعد رسول اللہ ﷺ ان کو میدان جنگ میں لائے اور باوجود یہ کہ ان کی ذہنیت
 میں انقلاب عظیم رونما ہو چکا تھا مگر پھر بھی اسلام کی ابتدائی لڑائیوں میں صحابہ کرام جہاد فی سبیل اللہ کی اصلی اسپرٹ
 سمجھنے میں بار بار غلطیاں کر جاتے تھے (ترجمان القرآن ص ۵۷۲، بحوالہ مودودی مذہب ص ۵۹)

(۴) امیر المؤمنین حضرت عثمان کے متعلق لکھا ہے ”حضرت عثمان کی پالیسی کا یہ پہلو بلاشبہ غلط تھا اور غلط
 کام بہر حال غلط ہے خواہ کسی نے کیا ہو اس خواہ مخواہ خن ساز یوں سے صحیح ثابت کرنے کی کوشش کرنا نہ عقل و انصاف
 تقاضا ہے نہ دین ہی کا یہ مطالبہ ہے کسی صحابی کی غلطی کو غلط ہی نہ مانا جائے (خلافت و ملوکیہ ص ۷۰ ابار سوم)

کیا یہ ارشاد نبوی ﷺ اللہ اللہ فی اسمہ حاشی الخ سے بغاوت نہیں ہے۔

(۵) حضرت امیر معاویہ کے متعلق لکھا ہے ”ایک اور نہایت مکروہ بدعت حضرت معاویہ کے عہد میں یہ شروع ہوئی کہ وہ خود اور ان کے حکم سے تمام نور خطبوں میں برسر منبر حضرت علیؓ پر سب و شتم کی بوچھاڑ کرتے تھے حتیٰ کہ مسجد نبوی میں منبر رسول ﷺ پر عین روضہ نبوی کے سامنے حضور ﷺ کے محبوب ترین عزیز کو گالیاں دی جاتی تھیں اور حضرت علیؓ کی اولاد اور ان کے قریب ترین رشتے دار اپنے کانوں سے یہ گالیاں سنتے تھے، کسی کے مرنے کے بعد اس کو گالیاں دینا شریعت تو درکنار انسانی اخلاق کے بھی خلاف تھا اور خاص طور پر جمعہ کے خطبہ کو اس گندگی سے آلودہ کرنا دین و اخلاق کے لحاظ سے سخت گھناؤنا فعل تھا۔ (خلافت و ملوکیت ص ۶۲ ابار سوم)

یہ حضرت معاویہؓ پر سر اسر بہتان ہے، مودودی صاحب نے اس موقع پر پانچ حوالے دے کر یہ باور کرانا چاہا ہے کہ مندرجہ بالا بات بالکل صحیح ہے، حالانکہ یہ حوالے قطعاً غلط ہیں، یہ کس قدر بددیانتی اور شدید بہتان ہے (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ماہنامہ الفرقان بابت جون ۱۹۷۹ء مطابق رجب ۱۳۹۹ھ جلد نمبر ۷۷ شمارہ نمبر ۶)

اس کے علاوہ اور بھی بہت سی بے بنیاد اور غلط باتیں حضرت معاویہؓ کی طرف منسوب کر کے ان کی سخت ہتک کی ہے، حالانکہ حضرت معاویہؓ ”جلیل القدر صحابی ہیں، کاتب وحی ہیں، حضور ﷺ نے ان کے لئے خصوصی طور پر دعا فرمائی ہے اللھم اجعلہ ہادیاً مہدیاً و اھدبہ (اے اللہ معاویہؓ کو ہادی (ہدایت دینے والا) اور ہدایت یافتہ بنا اور ان کے ذریعہ لوگوں کو ہدایت نصیب فرما) (ترمذی شریف ج ۲ ص ۲۲۵ مناقب معاویہ بن ابی سفیان ج ۲ ص ۲۲۴) آپ ام المؤمنین حضرت ام حبیبہؓ کے بھائی ہیں اس اعتبار سے آپ تمام مسلمانوں کے ماموں ہوئے، حضرت مولانا اور لیس صاحب کا مذہلوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔ ”ام المؤمنین ام حبیبہ بنت ابی سفیان حضرت معاویہؓ کی بہن تھیں اور ماں کا بھائی ماموں ہوتا ہے اس لئے حضرت معاویہؓ خال المؤمنین ہوئے اور جس طرح اہل بیت ذوی القربی سے محبت رکھنا مؤمن پر فرض اور لازم ہے اسی طرح حضور پر نور ﷺ کے خسر اور برادر نسبی اور سسرالی رشتے داروں سے بھی محبت فرض اور لازم ہے (سیرت المصطفیٰ ج ۳ ص ۵۳)

ناظرین غور کریں! جو کچھ مودودی صاحب نے حضرت معاویہؓ کی شان میں لکھا ہے اس کے ذریعہ انہوں نے محبت کا ثبوت دیا ہے یا بغض کا۔

علامہ شہاب الدین خفاجی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

ومن یكون یطعن فی معاویة فذالک کلب من کلاب الهاویة.

ترجمہ:

جو شخص حضرت معاویہؓ پر طعن کرتا ہے تو وہ ہادیہ (یعنی جہنم) کے کلب میں کا ایک کتا ہے (شیم المریاض) مودودی صاحب نے اسی پر بس نہیں کیا اس سے ایک قدم آگے بڑھ کر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام (جو کہ اہل سنت و الجماعت کے نزدیک معصوم ہیں) پر بھی رکیک حملے کئے ہیں اور ان کی شان میں بھی نازیبا الفاظ لکھے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔ وہ فرماتے ہیں۔

(۱) حضرت داؤد علیہ السلام کے فعل میں خواہش نفس کا کچھ دخل تھا اس کا حاکمانہ اقتدار کے نامناسب استعمال سے بھی کوئی تعلق تھا، اور وہ کوئی ایسا فعل تھا جو حق کے ساتھ حکومت کرنے والے کسی فرمان روا کو زیب نہ دیتا تھا۔ (تفہیم القرآن ج ۳ ص ۳۲۷)

(۲) اور تو اور بسا اوقات پیغمبروں تک کو اس نفس شریک رہنری کے خطرے پیش آئے ہیں چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام جیسے جلیل القدر پیغمبر کو ایک موقع پر تنبیہ کی گئی کہ لا تتبع الهوی فیصلک عن سبیل اللہ (سورہ ص ۱۰۱) ہوائی نفس کی پیروی نہ کرنا ورنہ یہ تمہیں اللہ کے راستے سے بھٹکا دے گی (تفہیم ص ۱۶۱ طبع پنجم)

(۳) حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق لکھا ہے۔ ”اصل بات یہ ہے کہ انبیاء بھی انسان ہی ہوتے ہیں اور کوئی انسان بھی اس پر قادر نہیں ہو سکتا کہ ہر وقت اس بلند ترین معیار کمال پر قائم رہے جو مومن کے لئے مقرر کیا گیا ہے، بسا اوقات کسی نازک نفسیاتی موقع پر نبی جیسا اعلیٰ و اشرف انسان بھی تھوڑی دیر کے لئے اپنی بشری کمزوریوں سے مغلوب ہو جاتا ہے۔ اسی قولہ، لیکن جب اللہ تعالیٰ انہیں متنبہ فرماتا ہے کہ جس بیٹے نے حق کو چھوڑ کر باطل کا ساتھ دیا اس کو محض اس لئے اپنا سمجھنا کہ وہ تمہاری سلب سے پیدا ہوا ہے محض ایک جاہلیت کا جذبہ ہے، تو فوراً اپنے دل کے زخم سے بے پروا ہو کر اس طرز فکر کی طرف پلٹ آتے ہیں جو اسلام کا مقتضا ہے۔“

(تفہیم القرآن ص ۳۴۳ و ص ۳۴۴ جلد دوم۔ سورہ ہود)

(۴) سیدنا۔ یوسف علیہ السلام کے اس ارشاد ”اعلنی علی خزائن الارض“ مجھے زمین مصر کے خزانے کا نگران مقرر کر دیجئے“ کے متعلق مودودی صاحب نے لکھا ہے۔ ”یہ محض وزیر مالیات کے منصب کا مطالبہ نہیں تھا جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں بلکہ یہ ڈکٹیٹر شپ (DICTATORSHIP) کا مطالبہ تھا اور اس کے نتیجے میں سیدنا یوسف علیہ السلام کو جو پوزیشن حاصل ہوئی وہ قریب قریب وہی پوزیشن تھی جو اس وقت اٹلی میں موسولینی کو حاصل ہے۔“

(تفہیمات حصہ دوم ص ۱۲۸ طبع سوم۔ ص ۱۲۲ طبع پنجم)

(۵) حضرت یونس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق لکھا ہے:- ”قرآن کے اشارات اور صیغہ یونس کی تفصیلات پر غور کرنے سے اتنی بات صاف معلوم ہو جاتی ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام سے فریضہ رسالت ادا کرنے میں کچھ کوتاہیاں ہو گئی تھیں۔ اور غالباً انہوں نے بے صبر ہو کر قبل از وقت اپنا مہلت بھی چھوڑ دیا تھا۔“

(تفہیم القرآن ص ۳۱۲ طبع سوم)

مودودی صاحب کی یہ عبارت تیسرے ایڈیشن کی ہے جسے حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے اپنی تفسیر معارف القرآن ج ۴ ص ۵۷۰ میں نقل فرمایا ہے بعد کے ایڈیشنوں میں یہ عبارت اس طرح باقی نہیں ہے مگر اس کا کوئی اعلان نہیں کیا کہ لوگوں کو صحیح صورت حال معلوم ہو رہی ہے۔ کیا اچھا ہوتا کہ مودودی صاحب اپنی غلطی کا اعتراف کر کے توبہ کریتے اور اس کا اعلان کر دیتے کہ میں نے یہ بات غلط لکھی ہے۔ لیکن مودودی صاحب نے اس طرح نہیں کیا، ہاں یہ تو ہوا کہ جب ان کو اپنی غلطی کا اعتراف کرنا پڑا تو بعد کے ایڈیشن میں وہ عبارت نکال دی گئی لیکن جو ع کا اعلان نہیں کیا، اگر اعلان کر دیا جاتا تو وہ لوگ جن کے پاس سابقہ ایڈیشن ہے اپنی کتاب کی اصلاح کر لیتے اور گمراہ نہ ہوتے۔

(۶) سیدنا حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق لکھا ہے:- یہاں اس بشری کمزوری کی حقیقت کو سمجھ

لینا چاہئے جو آدم علیہ السلام سے ظہور میں آئی تھی بس ایک فوری جذبہ نے جو شیطانی تحریض کے زیر اثر ابھرا یا تھا ان پر ذہول طاری کر دیا اور ضبط نفس کی گرفت ڈھیلی ہوتے ہی وہ حالت کے مقام بندہ سے معصیت کی پستی میں جا گرے۔ (تفہیم القرآن ج ۳ ص ۱۳۳)

سرورِ عالم فخرِ موجودات محمدؐ کے متعلق لکھا ہے۔

(الف) رسول اللہؐ نہ فوق البشر ہے نہ بشری کمزوریوں سے ہلاتا ہے، کس جاہل نے کہا ہے کہ وہ فوق البشر ہے۔ (ترجمان القرآن جلد نمبر ۸۵، شمارہ اپریل ۱۹۷۶ء، عنوان "اسلام کس چیز کا ممبر دار ہے" بحوالہ مودودی صاحب کا براہ راست کی نظر میں ص ۲۹)

حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "آپ ﷺ بشر تو ہیں مگر اور انسانوں کے مانند نہیں بلکہ انسانوں میں ایسے ہیں جیسے پتھروں میں یا قوت" یعنی انسانوں اور حضور ﷺ میں زمین و آسمان کا فرق ہے، آپ سب سے اعلیٰ ارفع ہیں، آپ کی طرف بشری کمزوری کو منسوب کرنا سخت بے ادبی اور کستختی اور فساد عقیدہ کی طرف مشیر ہے۔ (ب) اور ایک جہ مودودی صاحب نے لکھا ہے: حضورؐ کو اپنے زمانہ میں یہ اندیشہ تھا کہ شاید جاہل آپ ہی کے عہد میں ظاہر ہو جائے یا آپ کے بعد کسی قریبی زمانہ میں ظاہر ہو لیکن کیا ساڑھے تیرہ سو برس کی تاریخ نے یہ ثابت نہیں کر دیا کہ حضور ﷺ کا یہ اندیشہ صحیح نہ تھا۔ (ترجمان القرآن، فروری ۱۹۷۷ء، بحوالہ مودودی مذہب ص ۳۱)

اس عبارت میں بھی ترمیمات کی ہیں جو مودودی مذہب میں ارتق ہے مگر اس کے بعد بھی تو بین علی حالہ باقی رہتی ہے جیسا کہ مودودی مذہب کے مصنف نے ملکہ ہے، تفصیل کے لئے مودودی مذہب کا مطالعہ کیا جائے۔

مودودی صاحب کا ایک انوکھا اور غیہ اسلامی دعویٰ ملاحظہ ہو۔ انہوں نے دعویٰ کیا ہے کہ قرآن کی چار بنیادی احکامات ہیں، الہ رب، دین اور عبادت کے اعلیٰ معنی اور مفہوم اور ان کی صحیح مراد ایک محدود مدت کو چھوڑ کر تقریباً تیرہ سو برس تک علماء کرام مجتہدین محدثین مفسرین مجددین فقہاء اور مشائخ طریقت پر مخفی رہی اور ان میں سے الہ رب دین عبادت ہر ایک اپنی وسعتوں سے ہٹ کر نہایت محدود بلکہ مبہم مفہومات کے لئے خاص ہو گئے اور ان بنیادی اصطلاحات پر پردہ پڑ جانے کی وجہ سے قرآن کی تین چوتھائی سے زیادہ تعلیم بلکہ اس کی حقیقی روح نگاہوں سے مستور ہو گئی، اور اب طویل عرصہ کے بعد ان اصطلاحات کا اعلیٰ مفہوم اور ان کی حقیقی روح براہ راست مودودی صاحب کے قلب و دماغ پر نازل ہوئی ہے گویا ان پر وحی آئی (معاذ اللہ)

بدیں عقل و دانش بید گریست

اور کسی نے خواب کہا ہے۔

بد کوہ را دم و فن آموختن

دادان تیغ است بدست راہزن

ان کے اس دعویٰ سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ تیرہ سو برس تک پوری امت غلط چیز پر عمل پیرا اور گمراہ رہی ہے، اور قرآن کی تین چوتھائی سے زیادہ تعلیم کی حقیقی روح سے ناواقف رہی ہے، اور کسی نے اس روح کو سمجھا ہی نہیں چاہے وہ امام ابو حنیفہ ہوں، امام شافعی، امام مالک ہوں یا امام احمد، امام بنی ہوں یا امام مسلم، امام ترمذی ہوں یا امام ابو داؤد،

امام نسائی ہوں یا ابن ماجہ شیخ عبدالقادر جیسائی ہوں یا خوجہ معین الدین چشتی، شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی ہوں یا شیخ عبدالحق محدث دہلوی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ہوں یا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہم اللہ وغیرہ وغیرہ اور اب صدیوں بعد وہ حقیقت مودودی صاحب پر مشکف ہوئی ہے، ملاحظہ ہو وہ فرماتے ہیں۔

”عرب میں جب قرآن پیش کیا گیا تھا، اس وقت ہر شخص جانتا تھا کہ اللہ کے کیا معنی ہیں اور رب کے کہتے ہیں کیونکہ یہ دونوں لفظ ان کی بول چال میں پہلے سے مستعمل تھے انہیں معلوم تھا کہ ان الفاظ کا اطلاق کس مفہوم پر ہوتا ہے اسی طرح عبادت اور دین کے الفاظ بھی ان کی بولی میں پہلے سے رائج تھے ان کو معلوم تھا کہ عبد کے کہتے ہیں، عبودیت کس حالت کا نام ہے، عبادت سے نون سارو یہ مراد ہے اور دین کا کیا مفہوم ہے۔ لیکن بعد کی صدیوں میں رفتہ رفتہ ان سب الفاظ کے وہ اصلی معنی جو نزول قرآن کے وقت سمجھے جاتے تھے بدلتے چلے گئے یہاں تک کہ ہر ایک اپنی پوری وسعتوں سے ہٹ کر نہایت محدود بلکہ مبہم مفہومات کے لئے خاص ہو گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ قرآن کا اصلی مدعا ہی سمجھنے لوگوں کے لئے مشکل ہو گیا۔ پس یہ حقیقت ہے کہ محض ان چار بنیادی اصطلاحوں کے مفہوم پر پردہ پڑ جانے کی بدولت قرآن کی تین چوتھائی سے زیادہ تعلیم بلکہ اس کی حقیقی روح نگاہوں سے مستور ہو گئی ہے اور اسلام قبول کرنے کے باوجود لوگوں کی عقائد و اعمال میں جو نقص نظر آ رہے ہیں ان کا ایک بڑا سبب یہی ہے۔

(قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں ص ۸-۹-۱۰)

ان کے اس غیر اسلامی دعویٰ کی تردید کرتے ہوئے حضرت مولانا ابوالحسن علی ندوی صاحب دامت برکاتہم فرماتے ہیں:- ان الفاظ کے معنی و مفہوم متعین ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنی زبان سے ان کی تشریح اور اپنے عمل سے ان کی تعمین کر دی ہے، یہ معنی و مفہوم امت میں عملی و لفظی طور پر تواتر و تسلسل سے چلے آ رہے ہیں اور ساری امت اس پر جاننی اور ماننی ہے (عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح ص ۲۳)

نیز فرماتے ہیں:- سورہ حجر میں فرمایا گیا انا نحن فزلنا الذکور وانا لہ لحافظون اور ہم نے اتاری ہے یہ نصیحت (قرآن مجید) اور ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں، فضل و احسان جتانے کے موقع پر حفاظت کے وعدے کے اعلان میں اس کے مطالب کا فہم ان کی تشریح، اس کی تعلیمات پر عمل، اور زندگی میں ان کا انطباق بھی شامل ہے، ایسی کتاب کی کیا قدر و منزلت ہو سکتی ہے، اور اس کی حفاظت کا کیا فائدہ اور نتیجہ ہے جو طویل مدت تک معطل پڑی رہے نہ بھی جائے، نہ اس پر عمل کیا جائے؟ نیز اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو مخاطب کر کے فرمایا ان علینا جمعہ وقرآنہ فاذا قرأناہ فاتبع قرآنہ ثم ان علینا بیانہ اس کا جمع کرنا اور پڑھوانا ہمارے ذمہ ہے جب ہم وہی پڑھا کریں تو تم اس کو سنا کرو اور پھر اسی طرح پڑھا کرو پھر اس کے معانی کا بیان بھی ہمارے ذمہ ہے۔

ان علینا بیانہ کی تفسیر کرتے ہوئے حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنی معرکہ لا را، کتاب ”الزلیۃ الخفاء“ میں لکھتے ہیں۔

اللہ فرماتا ہے کہ قرآن مجید کی توفیق ہمارے ذمہ ہے، ہم ہر زمانہ میں ایک جماعت کثیر کو قرآن مجید کی وضاحت طلب الفاظ کی تشریح اور اسباب نزول کے بیان کی توفیق دیتے رہیں گے تاکہ ان کا صحیح مصداق وگوں کے سامنے آجائے، اس کا نمبر حفظ قرآن و تبلیغ قرآن کے بعد ہے، خود آنحضرت ﷺ قرآن مجید کی تشریح و تفسیر کرنے

والے تھے۔ قرآن مجید کے مصاحف میں محفوظ و مدون ہو جانے اور اس کی تلاوت کا رواج عام ہو جانے کے بعد تفسیر کی باری آئی اور عملی طور پر ایسا ہی ہوا، چنانچہ حضرت ابن عباس سے یہ سلسلہ شروع ہو گیا۔

”ان علینا بیانہ“ کے واضح اور مؤکدہ وعدہ الہی کے بعد یہ سمجھنا کہ قرآن مجید کے ایسے قہیدی الفاظ جن کے بغیر اس کے مطالب و معانی احکام و مطالبات تک رسائی ممکن نہیں صدیوں تک مغلط و متغزل رہے، آیت کے مفہوم و مقصد کے خلاف ہے۔ (عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح ص ۲۷، ص ۲۸، ص ۲۹)

ایسے فاسد العقیدہ امیر اور ان کے معتقدین و قیصرین کو اہل حق سمجھنے والے اور ان کا بھرپور تعاون کرنے والے کی امامت کا کیا حکم ہونا چاہئے، وہ ظاہر ہے، ”میاں راجہ بیاض“ فقہ و اندام بالاصواب۔

گنبد خضرا کی توہین کے متعلق رضا خانیوں کا غلط پروپیگنڈہ:

(سوال ۱۸) محترم و مکرم حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم لاچپوری صاحب مدظلہم و دامت برکاتہم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید ہے کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا، عرض ہے کہ آج کل رضا خانی علماء نے شور مچا رکھا ہے کہ سعودی حکومت گنبد خضرا کو گرانا چاہتی ہے، اور دیوبندی حضرات بھی اس میں شریک ہیں، کیا یہ بات صحیح ہے؟ حکومت سعودیہ کی یہ اسکیم ہے یا نہیں؟ بریلونی علماء دیوبندی حضرات کو بدنام کر رہے ہیں، اور یہ کہتے پھر رہے ہیں کہ ان کے اور ان کے علماء کے دلوں میں روضہ اطہر اور گنبد خضرا کی عظمت نہیں ہے گستاخ رسول ہیں اور اس سلسلہ میں ایک جلسہ کر رہے ہیں، چندہ بھی خوب ہو رہا ہے، آنجناب جلد از جلد جواب عنایت فرمائیں اور واضح فرمائیں کہ حقیقت کیا ہے؟ اور روضہ اطہر، گنبد خضرا علی صاحبہا الف الف تحیہ و سلام کے متعلق ہمارے اکابرین کی طرف جو باتیں منسوب کی جا رہی ہیں وہ صحیح ہیں یا نہیں؟ جینو اتو جروا۔

(الجواب) حامد او مصلیا و مسلما، گنبد خضرا کے متعلق اہل بدعت حکومت سعودیہ اور جماعت دیوبند کو بلا وجہ بدنام کرنا چاہتے ہیں اور اپنا پیٹ بھرنے کے لئے شور مچا رہے ہیں کہ گنبد خضرا کو گرانا چاہتے ہیں یہ قطعاً غلط اور صریح بہتان ہے۔ سبحانک هذا بہتان عظیم۔

مسجد نبوی علی صاحبہا الف الف تحیہ و سلام کی توسیع کا تو پروگرام ہے مگر اس نئی اسکیم میں گنبد خضرا کو منہدم کرنے کا پروگرام قطعاً نہیں ہے۔ سعودی حکومت کے مذہبی مقامات کے انتظامی امور کے سربراہ جناب سلیمان عبید نے مسجد نبوی کی توسیع کے متعلق جو بیان دیا ہے اس میں انہوں نے واضح طور پر یہ بھی بتایا ہے کہ نئے پروجیکٹ کی تکمیل کے دوران گنبد خضرا کو ہاتھ نہیں لگایا جائے گا، روزنامہ انقلاب بمبئی، سنڈے ایڈیشن میں جناب بارون رشید ملیگ نے اسلامی دنیا کے عنوان کے ماتحت جلی عنوان سے یہ بیان شائع کیا ہے، ملاحظہ ہو۔

مسجد نبوی کی توسیع

ایک لاکھ ۶۵ ہزار نمازیوں کے لئے جگہ

گزشتہ دنوں سلیمان عبید نے جو سعودی عرب کے مذہبی مقامات کے انتظامی امور کے سربراہ ہیں یہ اعلان کیا ہے کہ مسجد نبوی کو مزید وسعت دی جائے گی تاکہ اس میں ایک وقت ایک لاکھ ۶۵ ہزار فرزندان توحید نماز ادا کر سکیں۔

یاد رہے کہ اس وقت یہ دنیا کی متدین ترین مسجد ۱۶۵۰۰ مربع میٹر میں پھیلی ہوئی ہے جس میں ۲۸ ہزار مسلمان پروردگار کے حضور میں سر جھکاتے ہیں، اب نئے پروجیکٹ کے تحت مسجد نبوی ایک لاکھ مربع میٹر میں پھیل جائے گی۔

اس ضمن میں یہ بات قابل لحاظ اور اہم ہے کہ پروجیکٹ کی تکمیل کے دوران گنبد خضرا کو ہاتھ نہیں لگایا جائیگا، اگر ضرورت محسوس ہوئی تو نمازیوں کی سہولت کے لئے مسجد پر ایک منزلہ اور چڑھا دیا جائے گا۔

معاذ اللہ! ازیں مسجد کے صحن کو بھی وسعت دی جائے گی، فرش سنگ مرمر کا بنایا جائے گا اور عازمین حج اور زائرین کے لئے آرام گاہیں بھی بنائیں جائیں گی۔

(روزنامہ انتحاب۔ بمبئی۔ ۲۵ نومبر ۱۹۸۴ء، مطابق کلمہ رفیع الاول ۱۴۰۵ھ یوم اتوار جلد نمبر ۷۷ شمارہ

نمبر ۳۲۵)

اکابر علمائے دیوبند کے عقائد

روضۂ مطہرہ، گنبد خضراء اور مدینہ منورہ کی جو عظمت اور احترام ہمارے دلوں میں ہے وہ ہماری علماء کی کتابوں اور ان کے اعمال سے ظاہر و باہر ہے اس کے بخاراویں حصہ سے بھی یہ اہل بدعت محروم ہیں، چنانچہ علماء حرمین شریفین نے جو پچیس ۲۶ صفحات کا دیوبند سے کئے تھے اور ان کے جوابات محدث جمیل حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری مباحر مدنی نے لکھے تھے اور ان جوابات پر اکابر علمائے دیوبند کی تصدیقات ہیں، وہ سوالات اور جوابات مع تصدیقات بنام ”التصدیقات لدفع التلبیسات“ معروف بہند علی المفند شائع ہو چکے ہیں، ان میں سوال نمبر ۱ اور نمبر ۲ کا جو جواب ہے اس میں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب نے تحریر فرمایا ہے۔

وهو مع الزيادة موجود في البقعة الشريفة فان البقعة الشريفة والرحمة المنيفة التي ضم اعضائه صلى الله عليه وسلم الفضل مطلقاً حتى من الكعبة ومن العرش والكرسي كما صرح به فقهاءنا رضي الله عنهم.

یعنی: اور یہ فضیلت زیادتی کے ساتھ بقعہ شریفہ میں موجود ہے اس لئے کہ وہ حصہ زمین جو جناب رسول اللہ ﷺ کے اعضاء مبارک کو مس کئے ہوئے ہیں علی الاطلاق افضل ہے یہاں تک کہ کعبہ اور عرش و کرسی سے بھی افضل ہے چنانچہ ہمارے فقہاء نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔

(التصدیقات مدفع التلبیسات ص ۶)

رأس المحدثین حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ زبدہ المتاسک میں تحریر فرماتے ہیں۔
”جب مدینہ منورہ کا عزم ہو تو بہتر یہ ہے کہ روضہ اطہر صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی نیت کر کے
جانے، تاکہ یہ اس حدیث میں داخل ہو جائے کہ جس میں کہا گیا ہے کہ جو کوئی صرف میری زیارت کو آئے اس کی
شفاعت کا مجھ پر حق ہو گیا۔

مدینہ منورہ روانگی کے آداب:

جس وقت مدینہ منورہ روانہ ہو تو راستہ میں کثرت کے ساتھ درود شریف کا ورد رکھے جب وہ وہاں ایسی جگہ
پہنچے کہ وہاں سے مدینہ کے درخت نظر آتے لگیں تو اور زیادہ درود کی کثرت کرے اور جب عمارت نظر آنے لگے تو درود
پڑھ کر کہے۔

اللهم هذا حرم نبيك فاجعله وقاية لي من النار واما نا من العذاب وسوء الحساب.
اے اللہ یہ تیرے نبی ﷺ کا حرم ہے ہذا تو اس کو میرے لئے جہنم سے پناہ بنا دے اور عذاب اور برے
حساب سے امن داماں بنا دے۔

مدینہ میں داخلے کے آداب:

مستحب یہ ہے کہ غسل کرے ورنہ کم از کم وضو اور کپڑے پاک و صاف اور عمدہ (حسب حیثیت) لباس زیب
تن کرے نئے کپڑے ہوں تو اور اچھا ہے، پھر خوشبو لگائے اور پیادہ پاؤں ہو جائے اور خشوع و خضوع اور تواضع جس
قدر کر سکتا ہے کرے کوئی کوتاہی نہ ہونے دے، اور عظمت کا دھیان کرتے ہوئے درود شریف پڑھتا ہو اور روانہ ہو اور
مدینہ میں داخل ہوتا ہو پڑھے۔

رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا
نصيرا اللهم افتح لي ابواب رحمتك وارزقني من زيارة رسولك صلى الله عليه وسلم وارزق
اولياءك واهل طاعتك واغفر لي وارحمني يا خير مسئول.

اے اللہ مجھے خوبی کے ساتھ داخل فرما اور خوبی کے ساتھ نکالنا، اور تو میرے لئے اپنے پاس سے غلبہ دے
جس کے ساتھ مدد ہو اے اللہ میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے اور اپنے رسول اللہ ﷺ کی زیارت
نصیب فرما ایسی زیارت جو تو نے اپنے دوستوں اور فرمانبرداروں کو عطا کی اور میرے گناہوں کو بخش دے اور مجھ پر رحم و
کرم فرما، اے بہترین درخواست سننے والے۔

حرمت مدینہ:

مدینہ منورہ میں داخل ہونے کے بعد پورے ادب اور حضور قلب کے ساتھ دعاء درود شریف پڑھتا رہے،
مدینہ منوہ کی بہت سی جگہوں میں آنحضرت ﷺ کے قدم مبارک پڑھے ہیں، اور یہی وجہ ہے کہ امام مالکؒ مدینہ منوہ میں

واری پر سوار نہیں ہوتے۔ تجھے فرمانے تھے کہ شہر آتی ہے۔ گھوڑوں کی ٹاپوں سے اس سرزمین کو پامال کروں جس پر
حضرت ﷺ چپے پھرے پیر۔

مسجد نبوی میں داخلہ:

جب مسجد نبوی میں داخل ہونے لگے تو پہلے دایاں پیر داخل کرے اور دھڑ پڑھے جو داخلہ کے وقت پڑھی جاتی
ہے اور دشریف بھی اور باب جبرائیل سے داخل ہونا بہتر ہے، پھر ریاض الجنہ میں جو قبر شریف اور منبر کے درمیان کی
جگہ کا نام ہے اور جسے جنت کا حصہ کہا گیا ہے حییۃ المسجد پڑھے اس طرح کہ منبر دا بنے مونڈھے کی سیدھ میں ہو اور وہ
ستون جس کے نیچے صندوق ہے سامنے رہے اس لئے کہ یہ آنحضرت ﷺ کا موقف ہے حییۃ المسجد کے بعد مجدہ شہر
کرے کہ حق تعالیٰ نے یہ نعمت عطا فرمائی اور جو دعائیں کرنی چاہے خوب جی کھول کر کرے۔

روضہ اطہر پر حاضری:

پھر روضہ اطہر ﷺ کے پاس حاضر ہو اور سرہانے کی دیوار کے کونے میں جو ستون ہے اس سے تین چار ہاتھ
کے فاصلے سے کھڑا ہو اور پشت قبلہ کی طرف کر کے کچھ بائیں طرف کو ہٹ کر ہو جائے تاکہ چہرہ انور سے مولجہ خوب انچتر
طرح ہو سکے اور پورے ادب اور خشوع کے ساتھ کھڑا رہے زیادہ قریب نہ ہو اور نہ دیوار کو ہاتھ لگائے کہ یہ ادب و ہیبت کی
جگہ ہے اور پھر رحمت عالم ﷺ کو اپنی لحد میں قبلہ رو لینا ہوا تصور کر کے کہے۔

السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک یا خیر خلق اللہ السلام علیک یا خیرۃ اللہ
من خلق اللہ السلام علیک یا حبیب اللہ السلام علیک یا سید ولد آدم السلام علیک ایہا النبی
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یا رسول اللہ اشیء ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ . واشہد انک
عبدہ ورسولہ اشہد انک بلعت الرسالۃ وادیت الامانۃ ونصحت الامۃ وکشفتم العمدۃ
فجزاک اللہ عنا افضل ما جازى نبیاً عن امتہ الہم اعط لسیدنا عبدک ورسولک محمد الوسلیۃ
والفصلیۃ والدرجۃ الرفیعۃ وابعثہ المقام المحمود الذی وعدتہ انک لا تخلف المیعاد وانزلہ
المنزل المقرب عندک انک سبحک ذو الفضل العظیم.

اے اللہ کے رسول آپ پر سلامتی ہو اے اللہ کی مخلوق کے بہترین فرد آپ پر سلامتی ہو، اے مخلوق خدا۔ میں
سب سے برگزیدہ آپ پر سلامتی ہو، اے اللہ کے محبوب آپ پر سلامتی ہو اے اولاد آدم کے سردار آپ پر سلامتی ہو
اے نبی ﷺ آپ پر سلامتی ہو اور اللہ کی رحمتیں اور اس کی برکتیں ہوں اے اللہ کے رسول میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ
واحد کے سوا کوئی معبود نہیں اور نہ اس کا کوئی شریک ہے اور گواہی دیتا ہوں کہ آپ اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں
گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے پیغام خداوندی پہنچا دیا اور امانت ادا کر دی، اور امت کی خیر خواہی فرمائی اور مصائب دور
فرمائے پس اللہ آپ کو اس بدلہ سے افضل بدلہ عطا فرمائے جو کسی نبی کو اس کی امت کی طرف سے عطا ہوا ہے، اے اللہ
اپنے بندے اور اپنے رسول اور ہمارے سردار محمد ﷺ کو وسیلہ فضیلہ اور بلند درجہ عطا فرما اور مقام محمود میں ان کو اٹھا جس کا
تو وعدہ کیا ہے بے شک تو وعدہ خالی نہیں کرتا اور ان کو اتنا مقرب منزل میں اپنے پاس بے شک تو پاک سے بڑے

فضل والا ہے۔

توسل رسول خدا ﷺ:

پھر آنحضرت ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرے اپنی شفاعت چاہے اور کہے۔ اے اللہ کے رسول میں آپ سے سفارش کی درخواست کرتا ہوں اور آپ کو اللہ کی طرف وسیلہ بناتا ہوں اس بات کے لئے کہ میں آپ کی ملت اور آپ کی سنت پر مسلمان ہونے کی حالت میں جان دوں۔

اور ان الفاظ میں اور جتنا چاہے زیادہ کر سکتا ہے مگر وہ سب کلمات ادب اور عاجزی کے ہوں، یکن سلف فرماتے ہیں کہ اس موقع سے الفاظ جتنے کم ہوں مستحسن ہے اور بہت تیز آواز سے نہ بولے بلکہ آہستہ آہستہ مخصوص اب کے ساتھ عرض کرے۔ (زبدۃ المناسک ص ۱۱۳ تا ص ۱۱۷)

حضرت گنگوہی قدس سرہ کا مندرجہ بالا مضمون غور سے پڑھئے، لفظ لفظ سے عشق نبوی جھلک رہا ہے اور مدینہ منورہ کا احترام روضہ اقدس ﷺ صاحبہا وسلم کی عظمت حتیٰ کہ مدینہ منورہ کے درخت اور غمارتوں کا احترام لفظ لفظ سے ٹپک رہا ہے پھر بھی اعتراض ہے کہ دیوبندی گستاخ رسول ہیں۔ معاذ اللہ!

پھر بھی ہم سے یہ گلہ کہ وفادار نہیں

مزید ملاحظہ ہو۔ زبدۃ المناسک مصنفہ مولانا الحاج شیر محمد شاہ صاحب جو حضرت گنگوہی کی زبدۃ المناسک کی گویا شرح ہے، ملاحظہ ہو اس میں مسئلہ ہے۔

مسئلہ:- حجرہ شریف کی طرف بہت نظر کرنا چاہئے، قربت کی نیت سے کیونکہ حضرت ﷺ کے حجرہ مطہرہ کی طرف نظر کرنا عبادت ہے، پس مسجد شریف میں ہو یا اور کہیں باہر جہاں سے قبہ خضریٰ پر نظر پڑے تو اس کی ہیبت و ادب اور دل کے حضور سے دیکھنا چاہئے بلکہ ٹھہر کر صلاۃ و سلام کہے (حیات) (زبدۃ المناسک ج ۲ ص ۱۷۹)

معلم الحجاج (مولفہ حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب سابق مفتی اعظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور) میں ہے۔ مسئلہ:- جب قبہ خضراء پر نظر پڑے تو کمال عظمت اور اس کے مجد و شرف کا استحضار کرے کیونکہ یہ بزرگ ترین مقام ہے۔ (معلم الحجاج ص ۲۲۵)

مسئلہ:- روضہ شریف کی طرف دیکھنا ثواب ہے اور اگر مسجد کے باہر ہو تو قبہ کو دیکھنا بھی ثواب ہے۔ (معلم الحجاج ص ۳۵۱ و ۳۵۲)

مسئلہ:- جب کبھی روضہ کے برابر سے گزرے حسب موقع تھوڑا بہت ٹھہر کر سلام پڑھے اگرچہ مسجد سے باہر ہی ہو۔ (معلم الحجاج ص ۳۵۱)

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ نے فضائل حج میں ایک فصل آداب زیارت کے عنوان سے تحریر فرمائی ہے اس میں زیارت کے اکٹھا آداب تحریر فرمائے ہیں اس میں ادب نمبر ۱۴ میں ہے۔

ادب نمبر ۱۴:

جب قبہ خضراء پر نظر پڑے تو عظمت و ہیبت اور حضور ﷺ کی علو شان کا استحضار کرے اور یہ سوچے کہ اس

چاہے میں وہ ذات اقدس ہے جو ساری مخلوقات سے افضل ہے، انبیاء کی سردار ہے فرشتوں سے افضل ہے، قبر شریف کی جگہ ساری جگہوں سے افضل ہے، جو حصہ حضور ﷺ کے بدن مبارک سے ملا ہوا ہے وہ تعبہ سے افضل ہے عرش سے افضل ہے رسی سے افضل ہے حتیٰ کہ آسمان و زمین کی ہر جگہ سے افضل ہے (لباب)

(فضائل حج ص ۱۰۸-۱۰۹)

ادب نمبر ۱۵:

میں نے مسجد شریف میں رہتے ہوئے حجرہ شریفہ کی طرف اور مسجد سے جب باہر ہو تو قبر شریف جہاں سے نظر آتا ہو بار بار اس کو دیکھنا اس پر نظر جمائے رکھنا بھی افضل ہے، اور انشاء اللہ موجب ثواب ہے (شرح لباب و شریح مناسک نووی) نہایت ذوق و شوق کے ساتھ چپ چاپ دالہانہ نظر جمائے رکھے۔

سکوت عشق و ترجیح ہے اظہار الفت پر
مری آہیں رسائیں یہ نالے بے اثر نکلے

(فضائل حج ص ۱۲۰)

ادب نمبر ۳۸:

میں نے بلا ضرورت شدیدہ قبر شریف کی طرف پشت نہ کرے نہ نماز میں نہ بغیر نماز کے (شرح لباب) بد نماز میں ایسی جگہ کھڑا ہونے کی سعی کرے کہ نہ اس جانب منہ ہو نہ پشت اور بلا نماز تو اس طرف پشت کرنے کی کوئی وجہ ہو ہی نہیں سکتی۔ (فضائل حج ص ۱۲۰)

ادب نمبر ۵۰:

میں نے اس کا لحاظ رکھا کہ: ب قبر شریف کے مقابل سے گزرنا ہو تو کھڑے ہو کر سلام کر کے آگے بڑھے حتیٰ کہ علماء نے لکھا ہے کہ اگر مسجد سے باہر بھی قبر شریف کے مقابل سے گزرے تو کھڑے ہو کر سلام کر کے آگے بڑھے، حضرت ابو حازم سے روایت ہے کہ ایک شخص ان کے پاس آئے اور یہ کہا کہ میں نے حضور ﷺ کی حوالب میں زیارت کی، حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ابو حازم سے کہہ دینا کہ تم میرے پاس سے اعراض کرتے ہوئے گزر جاتے ہو، کھڑے ہو کر سلام بھی نہیں کرتے، اس کے بعد سے ابو حازم کا یہ معمول ہو گیا تھا کہ جب ادھر سے گزرتے تو کھڑے ہو کر سلام کر کے آگے بڑھتے، (شرح لباب) (فضائل حج ص ۱۲۰)

حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب نور اللہ مرقدہ سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند نے حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس سرہ بانی دارالعلوم دیوبند کے سفر حج کا ایک واقعہ بیان فرمایا ہے، اس واقعہ سے اندازہ لگائیے کہ حضرت قدس سرہ کا قلب مشق نبوی اور احترام مدینہ منورہ روضہ اطہر سے کس قدر لبریز تھا۔

”حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند جب حج کے لئے گئے ہیں تو مدینہ منورہ کے قریب ایک منزل آتی ہے جس کو بیر علی کہتے ہیں ذرا سی پہاڑی ہے اس پر جب اونٹ یا کاریں چڑھتی ہیں تو ایک دم حرم

شریف کے منار کے نظر آنا شروع ہو جاتے ہیں۔ وہاں سے مدینہ منورہ تین چار میل کے فاصلہ پر ہے، یہ حضرت . ب مدینہ منورہ حاضر ہوئے حضرت مولانا محمد قاسم صاحب اور مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اور سارے بزرگ جب یہ سب پر پہنچے اور حرم کے منار کے نظر پڑے تو حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نے تاب ہو کر ایک دم اوجھل ہو گئے اور نہایت پیر چل پڑے تھے، اور کچھ عاشقانہ اشعار زبان پر تھے جیسے معلوم ہو کہ اپنے ہوش میں نہیں، حالانکہ وہاں کی نگریاں ایسی ہیں کہ جب وہ چھبکتی ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے چھریاں چھری ہوں۔ الی قور۔ چار پانچ میل اسی طرح تلخے پاؤں چلے پیر بولہاں ہو گئے مگر انہیں کچھ ہوش نہیں تھا۔

(خطبات حکیم الاسلام ص ۸۸ ج ۲ ص ۸۹ وغیرہ رحمۃ اللعلمین علیہ)

حضرت اقدس مولانا نانوتوی قدس سرہ کا ایک مشہور قصیدہ بہارِ یہ ہے جو بہت طویل ہے موقع کی مناسبت سے اس میں سے چند اشعار پیش کئے جاتے ہیں، جس سے حضرت قدس سرہ کی والہانہ محبت اور عشق نبوی کا اندازہ ہوتا ہے۔

خوش نصیب یہ نسبت کہاں نصیب مرے
تو جس قدر ہے بھلا میں برا اسی مقدار
یہ سن کے آپ شفیع گناہ گاراں ہیں
کئے ہیں میں نے اکٹھے گناہ کے انبار
کناہ کیا ہیں اگرچہ گناہ کئے میں نے
تجھے شفیع کہے کون گر نہ ہوں بدکار
جو تو ہی ہم کو نہ پوچھے تو کون پوچھے گا
بنے گا کون ہمارا ترے سوا نعم خوار
تو بہترین خلایق میں بدترین جہاں
تو سرور دو جہاں میں کمینہ خدمت گار
بہت دنوں سے تمنا ہے کیجئے عرض حال
اگر ہو اپنا کسی طرح تیرے در تک بار
مگر جہاں ہو فلک آستان سے بھی نیچا
وہاں ہو قائم ہے بال و پر کا کیونکر گزار
دیا ہے حق نے تجھے سب سے مرتبہ عالی
کیا ہے سارے بڑے چھوٹوں کا تجھے سردار
رجا و خوف کی موجوں میں ہے امید کی ناکہ
کہ ہوسگان مدینہ میں میرا نام شمار

جیوں تو ساتھ جگن حرم کے تیرے پھروں
 مروں تو حائیں مدینہ کے مجھ کو مورومار
 ازا کے باد میری مشت خاک کو پس مرگ
 کرے حضور کے روضہ کے آس پاس غار
 دے یہ رتبہ کہاں مشت خاک قاسم کا
 کہ جائے کوچہ اطہر میں تیرے بن کے غبار
 غرض نہیں جیتے اس سے بھی کچھ رہی لہین
 خدا کی اور تیری الفت نے میرا سینہ فگار
 تمہارے عشق میں درود کے ہوں نحیف اتنا
 کہ آنکھیں چشمہ آبی سے ہوں درون غبار
 بس اب درود پڑھ اس پر اور اس کی آل پہ تو
 جو خوش ہو تجھ سے وہ اور اس کی عشرت مآب
 الہی اس پر اور اس کی تمام آل پہ بھیج
 وہ رحمتیں کہ عدد کر سکے نہ ان کو شمار

(بحوالہ شہاب الثاقب۔ اور فضائل درود)

فقط واللہ اعلم بالصواب وصلى الله على النبي الامى وعلى اله وصحبه اجمعين وبارك

وسلم تسليماً كثيراً، ۱۳۔ جمادى الاول ۱۴۰۵ھ۔

کوئی شخص حضور ﷺ کو نو مسلم لکھے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۱۹) مکرم المحترم حضرت مفتی صاحب مدظلہم العالی، بعد سلام مسنون۔

یہاں ایک اخبار کے ایڈیٹر نے حضور پاک ﷺ کے متعلق لکھا ہے کہ آپ (معاذ اللہ) نو مسلم تھے۔ جس پر میں یہ اخبار چھپتا ہے اس کا مالک بھی مسلمان ہے، جس شخص نے حضور ﷺ کے متعلق یہ مضمون لکھا اور جس نے اسے چھاپا ان کے متعلق شرما کیا تمہیں؟ تحریر فرمائیں میں نوازش ہوگی۔ بینو اتوجروا۔

والجواب) هو الموفق للصواب. آقائے نامدار خاتم الانبیاء ﷺ کے متعلق یہ عقیدہ کہ آپ (معاذ اللہ) نو مسلم تھے، اور آپ کی چالیس سال زندگی (معاذ اللہ) کافرانہ اور مشرکانہ عقائد و اعمال کے مطابق تھی چالیس سال بعد اس میں تبدیلی آئی یہ اسلام عقیدہ نہیں ہو سکتا بلکہ نصاریٰ اور دشمنان اسلام کا نظریہ ہے لہذا جو شخص یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ (معاذ اللہ) نو مسلم تھے اور اخبار کے ذریعہ اپنے اس فاسد عقیدہ کی اشاعت کرے وہ اسلامی عقائد اور تعلیمات کا مخالف اور نصاریٰ کی اندھی تقلید کر رہا ہے اور ضلو او اضلو (خود بھی

گمراہ اور دوسروں کو بھی گمراہ کرنے والے) کا مصداق ہے، اس پر توبہ واستغفار لازم ہے اور زجر و احتیاط تجدید ایمان و تجدید نکاح کا بھی حکم دیا جائے گا۔ وفی شرح الوہبانیۃ ما یکون کفراً اتفاقاً بیضی العمل والنکاح واولادہ واولاد زنا وما فیہ خلاف یؤمر بالاستغفار والتوبۃ وتجديد النکاح۔ (درمختار) شامی میں ہے۔ (قوله والتوبۃ) ای تجدید الاسلام (قوله وتجديد النکاح) ای احتیاطاً (وقوله احتیاطاً) ای یا مرہ المفتی بالتجدید لیکون وطوہ حلالاً باتفاق الح (درمختار مع الشامی ج ۳ ص ۲۱۲ باب الموند)

حضور ﷺ کی شان اقدس میں گستاخی کرنا معمولی گناہ نہیں ہے ایسے فاسق العقیدہ اور گندہ ذہنیت والے شخص کو اخبار کا ایڈیٹر بنانا بڑھنہیں ہے، ورنہ وہ اسی قسم کے غلط مضامین شائع کرے گا اور لوگوں کو گمراہ کرے گا اور ان کو گمراہ کرنے کے علم میں یہ بات بھی تو وہ بھی نہہنگار ہوں گے ان پر بھی توبہ لازم ہے۔

حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے اپنی نور کے فیض سے نور محمدی ﷺ کو پیدا فرمایا۔ (نشر الطیب ص ۵ مصنفہ حضرت تھانوی)

نیز حدیث میں ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے آقائے نامدار ﷺ سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ! آپ کو نبوت سے سب سے پہلے کیا فرمایا اس وقت سے مجھے نبی بنا دیا گیا جب کہ حضرت آدم علیہ السلام روح اور بدن کے مابین تھے یعنی ابھی صرف حضرت آدم علیہ السلام کا پتلا بنا تھا روح نہیں ڈالی گئی تھی۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قالوا یا رسول اللہ متی وجبت لک النبوة قال و آدم بین الروح والجسد رواہ الترمذی (ترمذی شریف ج ۲ ص ۲۰۱ ابواب المناقب)

(مشکوٰۃ شریف ص ۵۱۳ باب فضائل سید المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہ)

(مظاہر حق ج ۲ ص ۵۰۷)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ سب سے پہلے صفت نبوت سے سرفراز فرمادیئے گئے تھے تو کہ نبوت کا ظہور آپ کی عمر مبارک چالیس سال ہونے پر ہوا۔ (اس طرح سرکاری مہدہ دار کا انتخاب پہلے ہو جاتا ہے مگر باقاعدہ چارج بعد میں دیا جاتا ہے)

شععی سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کب نبی بنائے گئے آپ نے فرمایا آدم اس وقت روح اور جسد کے درمیان تھے جب کہ مجھ سے میثاق (نبوت کا) لیا گیا (کما قال تعالیٰ واذا اخذنا من البین میثاقہم ومنک ومن نوح الایۃ) (نشر الطیب ص ۶ فصل نور محمد کے بیان میں)

یہ حدیث اس بارے میں نص ہے کہ آپ کے لئے نبوت کا ثبوت سب سے پہلے ہو چکا تھا اور اس کا ظہور آپ کی پیدائش کے بعد چالیس سال کی عمر میں ہوا۔

جب حضور پاک ﷺ کی عمر مبارک بارہ برس کی ہوئی تو آپ ﷺ اپنے چچا ابوطالب اور مشائخ قریش کے ساتھ بغرض تجارت شام کی طرف گئے، راستہ میں ایک جگہ شہر بصری کے قریب پڑا وہاں ایک راہب رہتا تھا (جو بحیرہ راہب کے نام سے مشہور تھا) اس

سے پہلے بھی بارہ مکہ والوں کا وہاں گزر ہوتا تھا مگر وہ بھی ملتفت نہ ہوتا تھا، اس مرتبہ قریش کا کاروان تجارت بڑبڑا جا کر اترتا تو راہب خلاف معمول اپنے صومعہ سے نکل کر ان کے پاس آیا، اور مجتہدہ نظروں سے ایک ایک کو دیکھنے لگا، یہاں تک کہ حضور ﷺ کا ہاتھ پکڑ لیا اور یہ کہا ہذا سید العلمین ہذا رسول رب العلمین بیعتہ اللہ رحمۃ للعالمین یہی ہے سردار جہانوں کا یہی ہے رسول پروردگار عالم کا، جس کو اللہ جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجے گا، سردار ان قریش نے اس راہب سے کہا کہ آپ کو یہ کیسے معلوم ہوا راہب نے کہا جس وقت آپ لوگ گھائی سے نکلے تو کوئی شجر و حجر ایسا باقی نہ رہا جس نے سجدہ نہ کیا ہو اور شجر و حجر نبی ہی کے لئے سجدہ کرتے ہیں اور علاوہ انہی میں آپ پر مہر نبوت سے بھی پہنچتا ہوں جو سب کے مشابہ آپ کے شانہ کے نیچے واقع ہے، راہب یہ کہہ کر واپس ہو گیا اور فقہ ایک آپ کی وجہ سے تمام قافلہ کے لئے کھانا تیار کر لیا کھانے کے لئے سب حاضر ہوئے تو آپ موجود نہ تھے، راہب نے دریافت کیا کہ آپ کہاں گئے ہیں؟ معلوم ہوا کہ اونٹ چرانے گئے ہوئے ہیں، آدمی بھیج کر آپ کو بلوایا جس وقت آپ تشریف لائے تو ایک ابراہیم آپ پر سایہ کئے ہوئے تھا، جب آپ اپنی قوم کے قریب پہنچے تو دیکھا کہ لوگ آپ سے پہلے درخت کے سایہ میں جگہ لے چکے ہیں، اب کوئی جگہ سایہ کی باقی نہ رہی آپ ایک جانب کو بیٹھ گئے، بیٹھتے ہی درخت کا سایہ آپ کی طرف جھک گیا۔ راہب نے کہا درخت کے سایہ کو دیکھو کہ کس طرح آپ کی طرف مائل ہے۔ راہب نے پھر قریش کے قافلہ کو قسم دے کر یہ دریافت کیا کہ تم میں ان کا ولی کون ہے لوگوں نے ابوطالب کی طرف اشارہ کیا راہب نے ابوطالب سے کہا کہ آپ ان کو ضرور واپس بھیج دیں، ابوطالب نے آپ کو ابو بکر اور بادل کے ہمراہ مکہ واپس بھیج دیا، راہب نے ناشتہ کے لئے روٹی اور زیتون کا تیل ساتھ کر دیا۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے (ترمذی شریف ج ۲ ص ۲۰۲ باب ماجاء فی بدۃ نبوة النبی ﷺ)

(مشکوٰۃ شریف ص ۵۴۰ باب فی المعجزات۔ الفصل الثانی)

اسی طرح جب آپ ﷺ نے ۲۵ سال کی عمر میں حنظل خدیجہ کا تجارتی سامان لے کر شام کا دوسرا سفر کیا اور بصری پہنچے اور ایک سایہ درار درخت کے نیچے بیٹھ رہا ایک راہب رہتا تھا جس کا نام نسطور تھا آپ کو دیکھ کر وہ آپ کے پاس آیا اور علامات دیکھ کر کہا ہو ہو وھو نبی وھو آخرا لانبیاء یہ وہی نبی ہیں یا خری نبی ہیں۔

ان دو واقعات اور ان کے علاوہ دیگر واقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اس وقت علامات نبوت سے متصف تھے انہیں علامتوں کو دیکھ کر ان دونوں راہبوں نے ان کے نبی ہونے کی پیشین گوئی کی، جب آپ ﷺ کا سامان نبوت سے متصف ہونا ثابت ہوا تو یہ تسلیم کرنا ہی ہوگا کہ آپ پہلے ہی سے صفت نبوت سے متصف تھے اور آپ کے لئے نبوت ثابت اور متحقق تھی (گو اس کا ظہور چالیس سال کی عمر میں ہوا)

حدیث میں ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام سے خطا کا ارتکاب ہو گیا تو انہوں نے جناب باری تعالیٰ میں عرض کیا کہ اے پروردگار میں آپ سے بولا۔ ﷺ کے درخواست کرتا ہوں کہ میری مغفرت کر دیجئے سو حق تعالیٰ نے رشاد فرمایا کہ اے آدم تم نے محمد ﷺ کو ایسے پیچھا لایا کہ نوز میں نے ان کو پیدا بھی نہیں کیا، عرض کیا کہ رب میں نے اس طرح پہچانا کہ جب آپ نے مجھ کو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا اور اپنی (شرف دی ہوئی) روح میرے اندر پائی تھی میں نے سر ہاتھ یا تو عرش کے پایوں پر بٹھا ہوا دیکھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ سو میں نے معلوم کر لیا

کہ آپ نے اپنے نام مبارک کے ساتھ ایسے ہی شخص کے نام کو ملایا ہوگا جو آپ کے نزدیک تمام مخلوق سے پیارا ہوگا جن تعالیٰ نے فرمایا اے آدم تم سچے ہو، واقع میں وہ میرے نزدیک تمام مخلوق سے پیارا ہوگا اور جب تم نے مجھ سے ان سے واسطہ سے درخواست کی ہے تو میں نے تمہاری مغفرت کر دی اگر محمد ﷺ نہ ہوتے تو میں تم کو بھی پیدا نہ کرتا (نشر الطیب ص ۹۱۰ فصل نمبر ۲)

اگر آپ ﷺ نو مسلم تھے اور اس سے پہلے آپ (معاذ اللہ) ایمان کے ساتھ متصف نہ تھے تو خدا تعالیٰ نے اپنے مقدس نام کے ساتھ عرش کے پایوں پر آپ کا نام مبارک کیوں تحریر فرمایا؟
خلاصہ یہ ہے کہ حضور ﷺ اس وقت سے صفت نبوت کے ساتھ متصف تھے جب کہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بدن مبارک میں جان بھی نہیں پڑی تھی، نبوت اور کفر آپس میں ضد ہیں یہ دونوں ایک ذات میں جمع نہیں ہوسکتیں، لہذا جو نبی ہوگا وہ کسی حال میں کفر کے ساتھ متصف نہیں ہوسکتا، اور جو کافر ہوگا وہ کسی حال میں نبی نہیں ہوسکتا، جب یہ ثابت شدہ ہے کہ حضور ﷺ پہلے ہی سے صفت نبوت کے ساتھ متصف ہیں تو آپ نو مسلم کس طرح ہوں گے؟ نیز حضور پاک ﷺ بالذات وصف نبوة کے ساتھ متصف ہیں اور دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بالعرض متصف ہیں، تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نبوت آپ ﷺ کی نبوت کا فیض ہے، لیکن حضور ﷺ کی نبوت کسی اور کے فیض سے نہیں ہے، جس طرح آپ ﷺ اس امت کے نبی ہیں اسی طرح آپ نبی الانبیاء بھی ہیں، قرآنی آیت ہے **وَإِذَا خَلَا اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ...** اس آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے آپ ﷺ پر ایمان لانے اور آپ کی اتباع اور افتاء کا عہد یا گیا تو کیا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے غیر نبی اور غیر مسلم پر ایمان لانے اور ان کی اتباع اور افتاء کا عہد لیا گیا؟

بدیں عقل و دانش بایہ گریست

(فقط واللہ اعلم بالصواب)۔

فاسق کس کو کہتے ہیں اور شریعت میں اس کا کیا حکم ہے؟

گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی مختصر فہرست:

(سوال ۲۰) فاسق کی کیا تعریف ہے؟ اور شریعت میں اس کے لئے کیا حکم ہے؟ کن گناہوں کے مرتکب کو فاسق کہیں گے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جو شخص گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو یا گناہ صغیرہ پر اصرار کرتا ہو ایسا شخص فاسق ہے، اور فاسق مردود الشہادت ہوتا ہے یعنی اس کی گواہی قبول نہیں ہوتی، گناہ کبیرہ و صغیرہ کی فہرست کے سلسلہ میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ کا ایک رسالہ مسکمی بہ ”گناہ بے لذت“ ہے، اس میں تفصیل ملاحظہ فرمائیں۔ ان میں سے بعض گناہ کبیرہ یہ ہیں، نماز چھوڑنا، نماز کو اپنے وقت سے مقدم یا مؤخر کرنا، زکوٰۃ نہ دینا، چوری کرنا، لوگوں کو گانے سنانا لوگوں کے سامنے ستر کھولنا (جیسے آج کل دریا کنارے سوئمنگ پول اور فٹبال وغیرہ کھیلوں میں عموماً ہوتا ہے)، ازراہ تکبر لنگی یا پا جامہ ٹخنوں سے نیچے لٹکانا غیبت کرنا، چغل خوری کرنا، جھوٹی گواہی دینا، جھوٹی قسم کھانا، کسی کا

مال غصب کرنا، سود کھانا، رشوت لینا، ماں باپ کی نافرمانی کرنا، یتیم کا مال ناحق کھانا، قطع رحمی کرنا، کسی صحابی کو برا کہنا (جیسے روافض اور خوارج فرق ضالہ کا طریقہ ہے اور جس پر آج کی مودودی جماعت گامزن ہے) علماء اور حفاظ قرآن کو برا کہنا ان کو بدنام کرنے کے درپے ہونا، باوجود قدرت کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو چھوڑنا، جو اکھیننا (جس کا ایک نیا طریقہ آج کل اٹری ہے) معاصی پر کسی کی اعانت کرنا یا گناہ پر آمادہ کرنا، عالم کا اپنے علم پر عمل نہ کرنا، کئی دوسرے کے گھر میں جھانکنا، دوسرے کے گھر میں بداجازت داخل ہونا، شراب پینا، لوگوں کے نسب پر طعن دینا، گانے بجانے کے ساتھ رقص کرنا وغیرہ وغیرہ۔

گناہ صغیرہ پر اصرار یعنی بار بار کرنے سے وہ بھی کبیرہ ہو جاتا ہے، گناہ صغیرہ میں سے بعض یہ ہیں۔ غیر محرم عورت کو بقصد دیکھنا، کسی مسمان کی بھوک کرنا، اگرچہ اشارہ کنایہ سے ہو اور بات سچی ہو، کسی فاسق کے پاس اٹھنا بیٹھنا، مسجد میں نجاست داخل کرنا، کھانے پینے کی ضروری اشیاء اناج وغیرہ کو گرانی کے انتظار میں روکے رکھنا، جمعہ کی اذان کے بعد بیع و شراء کرنا، شوقیہ کتاب پالنا (آج کل۔ وباء عام ہو رہی ہے) شراب کو اپنے گھر رکھنا، کھڑے کھڑے پیشاب کرنا نماز میں دائیں بائیں یا آسمان کی طرف دیکھنا زکوٰۃ ردی مال سے ادا کرنا، زوجہ کو ایک سے زیادہ طلاق دینا، بحت حیض طلاق دینا، اپنی اودا کو چیز دینے میں برابری نہ کرنا (ہاں کسی لڑکے لڑکی میں علم و صلاحیت زیادہ ہونے کے سبب اسکو کچھ زیادہ دے دے تو مضائقہ نہیں) دانتوں کو سونے کے تار سے باندھنا، اذان سننے کے بعد گھر میں بیٹھ کر اقامت کا انتظار کرنا، محض ہاتھ کے اشارے سے سلام کرنا۔ مسلمان سے بدگمانی کرنا، گانا سننا، جو لوگ کسی شخص کی امامت سے ناراض ہوں ان کی امامت کرنا، اگر ان کی ناراضگی بے وجہ ہو راستہ میں نجاست ڈالنا وغیرہ وغیرہ۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

کیا نسل انسانی کی ابتداء بندر سے ہے؟ قرآن وحدیث سے کیا ثابت ہوتا ہے:

(سوال ۲۱) حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش کے متعلق چند افراد کا یہ خیال ہے کہ آپ (معاذ اللہ) بندر کے پیٹ سے پیدا ہوئے اللہ نے اپنی قدرت کاملہ سے پیدا کر کے دنیا میں بھیجا ہے، اس حقیقت کا وہ لوگ انکار کرتے، شریعت میں انکار کرنے والوں کے لئے اور ایسے ناپاک خیال رکھنے والوں کے لئے کیا حکم ہے؟

بیّنوا تو جروا۔ (از سنگاپور)

(الجواب) حامداً ومصلياً ومسلماً.

ابو البشر حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی تخلیق مٹی سے کی گئی ہے، قرآن مجید میں جا بجا اس حقیقت کو بیان کیا گیا ہے، چنانچہ ایک جگہ ارشاد ہے۔ ولقد خلقنا الانسان من صلتان من حماء مسنون ○ ترجمہ:

اور بلاشبہ واقعہ یہ ہے کہ ہم نے انسان کو خمیر اٹھے ہوئے گارے سے بنایا جو سوکھ کر بجنے لگتا ہے۔ (قرآن مجید پارہ نمبر ۱۴ سورہ حجر قصص، اقرآن ص ۲۰ ج ۱) ایک اور جگہ ارشاد فرمایا اذ قال ربک للملئکۃ انی خالق بشر

من طین ○

ترجمہ:

اور وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے جب آپ کے پروردگار نے فرشتوں سے کہا میں مٹی سے بشر کو پیدا کرنے والا ہوں۔ (قرآن مجید پارہ ۲۳، سورہ ہم)

حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے پیدا فرمایا تو فرشتوں کو حکم دیا کہ ان کو سجدہ کرو، تو سب نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے اور جب اس سے پوچھا گیا کہ تو نے سجدہ کیوں نہیں کیا تو اس نے کہا میں ان سے بہتر ہوں، آپ نے مجھے آگ سے پیدا کیا ہے اور ان کو مٹی سے، قرآن مجید میں ہے۔

اذ قال ربك للملائكة اني خالق بشرا من طين ○ فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له سجدين ○ فسجد الملائكة كلهم اجمعون ○ الا ابليس استكبر و كان من الكافرين ○ قال يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي استكبرت ام كنت من العالين ○ قال انا خير منه خلقتني من نار و خلقته من طين ○

(قرآن مجید پارہ نمبر ۲۳ سورہ ص)

جب کہ آپ کے رب نے فرشتوں سے فرمایا کہ میں گارے سے ایک انسان (یعنی اس کے پتلے کو) بنائے والا ہوں، سو میں جب اس کو پورا بنا چکوں اور اس میں (اپنی طرف سے) جان ڈال دوں تو تم سب اس کے آگے سجدہ میں پڑنا سو (جب اللہ نے اس کو بنالیا) تو سارے کی سارے فرشتوں نے (آدم کو) سجدہ کیا مگر ابلیس نے کہ وہ غرور میں آگیا اور کافروں میں سے ہو گیا، حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اے ابلیس جس چیز کو میں نے اپنے ہاتھوں بنایا اس کو سجدہ کرنے سے کون سی چیز مانع ہوئی، کیا تو غرور میں آگیا (اور واقع میں بڑا نہیں) یا یہ کہ تو (واقع میں ایسے بڑے) درجہ والوں میں ہے، کہنے لگا کہ (شق ثانی واقع ہے یعنی) میں آدم سے بہتر ہوں (کیونکہ) آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا ہے، اور اس (آدم) کو خاک سے پیدا کیا ہے۔ (ترجمہ حضرت تھانوی)

اس کے بعد اللہ نے اپنی قدرت کاملہ سے حضرت آدم علیہ السلام کی پسلی سے حضرت حوا رضی اللہ عنہا کو پیدا فرمایا، اور بعد میں حضرت آدم علیہ السلام کا حضرت حوا رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا، اور انہی دونوں سے نسل انسانی کی ابتداء ہوئی حضرت حوا کی پیدائش کے متعلق قرآن مجید میں ہے وخلق منها زوجھا اور اس جاندار سے اس کا جوزا پیدا فرمایا، اور اس کے بعد ارشاد فرمایا وبت منھما رجالا کثیرا ونساء اور ان دونوں سے بہت سے مرد اور عورتیں پھیل گئیں۔ (قرآن مجید پ ۴ ع ۱۱، سورہ نساء)

بخاری شریف میں ہے استوصوا بالساء خیرا فان المرأة خلقت من صلع الخ عورتوں کے ساتھ نرمی اور خیر خواہی سے پیش آؤ اس لئے کہ عورت پسلی سے پیدا کی گئی ہے۔

(بخاری شریف ص ۶۹ ج ۱ کتاب الانبیاء باب خلق آدم و ذریۃ)

مزید تفصیل کے لئے قصص القرآن جلد اول ص ۷۱ تا ص ۵۲ ملاحظہ فرمائیں، بہر حال مذکورہ آیتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اللہ نے اپنی قدرت کاملہ سے مٹی سے پیدا فرمایا اور نسل انسانی کی

ابتداءً حضرت آدم اور حضرت حوا، علیہما السلام سے ہوئی، سوال میں جو بات ذکر کی گئی ہے یہ قرآن و حدیث کے قطعاً خلاف ہے اللہ تعالیٰ نے انسان کو بہترین صورت پر پیدا فرمایا، قرآن مجید میں ہے لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ O ہم نے انسان کو بہت خوبصورت سانچے میں ڈھالا ہے (قرآن مجید پارہ نمبر ۳۰ سورہ والہین) مزید تفصیل کا نہ موقع ہے نہ ضرورت۔

لہذا مذکورہ عقیدہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے، یہ طحطاہ عقیدہ ہے یہ ڈارون کی تھیوری ہے اسلام سے اس کا کوئی تعلق نہیں اس لئے اگر کوئی (معاذ اللہ) اس قسم کا عقیدہ رکھتا ہو تو اسے فوراً اپنے عقیدہ سے توبہ کرنا چاہئے اور تجدید ایمان اور تجدید نکاح کرنا چاہئے، شامی میں ہے۔ نعم سید کر الشارح ان ما یكون کفراً اتفاقاً یطل العمل والنکاح وما فیہ خلاف یؤمر بالاستغفار والتوبۃ وتجديد النکاح۔ (شامی ص ۳۹۹ ج ۳ باب المرتد)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حیات عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام:

(سوال ۲۲) حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق یہ نظریہ کہ وہ وفات پا چکے ہیں اس بارے میں اہل سنت والجماعت کا کیا عقیدہ ہے؟ قرآن و حدیث کی روشنی میں اس کا مفصل و مدلل جواب عنایت فرمائیں۔ بینوا تو جروا۔ (از سنگاپور)

(الجواب) حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو آسمان پر اٹھایا ہے اور آپ زندہ ہیں، قیامت کے قریب دنیا میں تشریف لائیں گے، دجال کو قتل کریں گے اور اس کے بعد آپ کی وفات ہوگی، یہ عقیدہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے، اور اس پر امت کا اجماع ہے، لہذا جو شخص اس کے خلاف عقیدہ رکھے اور آپ کی وفات کا قائل ہو وہ قرآن و حدیث اور اجماع کا منکر ہے اور دائرۃ اسلام سے خارج ہے، یہ اجماعی مسئلہ ہے اجتہادی چیز نہیں ہے، قرآن مجید میں ہے۔

وقولہم انا قتلنا المسیح عیسیٰ ابن مریم رسول اللہ وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذین اختلفوا فیہ لفی شک منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه یقیناً O بل رفعہ اللہ الیہ وکان اللہ عزیزاً حکیماً O

اور ان کے اس کہنے کی وجہ سے کہ ہم نے مسیح عیسیٰ ابن مریم جو کہ رسول ہیں اللہ تعالیٰ کے (ہم نے) قتل کر دیا، حالانکہ انہوں نے نہ ان کو قتل کیا اور نہ ان کو سولی پر چڑھایا لیکن ان کو اشتباہ ہو گیا، اور جو لوگ ان کے بارے میں اختلاف کرتے ہیں وہ غلط خیالی میں ہیں اس کے برخلاف اس پر کوئی دلیل نہیں، بجز تخمینی باتوں پر عمل کرنے کے اور انہوں نے ان کو یقینی بات ہے کہ قتل نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی طرف اٹھالیا ہے اور اللہ تعالیٰ زبردست بڑے حکمت والے ہیں۔

اس آیت مبارکہ سے صراحتاً ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق یہودیوں کا یہ کہنا کہ ہم نے ان کو (معاذ اللہ) قتل کر دیا بالکل غلط ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو آسمان پر اٹھالیا ہے اور آپ زندہ ہیں۔

ظاہر ہے کہ کسی مستند عالم سے سلفاً و خلفاً اس کے خلاف منقول نہیں رہا۔

(بیان القرآن ص ۲۵ و ص ۲۶ جلد دوم پارہ نمبر ۳ رکوع ۱۳ سورہ آل عمران)

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ اپنی مشہور تفسیر ”معارف القرآن“ میں تحریر فرماتے ہیں۔

مسئلہ حیات و نزول عیسیٰ علیہ السلام

دنیا میں صرف یہودیوں کا یہ کہنا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام مقتول و مصلوب ہو کر دفن ہو گئے اور پھر زندہ نہیں ہوئے اور ان کے اس خیال کی حقیقت قرآن کریم نے سورہ نساء کی آیت میں واضح کر دی اور اس آیت میں بھی ذکر ہوا: **وَنُفِثَ لَنَّا مِنْ دُونِهَا نَفْسًا مِّنْ دُونِهَا**۔ انہی کی طرف لوٹا دیا کہ جو یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے لئے مکان کے اندر گئے تھے، اللہ تعالیٰ نے انہی میں سے ایک شخص کی شکل و صورت تبدیل کر کے باطل عیسیٰ علیہ السلام کی صورت میں ڈھال دیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ آسمان پر اٹھالیا، آیت کے الفاظ یہ ہیں **وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ**۔ انہوں نے عیسیٰ کو قتل کیا نہ سولی پر چڑھایا، لیکن تدبیر حق نے ان کو شبہ میں ڈال دیا (کہ اپنے ہی آدمی کو قتل کر کے خوش ہو لئے) اس کی مزید تفصیل سورہ نساء میں آئے گی انصاری کا کہنا یہ تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام مقتول و مصلوب تو ہو گئے مگر پھر دوبارہ زندہ کر کے آسمان پر اٹھالئے گئے، مذکورہ آیت نے ان کے اس غلط خیال کی بھی تردید کر دی اور بتلادیا کہ جیسے یہودی اپنے ہی آدمی کو قتل کر کے خوشیاں من رہے تھے اس سے یہ دھوکا عیسائیوں کو بھی لگ گیا کہ قتل ہونے والے عیسیٰ علیہ السلام ہیں اس لئے شبہ لہم کے مصداق یہودی طرح انصاری بھی ہو گئے۔

ان دونوں گروہوں کے بالمقابل اسلام کا وہ عقیدہ ہے جو اس آیت اور دوسری کئی آیتوں میں وضاحت سے بیان ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو یہودیوں کے ہاتھ سے نجات دینے کے لئے آسمان پر زندہ اٹھالیا، نہ ان کو قتل کیا جا سکا نہ سولی پر چڑھایا وہ زندہ آسمان پر موجود ہیں اور قرب قیامت میں آسمان سے نازل ہو کر یہودیوں پر فتح پائیں گے اور آخر میں صبح موت سے وفات پائیں گے۔

اسی عقیدہ پر تمام امت مسلمہ کا اجماع و اتفاق ہے۔ حافظ ابن حجر نے التلخیص الخیر ص ۳۱۹ میں یہ اجماع نقل کیا ہے، قرآن مجید کی متعدد آیات اور حدیث کی متواتر روایات سے یہ عقیدہ ثابت ہے اور اس پر اجماع امت ہے، یہاں اس کی پوری تفصیل کا موقع بھی نہیں اور ضرورت بھی نہیں کیونکہ علمائے امت نے اس مسئلہ کو مستقل کتابوں اور رسالوں میں پورا پورا واضح فرمادیا ہے اور منکرین کے جوابات تفصیل سے دیئے ہیں ان کا مطالعہ کافی ہے، مثلاً حضرت حجۃ الاسلام مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری کی تصنیف بزبان عربی عقیدۃ الاسلام فی حیات عیسیٰ علیہ السلام حضرت مولانا بدر عالم صاحب مہاجر مدنی کی تصنیف بزبان اردو ”حیات عیسیٰ علیہ السلام“ مولانا سید محمد ادریس صاحب کی تصنیف ”حیات مسیح علیہ السلام“ اور ابھی سینکڑوں چھوٹے بڑے رسائل اس مسئلہ پر مطبوع و مشہور ہو چکے ہیں، احقر نے بامراستاد محترم حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیریؒ سو ۱۰۰ سے زائد احادیث کو جن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ اٹھایا جانا اور پھر قرب قیامت میں نازل ہونا بتواتر ثابت ہوتا ہے ایک مستقل کتاب

التصريح بما تواتر في نزول المسيح في جمع كرويه جس کو حال میں حواشی و شرح کے ساتھ طلب (شام) کے ایک بزرگ علامہ عبدالفتاح ابو غده نے بیروت میں چھپوا کر شائع کیا ہے۔

اور حافظ ابن کثیر نے سورۃ احزاب کی آیت وانه لعلم للمساءة کی تفسیر میں لکھا ہے وقد تواترت الاحادیث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اخبر بنزول عيسى عليه السلام قبل يوم القيامة اماماً عادلاً الخ یعنی رسول اللہ ﷺ کی احادیث اس معاملہ میں متواتر ہیں کہ آپ ﷺ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قبل قیامت نازل ہونے کی خبر دی ہے الخ۔

(معارف القرآن ج ۲ ص ۷۸ و ۷۹ پارہ نمبر ۳ رکوع نمبر ۱۳ سورہ آل عمران)

ایک شبہ کا جواب:

اگر کوئی یہ شبہ کرے کہ قرآن کی اس آیت مبارکہ یعیسیٰ انی متوفیک ورافعک الی سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ پہلے آپ کی وفات ہوگی پھر آپ کو آسمان پر اٹھایا گیا تو اس شبہ کا جواب سمجھنے سے پہلے یہ سمجھ لیا جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس آیت میں جو وعدہ مذکور ہے وہ اس وقت کئے گئے تھے جب کہ قوم یہود نے آپ کو شہید کرنے کی خفیہ سازش بنائی تھی اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ آپ کو اس ناپاک سازش سے باخبر کر دیا اور وعدہ فرمایا کہ آپ اطمینان رکھیں کہ یہ لوگ آپ کے قتل کے درپے ہیں مگر یہ اپنے ناپاک منصوبہ میں کامیاب نہ ہوں سکیں گے بلکہ قیامت کے قریب وقت موعود پر آپ اپنی طبعی موت سے ہی وفات پائیں گے اور فی الحاصل ان کے شر سے بچانے کے لئے آپ کو آسمان پر اٹھالیا جائے گا، تو مذکورہ آیت انی متوفیک ورافعک الی میں جو دو وعدے مذکور ہیں وہ یقیناً پورے ہوں گے، البتہ رافعک الی والا وعدہ اسی وقت پورا کیا گیا، اور دوسرا وعدہ اس وقت پورا ہوگا جب قیامت کے قریب آپ دنیا میں تشریف لائیں گے تو آیت کے الفاظ میں تقدیم و تاخیر ہے، اور دواؤ چونکہ ترتیب کے لئے وضع نہیں ہوا ہے لہذا یہ ضروری نہیں کہ پہلے متوفیک کا وقوع ہوا پھر رافعک الی کا اور اس تقدیم و تاخیر میں بھی مصلحت ہے جسے مفسرین نے بیان کیا ہے، کما سیاتی انشاء اللہ۔

تفسیر روح المعانی میں ہے (یعسیٰ انی متوفیک ورافعک الی) اخرج ابن ابی حاتم عن قتادة قال هذا من المقدم والمؤخر ای رافعک الی ومتوفیک وهذا احد تاویلات اقتضاہما مخالفة ظاهر الآية للمشهور المصرح به فی الآية الاخری وفي قوله صلى الله عليه وسلم "ان عيسى لم يمت وانه راجع اليكم قبل يوم القيمة و ثانيها ان المراد انی مستوفی اجلک وممیتک حتف انفک لا اسلط علیک من یقتلک فالكلام كناية عن عصمة من الاعداء وما هم بصدرة من الفتک به علیه السلام لانه يلزم من استيفاء الله تعالى اجله وموته حتف انفه ذلك الخ (روح المعانی ج ۳ ص ۷۹ سورہ آل عمران پارہ نمبر ۳) روح المعانی میں اور بھی جوابات مذکور ہیں تفصیل درکار ہو تو روح المعانی کا مطالعہ کیا جائے۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ نے بھی معارف القرآن میں اس پر کلام فرمایا ہے، چنانچہ ایک

مقام پر تحریر فرماتے ہیں۔

اس کے ساتھ ہی یہ بھی منقول ہے کہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ حق تعالیٰ نے اس وقت جب کہ یہودی آپ کے قتل کے درپے تھے آپ کی تسلی کے لئے دو لفظ ارشاد فرمائے ایک یہ کہ آپ کی موت ان کے ہاتھوں قتل کی صورت میں نہیں بلکہ طبعی موت کی صورت میں ہوگی، دوسرا یہ کہ اس وقت ان لوگوں کے زعم سے نجات دینے کی ہم یہ صورت کریں گے کہ آپ کو اپنی طرف اٹھالیں گے، یہی تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے، تفسیر درمنثور میں حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت اس طرح منقول ہے: 'حق بن بشر و ابن عساكر من طريق جوهر عن الضحاك عن ابن عباس' فی قوله تعالى انی متوفیک ورافعک الی یعنی رافعک ثم متوفیک فی آخر الزمان۔ (درمنثور ص ۳۶ ج ۲) اٹھانے والا بن بشر اور ابن عساكر نے بروایت جوهر عن الضحاك حضرت ابن عباسؓ سے آیت انی متوفیک ورافعک الی کی تفسیر میں یہ لفظ نقل کئے ہیں کہ میں آپ کو اپنی طرف اٹھا لوگا پھر آخر زمانہ میں آپ کو طبعی طور پر وفات دوں گا۔

اس تفسیر کا خلاصہ یہ ہے کہ توفی کے معنی موت ہی کے ہیں مگر الفاظ میں تقدیم و تاخیر ہے رافعک کا پہلے اور متوفیک کا وقوع بعد میں ہوگا، اور اس موقع پر متوفیک کو مقدم ذکر کرنے کی حکمت و مصلحت اس پورے معاملہ کی طرف اشارہ کرنا ہے جو آگے ہونے والا ہے یعنی یہ اپنی طرف بلا لینا ہمیشہ کے لئے نہیں ہے بلکہ چند روزہ ہوگا اور پھر آپ دنیا میں آئیں گے اور دشمنوں پر فتح پائیں گے اور بعد میں طبعی طور پر آپ کی موت واقع ہوگی اس طرح دوبارہ آسمان سے نازل ہونے اور دنیا پر فتح پانے کے بعد موت آنے کا واقعہ ایک معجزہ بھی تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اعزاز و اکرام کی تکمیل بھی نیز اس میں عیسائیوں کے عقیدہ الوہیت کا ابطال بھی تھا اور نہ ان کے زندہ آسمان پر چلے جانے کے واقعہ سے ان کا یہ عقیدہ باطل اور پختہ ہو جاتا کہ وہ بھی خدا صی و قیوم ہے اس لئے پہلے متوفیک کا لفظ ارشاد فرما کر ان تمام خیالات کا ابطال کر دیا پھر اپنی طرف بلانے کا ذکر فرمایا (معارف القرآن ص ۴۷۵ و ۴۷۶ ج ۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قادیاںی کسی غیر مسلم کی سند سے مسلمان نہیں ہو سکتے:

(استفتاء نمبر ۲۳) مکرم و محترم حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم لاچپوری صاحب، دامت برکاتہم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

جنوبی افریقہ ایک عیسائی ملک ہے، یہاں کی عدالت میں اسلامی قانون کا کوئی لحاظ نہیں ایسی خالص غیر اسلامی عدالت میں ایک مرزائی احمدی نے یہ دعویٰ دائر کیا ہے کہ وہ مسلمان ہے اور دوسرے مسلمان ان کو کافر و مرتد کہتے ہیں اور اپنی مساجد میں عبادت نہیں کرنے دیتے لہذا اس نے عدالت سے استدعا کی ہے کہ:

- (۱) یہ غیر مسلم حج اس مرزائی احمدی کو مسلمان ہونے کا قطعی فیصلہ دے۔
- (۲) یہ غیر مسلم حج اس مرزائی احمدی کو اسلامی حقوق دلوائے تاکہ وہ مسلمانوں کی مسجد میں عبادت کر سکے اور مسلمانوں کے قبرستان میں مدفون بھی ہو سکے۔

عدالت نے مسلمانوں کو طلب کیا کہ عدالت میں حاضر ہو کر اپنے دلائل پیش کریں کہ وہ مرزائی احمدی کو

کیوں مسلمان قرار نہیں دیتے، اور مرزائی احمدی بھی آکر اپنے دلائل پیش کرے کہ وہ کس بنا پر مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتا ہے۔

یہ غیر مسلم یہودی یا عیسائی حج دلائل سننے کے بعد فیصلہ کرے گا کہ وہ مرزائی احمدی مسلمان ہے یا نہیں؟ اب جواب طلب امر یہ ہے کہ:

نمبر ۱۔ غلام احمد اور اس کے متبعین دائرہ اسلام میں داخل ہیں یا نہیں؟

نمبر ۲۔ اسلامی حقوق ان کو حاصل ہیں یا نہیں؟

نمبر ۳۔ کیا غیر مسلم حج اس بات کی اہلیت رکھتا ہے کہ وہ مرزائیوں کے مسلمان ہونے کا فیصلہ دے؟

نمبر ۴۔ مسلمانوں کی جماعت کے لئے شرعاً کیا یہ جائز ہے کہ وہ ایسے مقدمہ میں حاضر ہو کر ایک غیر مسلم

عیسائی یا یہودی حج کو یہ موقع دے کہ وہ مسلمانوں کے خالص دینی و اعتقادی معاملہ میں فیصلہ کرے، براہ کرم مدلل جواب تحریر فرما کر کرم فرمائیں، بینوا تو جروا۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ وسمیٰ باللہ التوفیق:۔ مرزا غلام احمد کے ساتھ اہل سنت والجماعت کا اختلاف اصولی اختلاف ہے، فروع اور اجتہادی اختلاف نہیں ہے کہ اسے نظر انداز کیا جاسکے، پوری امت اسلامیہ کا متفقہ عقیدہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ آخری نبی ہیں، نبوت کا سلسلہ آپ پر ختم ہو گیا ہے، آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث نہ ہوگا اور یہ عقیدہ قرآن وحدیث سے ایسے محکم اور قطعی و طریقہ پر ثابت ہے کہ اس میں ذرہ برابر شک وشبہ کی گنجائش نہیں ہے، قرآن مجید میں آپ کو خاتم النبیین کہا گیا ہے اور خود آپ ﷺ نے اپنے متعلق ارشاد فرمایا ہے کہ سلسلہ نبوت مجھ پر ختم کر دیا گیا ہے میں خاتم النبیین ہوں اور اب میرے بعد کوئی نبی اللہ کی طرف سے نہیں آئے گا۔ اسی لئے رسول اللہ ﷺ کے بعد صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت سے لیکر آج تک پوری امت کا اس پر اجماع ہے کہ جس طرح توحید و رسالت قیامت و آخرت اور قرآن کے کلام اللہ ہونے کا منکر پنجگانہ نماز روزہ زکوٰۃ اور حج کا منکر مسلمان نہیں ہو سکتا، اسی طرح رسول اللہ ﷺ کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنے والا بھی کسی حال میں مسلمان نہیں ہو سکتا، ایسا شخص کذاب ہے ملعون ہے، دائرہ اسلام سے قطعاً خارج ہے اسلام سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے، اگر وہ پہلے مسلمان تھا تو اس کو دائرہ اسلام سے خارج اور مرتد قرار دیا جائے گا۔

امت کی پوری تاریخ میں عملاً یہی ہوتا رہا ہے مثلاً سب سے پہلے حضرت ابوبکر صدیقؓ اور تمام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے مدعی نبوت مسلمانہ کذاب اور اس کے ماننے والوں کے متعلق یہی فیصلہ صادر فرمایا تھا، حالانکہ یہ بات محقق ہے کہ وہ لوگ توحید و رسالت کی قائل تھے ان کے یہاں اذان بھی ہوتی تھی اور اذان میں اشہدان لا الہ الا اللہ اور اشہدان محمداً رسول اللہ بھی کہا جاتا تھا، ختم نبوت سے متعلق یہ اسلام کا بنیادی عقیدہ ہے۔

لیکن غلام احمد نے اس بنیادی اور اجماعی عقیدہ سے بغاوت کی ہے اور اپنے لئے ایسے الفاظ کے ساتھ نبوت کا دعویٰ کیا ہے کہ اس میں کسی طرح کی کوئی تاویل اور توجیہ کی گنجائش نہیں ہے اور اس کے معتقدین اس کو دیگر

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مثل "نبی" کہتے ہیں، اور اس غلط عقیدہ پر ان کو بے حد اصرار بھی ہے، مرزا غلام احمد کے بیٹے مرزا بشیر الدین محمود نے حقیقۃ النبوة ایک کتاب شائع کی تھی جس کا موضوع ہی مرزا غلام احمد کی نبوت و ثابت کرنا تھا اور اس کتاب میں مرزا صاحب کے نبوت کے دلائل خود مرزا غلام احمد کی کتابوں سے پیش کئے گئے ہیں، اس کے علاوہ مرزا غلام احمد نے اپنے لئے مسیحیت اور مہدویت کا اتنی کثرت سے دعویٰ کیا ہے کہ اس کا انکار یا اس کی تاویل ناممکن ہے، انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام جو بالاجماع معصوم ہیں ان کی بہت سخت توہین کی ہے اور بہت سے مقامات پر خود کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے افضل بلکہ تمام انبیاء کی روح بتلایا ہے، نیز معجزات کا استہزاء کیا ہے، قرآن میں تحریف کی ہے، احادیث کی ہے، حرمتی کی ہے وغیرہ وغیرہ۔

دعویٰ نبوت و اقوال کفریہ قادیانی کی تحریر کے آئینہ میں

(۱) خدا وہ خدا ہے جس نے اپنے رسول کو یعنی اس عجز کو ہدایت اور دین حق اور تہذیب اخلاق کے ساتھ بھیجا (اربعین نمبر ۳ ص ۴۴)

(۲) میں رسول بھی ہوں اور نبی بھی ہوں (اشتہار ایک غلطی کا ازالہ مندرجہ حقیقۃ النبوت ص ۲۶۵)

(۳) میں اس خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اس نے مجھے بھیجا ہے اور اسی نے میرا نام نبی رکھا ہے اور اس نے مجھے مسیح موعود کے نام سے پکارا ہے اور اس نے میری تصدیق کے لئے بڑے بڑے نشان ظاہر کئے ہیں جو تین لاکھ تک پہنچتے ہیں جن میں بطور نمونہ کسی قدر اس کتاب میں لکھے گئے ہیں (تمہ حقیقۃ الوحی ص ۶۸)

(۴) مسیح خدا وہ ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا۔ (دافع البلاء ص ۱۱)

(۵) میں خدا کے قلم کے موافق تہی ہوں۔ (مرزا صاحب کا آخری خط مندرجہ اخبار عام ۲۶ مئی ص ۱۹۰۸)

(۶) ہمارا دعویٰ ہے کہ ہم رسول و نبی ہیں۔ (بدرج ۵۔ مارچ ۱۹۰۸ء)

(۷) پس اس میں کیا شک ہے کہ میری پیشین گوئیوں کے بعد دنیا میں زلزلوں اور دوسری آفات کا سلسلہ شروع ہو جانا میری سچائی کے لئے ایک نشانی ہے، یاد رہے کہ خدا کے رسول کی خواہ کسی حصہ زمین میں تکذیب ہو مگر اس کی تکذیب کے وقت دوسرے مجرم بھی پکڑے جاتے ہیں۔ (حقیقۃ الوحی ص ۱۶۱)

(۸) سخت عذاب بغیر نبی قائم ہونے کے آتا ہی نہیں جیسا کہ قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا پھر یہ سی بات ہے کہ ایک طرف تو طاعون ملک کو کھارہی ہے اور دوسری طرف بیہت ناک زلزلے پیچھا نہیں چھوڑتے۔

اے مافلو تلاش کرو شاید تم میں کوئی خدا کی طرف سے نبی قائم ہو گیا ہے جس کی تم تکذیب کر رہے ہو (تجلیات البیہ ص ۸-۹)

(۹) خدا نے نہ چاہا کہ اپنے رسول کو بغیر گواہی چھوڑے (دافع البلاء ص ۸)

(۱۰) تیسری بات جو اہل حق سے ثابت ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ بہر حال جب تک احکامون دنیا میں

رہے گو ستر برس رہے قادیان کو اس کی خوفناک تباہی سے محفوظ رکھے گا کیونکہ یہ اس کے رسول کا تخت گاہ ہے۔ (۱۱) البہامات میں میری نسبت بار بار کہا گیا ہے کہ یہ خدا کا فرستادہ، خدا کا مامور خدا کا امین اور خدا کی طرف سے آیا ہے جو کچھ کہتا ہے اس پر ایمان لاؤ اور اس کا دشمن جہنمی ہے۔ (انجام آتھم ص ۷۹)

(۱۲) انا ارسلنا احمد الی قومہ فاعرضوا وقالوا کذاب اشتر (اربعین ص ۳ ص ۳۳)

(۱۳) فکلمنی ونادانی وقال انی ارسلک الی قوم مفسدین وانی جاعلک للناس اما ما

وانی مستخلفک اکراماً کما جرت سنتی فی الاولین (انجام آتھم ص ۷۹)

(۱۴) اور میں جیسا کہ قرآن شریف کی آیات پر ایمان رکھتا ہوں ایسا ہی بغیر فرق ایک ذرہ کے خدا کے اس کھلی کھلی وحی پر ایمان لاتا ہوں جو مجھے ہوئی جس کی سچائی اس کے متواتر نشانیوں سے مجھ پر کھل گئی ہے، اور میں بیت اللہ میں کھڑے ہو کر یہ قسم کھا سکتا ہوں کہ وہ پاک وحی جو میری پر نازل ہوتی ہے وہ اسی خدا کا کلام ہے جس نے حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد مصطفیٰ پر اپنا کلام نازل کیا تھا، میرے لئے زمین نے بھی گواہی دی اور آسمان نے بھی اسی طرح آسمان بھی بولا اور زمین بھی کہ میں خلیفہ اللہ ہوں مگر پیشین گوئیوں کے مطابق ضرور تھا کہ انکار بھی کیا جاتا (ایک خطبے کا ازالہ منقول از ضمیمہ حقیقۃ ص ۲۶۲)

(۱۵) آپ (یعنی مرزا صاحب) نبی ہیں اور خدا نے اور اس کے رسول نے ان ہی الفاظ میں آپ کو نبی کہا

ہے جس میں قرآن کریم اور احادیث میں پچھلے نبیوں کو نبی کہا گیا ہے۔ (حقیقۃ النبوة ص ۷۰)

(۱۶) پس اس میں کیا شک ہے کہ حضرت مسیح موعود قرآن کریم کے معنوں کی رو سے بھی نبی ہیں اور لغت

کے معنوں سے بھی نبی ہیں۔ (حقیقۃ النبوة ص ۱۱۶)

(۱۷) پس شریعت اسلام نبی کے جو معنی کرتی ہے اس معنی کو ان کہ حضرت صاحب ہرگز مجازی نبی نہیں ہیں بلکہ

حقیقی نبی ہیں۔ (حقیقۃ النبوة ص ۱۷۲)

(۱۸) بلحاظ نبوت ہم بھی مرزا صاحب کو پہلے نبیوں کی مطابق نبی مانتے ہیں۔ (حقیقۃ النبوة ص ۲۹۲)

مسیح ہونے کا دعویٰ

حضرت عیسیٰ کے متعلق ہمارا (یعنی اہل سنت والجماعت کا) عقیدہ یہ ہے کہ اللہ نے ان کو زندہ آسمان پر اٹھ لیا ہے، اور قیامت کے قریب تشریف لائیں گے مرزا صاحب لکھتے ہیں کہ میرا بھی پہلے ہی عقیدہ تھا، مگر بعد میں ان کا یہ خیال ہو گیا کہ اللہ نے اس کو بذریعہ وحی یہ بتلایا کہ یہ سراسر غلط خیال ہے کہ عیسیٰ آسمان پر زندہ ہیں، اور کسی وقت دنیا میں دوبارہ آئیں گے بلکہ وہ مسیح اور عیسیٰ جو آنے والا تھا وہ خود وہی ہے تیرا ہی نام ابن مریم رکھا گیا ہے، اس سلسلہ میں خود مرزا صاحب کا بیان ملاحظہ ہو۔

”اور میری آنکھیں اس وقت تک بالکل بند رہیں جب تک کہ خدا نے بار بار کھول کر مجھ کو نہ سمجھایا کہ عیسیٰ ابن مریم اسرائیلی تو فوت ہو چکا ہے اور وہ واپس نہیں آئے گا اس زمانہ اور اس امت کے لئے تو ہی عیسیٰ ابن مریم ہے۔“ (براہین احمدیہ جلد پنجم ص ۸۵)

حضرت عیسیٰ پر فضیلت کا دعویٰ

پہلے تو مرزا جی مسیح موعود اور عیسیٰ ابن مریم ہی بنے تھے، لیکن پھر وہ اور آگے بڑھے اور انہوں نے حضرت

جیسی علیہ السلام پر اپنی فضیلت کا اعلان شروع کر دیا، ان کے بڑے مرزا بشیر احمد نے مرزا جی کا یہ قول نقل کیا ہے ”میں مسیح علیہ السلام کی خدائی کا منکر ہوں ہاں بے شک وہ خدا کے نبیوں میں سے ایک نبی تھا مگر مجھے خدا نے اس سے بڑے مرتبہ عطا لیا ہے۔“ (تبلیغ ہدایت ص ۱۶۹) اور دیکھو آج تم میں ایک ہے جو اس مسیح سے بڑھ کر ہے (دافع البلاء ص ۱۳)

مرزا صاحب کا درج ذیل شعر بہت مشہور ہے اور خود مرزا صاحب کو اپنا یہ شعر بہت پسند تھا اس لئے انہوں نے بار بار اپنی تصنیفات میں اس کو نقل کیا ہے۔ شعر یہ ہے۔

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو
اس سے بڑھ کر غلام احمد ہے
(معاذ اللہ) (دافع البلاء ص ۳)

مرزا جی کا دوسرا شعر ہے۔

مریم عیسیٰ نے وہی تھی محض عیسیٰ کو شفا
میری مریم سے شفا پائے گا ہر ملک و دیار
(درمبین)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی توہین

ہاں آپؑ (یعنی حضرت عیسیٰؑ کو) گالیاں دینے اور بدزبانی کی اکثر عادت تھی، ادنیٰ ادنیٰ بات میں غصہ آجاتا تھا اپنے نفس کو جذبات سے روک نہیں سکتے تھے۔ (ضمیمہ انجام آتھم حاشیہ ص ۵)

یہ بھی یاد رہے کہ کسی قدر جھٹ بولنے کی عادت تھی (استغفر اللہ) (ضمیمہ انجام آتھم حاشیہ نمبر ۵)

عیائیسوں نے بہت سے آپ کے معجزات دیکھے ہیں مگر حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی معجزہ نہیں ہوا۔ (حاشیہ صفحہ نمبر ۶ ضمیمہ انجام آتھم)

”مسیح کی راست بازی اپنے زمانہ میں دوسرے راست بازوں سے بڑھ کر ثابت نہیں ہوتی بلکہ یحییٰ بنی کو اس پر ایک فضیلت ہے کیونکہ وہ شراب نہیں پیتا تھا اور کبھی نہیں سنا گیا کہ کسی فاحشہ عورت نے آکر اپنی کمائی کے مال سے اس کے سر پر عطر ملا تھا، یا ہاتھوں اور سر کے بالوں سے اس کے بدن کو چھوا تھا، یا کوئی بے تعلق جوان عورت اس کی خدمت کرتی تھی، اسی وجہ سے خدا نے قرآن کریم میں یحییٰ کا نام حضور رکھا مگر مسیح کا یہ نام نہیں رکھا کیونکہ ایسے قصے اس نام سے رکھنے سے مانع تھے۔“ (ازالہ اوہام حصہ اول ص ۱۵۸)

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات کی نسبت مرزا جی کے خیالات

کچھ تعجب نہیں کرنا چاہئے کہ حضرت مسیحؑ نے اپنے دادا سلیمان کی طرح اس وقت کے مخالفین کو یہ عقلی معجزہ دکھایا ہو اور ایسا معجزہ دکھانا عقل سے بعید بھی نہیں کیونکہ حال کے زمانہ میں بھی دیکھا جاتا ہے کہ اکثر صنایع ایسی ایسی چیزیں بنا لیتے ہیں کہ وہ بولتی بھی ہیں اور ہمتی بھی ہیں اور دم بھی ہلاتی ہیں، اور میں نے سنا ہے کہ فل کے ذریعہ سے بعض چیزیں پرواز بھی کرتی ہیں۔ (ازالہ اوہام حصہ اول ص ۳۰۳)

کچھ تعجب کی جگہ نہیں کہ خدا تعالیٰ نے حضرت مسیح کو عقلی طور سے ایسے طریق پر اطلاع دی ہو جو ایک مٹی ہ کھلونا کسی کل کے دبانے یا کسی پھونک کے مارنے سے کسی طور پر ایسا پرواز کرتا ہو جیسا پرندہ پرواز کرتا ہے یا امر پرواز نہیں تو پیروں سے چلتا ہو۔ کیونکہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک نجاری کا کام بھی کرتے رہے، اور ظاہر ہے کہ بڑھئی کا کام درحقیقت ایسا کام ہے جس میں گلوں کے ایجا کرنے اور طرح طرح کی صنعتوں کے بنانے میں عقل تیز ہو جاتی ہے۔ (توضیح المرام ص ۹)

نوٹ:

اس حوالہ میں خط کشیدہ عبارت پر غور کیجئے، حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ پر سی قد رگندہ بہتان لگایا ہے، قرآن مجید کی بیان کی ہوئی اس حقیقت پر تمام اہل اسلام کا بلا کسی شک و شبہ کے ایمان ہے کہ اللہ نے اپنی قدرت کاملہ سے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بلا کسی شخص کی وساطت کے امر ”کن“ سے پیدا فرمایا تھا حضرت مریم عفیہا اور پاک و امن تھیں، آپ کا کسی شخص سے تعلق قائم نہیں ہوا تھا، قرآن کی اس صریح وضاحت کے باوجود مرزا غلام احمد نے کس قدر غلط بات لکھی ہے، یہ قرآن کے بالکل خلاف ہے، اور قرآن کا انکار ہے، اس کے باوجود اس کو مسلمان سمجھنا اور اس کے متبعین کا اپنے کو مسلمان کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟

”اوائل میں میرا بھی یہی عقیدہ تھا کہ مجھ کو مسیح ابن مریم سے، ایسا نسبت ہے، وہ خدا کے نبی ہیں اور خدا نے بزرگ مقربین میں سے ہے اور اگر کوئی امر میری فضیلت کی نسبت ظاہر ہوتا تو میں اس کو جزئی فضیلت قرار دیتا تھا مگر بعد میں جو خدا کی وحی ہارش کی طرف میرے پر نازل ہوئی اس نے مجھے اس عقیدہ پر قائم نہ رہنے دیا اور صریح طور پر نبی کا خطاب مجھے دیا گیا۔“ (حقیقۃ الوحی ص ۱۳۸)

”اس امر میں کیا شک ہے کہ حضرت مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وہ فطرتی حاکمیتیں نہیں دی گئیں جو مجھے دی گئیں کیونکہ وہ ایک خاص قوم کے لئے آئے تھے اور اگر وہ میری جگہ ہوتے اپنی اس فطرت کی وجہ سے وہ کام انجام نہ دے سکتے جو خدا نے مجھے انجام دینے کی قوت دی۔ وهذا تحدیث نعمة الله ولا فخر۔ (حقیقۃ الوحی ص ۱۴۱)

حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام پر فضیلت کا دعویٰ

بس اس امت کا یوسف یعنی یہ عاجز اسرائیلی یوسف سے بڑھ کر ہے کیونکہ یہ عاجز قید کی دعا کر کے بھی قید سے بچا لیا گیا مگر یوسف ابن یعقوب قید میں ڈالا گیا۔ (براہین احمدیہ جلد پنجم ص ۷۶)

میں سب کچھ ہوں

مرزا صاحب کا دعویٰ یہ تھا کہ میں تمام نبیوں کی روح اور ان کا خلاصہ ہوں، میری ہستی میں تمام انبیاء سمائے ہوئے ہیں، چنانچہ اس نے لکھا ہے۔

”میں خدا کے دفتر میں صرف عیسیٰ ابن مریم کے نام سے موسوم نہیں بلکہ اور بھی میرے نام ہیں، میں آدم ہوں، میں نوح ہوں، میں ابراہیم ہوں، میں اسحاق ہوں، میں یعقوب ہوں، میں اسمعیل ہوں، میں موسیٰ ہوں، میں

داؤد ہوں، میں عیسیٰ ابن مریم ہوں، میں محمد ﷺ ہوں سو ضرور ہے کہ ہر نبی کی شان مجھ میں پائی جائے۔“
(تحفہ حقیقۃ الوحی ص ۸۵)

معجزات کی کثرت

جب مرزا جی نے پیغمبری اور نبوت کا دعویٰ کیا تو معجزات کا دعویٰ بھی لازم تھا چنانچہ انہوں نے معجزات کا دعویٰ بھی معمولی انداز سے نہیں کیا بلکہ اللہ کے تمام نبیوں کو معجزات کے معاملہ میں بہت پیچھے چھوڑ دیا۔ چنانچہ لکھتا ہے۔
”اللہ نے اس بات کو ثابت کرنے کے لئے کہ میں اس کی طرف سے ہوں اس قدر نشان دکھائے ہیں کہ اگر وہ ہزار نبی پر بھی تقسیم کئے جائیں تو ان کی بھی ان سے نبوت ثابت ہو سکتی ہے۔ (چشمہ معرفت ص ۳۱۷)
ہاں اگر یہ اعتراض ہو کہ اس جگہ وہ معجزات کہاں ہیں تو میں صرف یہی جواب نہیں دوں گا کہ میں معجزات دکھلا سکتا ہوں بلکہ خدا تعالیٰ کے فضل و کرم سے میرا جواب یہ ہے کہ اس نے میرا دعویٰ ثابت کرنے کے لئے اس قدر معجزات دکھائے ہیں کہ بہت ہی کم نبی ایسے آئے ہیں جنہوں نے اس قدر معجزات دکھائے ہوں بلکہ سچ تو یہ ہے کہ اس نے اس قدر معجزات کا دریا رواں کر دیا ہے کہ باستثناء ہمارے نبی ﷺ کے باقی تمام انبیاء علیہم السلام میں ان کا ثبوت اس کثرت کے ساتھ قطعی اور یقینی طور پر محال ہے اور خدا نے اپنی حجت پوری کر دی ہے اب چاہے کوئی قبول کرے یا نہ کرے۔ (تمتہ حقیقۃ الوحی ص ۱۳۶)

”اور خدا تعالیٰ میرے لئے اس کثرت سے نشان دکھلا رہا ہے کہ اگر نوح کے زمانے میں وہ نشان دکھلائے جاتے تو وہ لوگ غرق نہ ہوتے۔“ (تمتہ حقیقۃ الوحی ص ۱۳۷)
”ان چند سطروں میں جو پیشین گوئیاں ہیں وہ اس قدر نشانیوں پر مشتمل ہے جو دس لاکھ سے زیادہ ہوں گی اور نشان بھی ایسے کھلے کھلے ہیں جو اول درجہ پر فائق ہیں۔“ (براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۵۶)
”اگر بہت ہی سخت گیری اور زیادہ سے زیادہ احتیاط سے بھی ان کا شمار کیا جائے تب بھی یہ نشان جو ظاہر ہوئے دس لاکھ سے زیادہ ہوں گے۔ (براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۵۶)

احادیث کے متعلق مرزا جی کا خیال

”ہم اس کے جواب میں خدا تعالیٰ کی قسم کھا کر بیان کرتے ہیں کہ میرے اس دعویٰ کی حدیث بنیاد نہیں بلکہ قرآن اور وہ وحی جو میرے پر نازل ہوئی ہاں تائیدی طور پر ہم حدیثیں بھی پیش کرتے ہیں جو قرآن شریف کے مطابق ہیں اور میری وحی کے معارض نہیں، اور دوسری حدیثوں کو ہم ردی کی طرح پھینک دیتے ہیں۔
(ازالہ کوہام ص ۳۱۰ ص ۳۱۱)

شیخ الحدیث حضرت مولانا ادیس کاندھلوی قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں۔

فرقہ قادیانیہ و مرزائیہ

اس زمانے کے گمراہ ترین فرقوں میں سے ایک فرقہ قادیانیہ ہے جو مرزا غلام احمد ساکن قصبہ قادیان ضلع

کو رد اسپور کا پیرو ہے، اس کا دعویٰ یہ تھا کہ میں مسیح موعود اور مہدی منتظر ہوں اور نبی اور رسول ہوں اور تمام پیغمبروں کا نکل اور بروز ہوں اور سب سے افضل و اکمل ہوں۔

ومہدم گفت کہ من پیغمبر م
وزہمہ پیغمبراں بالا ترم

اور نہایت ڈھٹائی اور بے حیائی سے یہ کہتا تھا کہ میں وہی رسول موعود اور مبشر معبود ہوں جس کی قرآن پاک میں بدیں الفاظ بشارت موجود ہے۔ واذا قال عیسیٰ ابن مریم یا ہسی اسرائیل انی رسول اللہ الیکم مصدقا لما بین یدئ من التوراة ومبشرا برسول یاتئ من بعدئ اسمہ احمد۔ گویا کہ مرزائے قادیان کے گمان میں یہ آیت محمد رسول اللہ ﷺ کے بارے میں نازل نہیں ہوئی بلکہ قادیان کے ایک دہقان کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور اسی طرح بہت سی آیات جو سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کے بارے میں نازل ہوئیں ان کے متعلق کہتا ہے کہ یہ آیتیں میرے بارے میں نازل ہوئیں کوئی دیوانہ ہی ہوگا جو اس بات کو، نے گا کہ قرآن کی آیتیں مرزائے قادیان کے بارے میں نازل ہوئیں۔

آبلہ گفت دیوانہ باور کرد

اور کہا کہ میں کلمۃ اللہ ہوں اور روح اللہ اور عیسیٰ ہوں بلکہ اس سے بڑھ کر ہوں جیسا کہ خود اس کا قول ہے۔

ابن مریم کے فکر کو چھوڑ
اس سے بہتر غلام احمد ہے

اور جب مرزائے یہ دعویٰ کیا کہ میں مثیل مسیح ہوں تو سوال ہوا کہ آپ عیسیٰ ابن مریم جیسے معجزات دکھائیے جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہیں کہ وہ مردوں کو زندہ کرتے تھے اور کوزھیوں اور اندھوں کو اچھا کرتے تھے، تو جواب میں یہ بولا کہ عیسیٰ کا یہ تمام کام سمریہ م تھا میں اسی باتوں کو مکر وہ جانتا ہوں ورنہ میں بھی کر دکھاتا۔

اور مرزا حضرت عیسیٰ کو یوسف نجار کا بیٹا بتاتا تھا اور بغیر باپ کے پیدا ہونے کا منکر تھا اور طرح طرح سے ان کی شان میں گستاخانہ کلمات کہتا تھا۔

علمائے ربانین نے اس مسیلمہ پنجاب کے رد میں بے مثال کتابیں لکھیں، مرزائے غلام احمد کی مایہ ناز کتاب ازالۃ الاوہام ہے، حضرت مولانا انوار اللہ خان حیدر آبادی نے اس کی تردید میں بے مثال کتاب لکھی جس کا نام افادۃ الافہام رکھا اور اس ناچیز نے بھی متعدد رسائل اس مسیلمہ پنجاب کے رد میں لکھتے جو چھپ چکے ہیں، اے مسلمانو! عہد رسالت سے لے کر اس وقت تک سینکڑوں مدعی نبوت و رسالت اور مدعی بھسویت اور مہدویت گزر چکے ہیں جو مرزائیوں کے نزدیک بھی کافر اور مرتد اور ملعون تھے جس دلیل سے گذشتہ مدعیان نبوت مرزا کے نزدیک کافر اور مرتد تھے، اسی دلیل سے یہ جدید مدعی نبوت مرزائے قادیان بھی کافر و مرتد ہے۔

(عقائد اسلام ص ۱۸۱، ص ۱۸۲ حصہ اول از حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی)

مرزا غلام احمد قادیانی کے اقوال کفریہ میں سے چند اقوال کفریہ بطور نمونہ نقل کئے گئے ہیں ان سے صراحت یہ ثابت ہو رہا ہے کہ وہ نبوت کا مدعی ہے اور اس کے معتقدین بھی اس کی نبوت کے قائل ہیں، لہذا غلام احمد قطعی طور پر

اسلام سے خارج اور اس کے متبعین بھی جو اس کی نبوت کو تسلیم کرتے ہیں یا دعویٰ نبوت کے باوجود اسے دائرہ اسلام میں سمجھتے ہیں وہ لوگ بھی قطعی طور پر کافر مرتد اور خارج از اسلام ہیں۔

عمی لطیفہ:

موقعہ کی مناسبت سے ایک عسی طیفہ ذہن میں آیا، رنگوں میں خواہ کمال الدین پہنچا، بڑا عیار چالاک اور چالباز تھا، اس نے اہل رنگوں کے سامنے اپنے اسلام کا دعویٰ کیا اور کہا کہ ہم غلام احمد کو نبی نہیں مانتے ہیں، اور یہ بات قسمیہ کہتا (جیسا کہ بہت سے خصوصاً ہوری کہتے ہیں) خواہ مخواہ ہم کو بدنام کیا جاتا ہے، حالانکہ ہم بچے مسلمان ہیں، قرآن کو مانتے ہیں، حضور اکرم ﷺ کو اللہ کا سچا رسول سمجھتے ہیں، عوام اس کی باتوں میں آ گئے، اس کی تقریریں ہونے لگیں بہت سے مقامات پر نماز بھی پڑھائی، جمعہ تک پڑھایا رنگوں کے ذمہ دار بہت فکر مند تھے کہ عوام کو کس طرح اس فتنہ سے محفوظ رکھیں، عوام میں دن بدن اس کو مقبولیت حاصل ہو رہی ہے، مقامی علماء سے اس کی گفتگو بھی ہوئی مگر اپنی چالبازی کی وجہ سے اپنی اصلیت ظاہر نہ ہونے دیتا۔

مشورہ کر کے یہ طے پایا کہ امام اہل سنت حضرت مولانا عبدالشکور لکھنویؒ کو مدعو کیا جائے، چنانچہ نارویدیا گیا اور وہاں اس کی شہرت بھی ہو گئی کہ بہت جلد مولانا عبدالشکور صاحب تشریف لارہے ہیں وہ اس سے گفتگو کریں گے، خواجہ کمال الدین نے جو مولانا کا نام سننا تو راہ فرار اختیار کرنے میں ہی اپنی عافیت دیکھی چنانچہ مولانا کے وہاں پہنچنے سے پہلے پہلے چلا گیا، مولانا تشریف لے گئے، مولانا کی تقریریں ہوئیں عوام کو حقیقت سے خبردار کیا اور ذمہ داروں کی ایک مجلس میں فرمایا کہ آپ حضرات نے غور فرمایا کہ وہ کیوں یہاں سے چلا گیا دراصل وجہ یہ تھی کہ وہ سمجھ گیا کہ میں اس سے یہ سواں کر دوں گا۔ ”کہ تو مرزا غلام احمد کی نبوت کا قائل نہیں مگر تو اسے مسلمان سمجھتا ہے یا کافر؟ اس کا جواب اس کے پاس نہیں تھا جو جواب بھی دیتا پکڑا جاتا وہ مرزا کو کسی حال میں کافر تو کہہ نہیں سکتا تھا اگر مسلمان کہتا تو اس پر بھی اس کی گرفت ہوتی کہ جو شخص مدعی نبوت ہو وہ کسی حال میں مسلمان نہیں رہ سکتا، ایسے آدمی کو مسلمان سمجھنا خود کفر ہے۔ میں اس سے یہی سوال کرتا، اور انشاء اللہ اسی ایک سوال پر وہ لاجواب ہو جاتا اور اس کا راز فاش ہو جاتا یہ سوال آپ لوگوں کے ذہن میں نہیں آیا اس لئے آپ لوگ پریشان رہے۔

بہر حال یہ ایسا ظاہر و باہر مسئلہ ہے کہ اس میں کسی کو فیصلہ بنانے اور اس سے فیصلہ کرانے کی بھی ضرورت نہیں ہے، لہذا مرزائی احمدی کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ کسی غیر مسلم کے پاس اپنا مقدمہ لے جا کر اس سے اپنے مسلمان ہونے کی سند حاصل کرے اور ایسی سند سے وہ مسلمان بھی نہیں ہو سکتا، اس کو سچا اور پکا مسلمان ہونا ہے تو اس کی صورت صرف یہی ہے کہ جس راہ پر وہ گامزن ہے اس کو چھوڑ کر صدق دل سے توبہ کرے اور اس کا اعلان کرے، مرزا غلام احمد کی نبوت کا انکار کرے، اور اس کی تکفیر کرے اور اس کے تمام عقائد باطلہ سے یکسر توبہ کرے، اور اہل سنت والجماعت کے عقائد کے مطابق تجدید ایمان و تجدید نکاح کرے، جب وہ مسلمان ہی نہیں ہے تو اسلامی حقوق بھی اس کو حاصل نہیں ہوں گے اور اسلامی اصطلاحات کا استعمال بھی اس کے لئے جائز نہ ہوگا، لہذا اس کافر مرتد فرقہ کو اہل سنت والجماعت کی مسجد میں نماز پڑھنے اور مدارس میں داخلہ لینے اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن ہونے کا قطعاً حق حاصل نہیں ہے

اور اس کا یہ مطالبہ بالکل غلط ہے۔

یہ مسلمانوں کا خالص دینی و اعتقادی مسئلہ ہے ایسے معاملہ میں بودین کے ماہر ہیں انہی کا فیصلہ قابل قبول ہو سکتا ہے، اس لئے عدالت کو چاہئے کہ اس معاملہ کو معاملے محققین کی کمیٹی کے سپرد کر دے، اس لئے کہ فیصلہ نافذ کرنے اور قاضی بننے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کے اندر تمام شرائط شہادت موجود ہوں، اور شرائط شہادت میں سے پہلی شرط اسلام ہے، جب پہلی ہی شرط مفقود ہو تو وہ شرعی طور پر قاضی نہیں ہو سکتا اور اس کا فیصلہ شرعی فیصلہ نہیں کہا جاسکتا، یہ شرط فقہ کی تمام کتابوں میں درج ہے، مثلاً البحر الرائق میں ہے۔

(قوله اهل اهل الشهادة) اهل القضاء اى من يصح منه او من تصح توليته (الى قوله) وهو ان يكون حراً مسلماً بالغاً عاقلاً عدلاً (الى قوله) فلا تصح تولية كافر و صبی . یعنی قاضی وہ شخص بن سکتا ہے جس میں (مسلمانوں کے باہمی معاملات میں) شہادت دینے کی صلاحیت ہو، اور صلاحیت اس شخص کے اندر ہو سکتی ہے جو آزاد ہو (غلام نہ ہو) مسلمان ہو (غیر مسلم نہ ہو) بالغ ہو (نا بالغ نہ ہو) مقل ہو (مجنون اور دیوانہ نہ ہو) عادل اور شہید ہو (فاجر اور فاسق نہ ہو) (الى قوله) اسی بنا پر کافر اور بچہ کو عہدہ قضاء سپرد کرنا صحیح نہیں ہے۔

(ص ۲۶۰ جلد نمبر ۶ کتاب القضاء)

اور کسی کمیٹی کو بھی اسلامی حیثیت اسی وقت حاصل ہوگی جب اس کے تمام ارکان میں شرائط شہادت مجتمع ہوں لہذا اگر کمیٹی کا ایک رکن بھی غیر مسلم ہوگا تو کمیٹی کی اسلامی حیثیت باقی نہ رہے گی اور اس کا فیصلہ اسلامی فیصلہ نہ ہوگا۔ مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ عدالت میں اپنا موقف ظاہر کر دیں اور یہ بتا دیں کہ یہ ہمارے خالص ایمان و عقائد کا مسئلہ ہے، اور اس خالص دینی و اعتقادی مسئلہ میں ہمارے لئے ماہرین دین علمائے اسلام ہی کا فیصلہ قابل قبول ہو سکتا ہے اور مسلمہ اصول ہے کہ ہر مسئلہ اور ہر معاملہ کے حل کے کچھ اصول و ضوابط ہوتے ہیں اور مسئلہ انہیں ضوابط و اصول کے ماتحت حل کیا جاتا ہے، اس مسئلہ کے حل کے لئے ہم اپنے اصول و ضوابط کی پابندی کرتے ہیں اس لئے عدالت کو چاہئے کہ اس مسئلہ کے حل میں شریعت اسلام کے اصول و ضوابط کی قدر کرے اور یہ مسئلہ مسلمانوں کی کمیٹی کے حوالہ کر دے۔

فقط واللہ اعلم بالصواب۔ احقر سید عبدالرحیم از چپوری ثم راندیری غفرلہ راندیری۔ مورخہ ۲۵ جمادی الاولیٰ

۱۴۰۶ھ۔

فرقہ مہدویہ کے متعلق وضاحت اور حضرت امام مہدی کے حالات:

(سوال ۲۴) فرقہ مہدویہ کی کچھ عقائد تحریر ہیں ان عقائد کے پیش نظر کیا یہ لوگ حق پر ہیں؟ اہل سنت والجماعت نے اندر داخل ہیں؟

نمبر ۱۔ مہدی موعود دنیا میں آکر چھ گئے۔

نمبر ۲۔ دعا کے لئے ہاتھ نہیں اٹھاتے۔

نمبر ۳۔ صبح کی چھ رکعت نماز پڑھتے ہیں، دو گانہ، دو سنت و فرض۔

نمبر ۳۔ ہر نماز سے پہلے دو گنا نہ پڑھتے ہیں۔

نمبر ۵۔ رمضان کی پچیسویں رات کو بڑھو دو بجے دو رعت امام کے پیچھے پڑھتے ہیں، اس رات عشاء کی نماز نہیں پڑھتے۔

نمبر ۶۔ جمعہ کا خطبہ نہیں پڑھتا۔

نمبر ۷۔ عید کی نماز نہیں پڑھتے۔ مینو القوجہ (از پڑوہ)

الجواب حامداً ومصلحاً (۱) فرقہ مہدی جس کا عقیدہ یہ ہے کہ مہدی موعود کی ولادت جو پنور میں ۱۲ جمادی الاول ۸۴۷ھ ہو چکی ہے اور وہ دنیا میں آکر چلے گئے، اب کوئی مہدی نہیں آئے گا یہ عقیدہ احادیث صحیحہ کے قطعاً خلاف اور بالکل غلط ہے۔ حدیث صحیحہ میں جس مہدی موعود کا ذکر ہے وہ قریب قیامت میں وصال کے وقت ظاہر ہوں گے، حضرت حسن کی ولادت میں سے ہوں گے، نصاریٰ سے آپ کی بہت عظیم الشان جنگ ہوگی اور آپ ان پر فتیاب ہوں گے، آپ کے زمانے میں دین کی نوب اشاعت ہوگی، دنیا عدل و انصاف سے بھر جائے گی، مائے مکرمہ کے باشندے ان سے بیعت کریں گے اور جس ماں آپ کا ظہور ہوگا اس ماں رمضان میں چاند اور سورج کا گہن ہوگا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے آپ کی ملاقات ہوگی، آپ کے حالات کتب احادیث میں تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں۔ علامہ ابو محمد عبدالحق حنفی کے بھی اپنی مشہور معروف کتاب 'مقامہ مسند منہ' میں امام مہدی موعود کا احادیث کی روشنی میں تفصیل سے تذکرہ فرمایا ہے جو اس جواب کے اخیر میں درج ہے اس کو نہ درج نہ نظر فرمائیں، عقائد اسلام میں امام نے فرقہ مہدی کا بھی ذکر کیا ہے۔

آپ تحریر فرماتے ہیں: اسی طرح آپ کے مد میں یہ مدد نہ پورانی ہے مہدیؑ نے کاعویٰ کیا تھا جن کے مرید اب تک ان میں سے ہیں ان کا مہدیؑ ہی وہ مہدیؑ نہیں ہے نہ اس وقت۔ امام مہدیؑ کے ہیں ان میں سے کوئی جی محمد جو یہ پوری میں نہ پائی تھی۔ خدا ان سے مہدیؑ میں وہاں سے جو وقت نہ ساری سے متعلقہ ہوا، نہ اشاعت دین ہوئی نہ اس میں نہ شہداء کوفہ و کوفہ و انہماک میں ان کے ان سے بیعت کی، بلکہ کل علمائے مکہ نے ان کے پیروں کے قتل کا فتویٰ دیا اور امر پر ان کا قتل واجب تھی یہ (مقتدا علیہ السلام ۸۰، ص ۸۲)

یہ فرقہ سید محمد جو جو پوری کہ نہ ف مہدی موعود بنی نہیں سمجھتا بلکہ ان کا عقیدہ یہ بھی ہے کہ وہ تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے اور اسی طرح طاقتور راشدین حضرت بوہر حضرت عمر حضرت عثمان سے علی رضی اللہ عنہم اکیسین سے افضل ہیں، ورنہ ان کا مرتبہ سنوور برص ہے۔ ان کے مرتبہ کے بالکل برعکس ہے۔ وہ بنی نیشی نہیں ہے اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام وغیرہ نبیوں وغیرہ و انہم و انہم و انہم (مع ذلک) کامل الایمان نہیں سمجھتے اور جو ان کے عقیدہ کے مطابق مہدی موعود بنی موعود نہ بنے وہ ہر قسم کے ملوہ و زہی عقائد باطلہ ہیں جن کو صاحب ابورب محمد رحمہ اللہ نے اپنی کتاب "ابو یہ مہدیہ" میں انہی کتب جو کہ دلوں سے نفل کر کے تفصیل کے ساتھ ان کا رد کیا ہے، ورنہ آپ نے کتاب "شروع میں اختصار" ان عقائد باطلہ کو بیان کر کے اہل سنت والجماعت کے عقائد صحیحہ سے تقابل کر کے واضح فرمایا ہے کہ ان کے عقائد قطعاً اہل سنت والجماعت کے خلاف ہیں، نمونہ کے طور پر کچھ عقائد مذکور یہ مہدیہ کے حور سے منظر ہوں۔

فرقہ مہدویہ کے عقائد کا اسلامی عقائد سے تقابل:

(۱) سید محمد جوئی پوری مہدی مہو، ہیں کہ ۹۰۵ھ میں مہدویت کا کمرے ۹۱۰ھ پر انتقال کیا اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ ایک شخص آل محمد ﷺ سے بلاشبہ مہدی ہونے والے ہیں اور ان کی شناخت موقوف ہے ان علامات کے موجود ہونے پر، جو احادیث صحیحہ میں امام مہدی کے متعلق مذکور ہیں اور چونکہ علامات شیخ موصوف کے حق میں منقولہ تھیں اس واسطے یہ مہدی نہیں ہیں اور دعویٰ اس کا باطل ہے (مہدویہ ص ۱۶)

(۲) ان کا عقیدہ ہے کہ تصدیق مہدویت سید محمد جوئی پوری کی فرض ہے اور انکار ان کی مہدویت کا گھر ہے اور سن و سو پانچ سے اس طرف (یعنی ۹۰۵ھ کے بعد) جس قدر اہل اسلام مشرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک گزرے ہیں اور گزریں گے سب بہ سب اس انکار کے کافر مطلق ہیں، مسلمان فقط مہدوی ہیں اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ چونکہ شیخ موصوف علامات مہدویت سے عاری (خالی) ہیں ان کی مہدویت کی تصدیق حقیقی مہدی کی تکذیب کو مستلزم ہے جو حرام ہے اور انکار ان کی مہدویت کا واجب اور موجب نجات و ثواب ہے، اور اہل اسلام کو کافر بہنہ کفر ہے کہ ان لوگوں کی شامت اعمال نے ان کو اس میں مبتلا کیا ہے۔ (مہدویہ ص ۱۷)

(۳) ان کا عقیدہ ہے کہ شیخ موصوف امر چہ امت محمدی میں داخل ہیں لیکن افضل ہیں امرائے مومنین ابوہریرہ صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم سے اور اعتقاد تمام اہل سنت بلکہ امت محمدیہ کا یہ ہے کہ انبیاء مرسلین کے بعد نہ کوئی امت محمدیہ میں ان حضرات سے افضل ہے اور نہ اہم انبیاء مرسلین میں (مہدویہ ص ۱۷)

(۴) ان کا عقیدہ ہے کہ سید محمد جوئی پوری محمد ﷺ کے سوا ابراہیم، موسیٰ و عیسیٰ و نوح و آدم عیہم الصلوٰۃ والسلام و تمام انبیاء مرسلین سے افضل ہیں اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ کوئی اگرچہ غوث و اقطاب و ابدال و اوتار و ائمہ اہل بیت و صحابہ و تابعین و مجتہد مہدی ہو کسی پیغمبر کے درجہ کو نہیں پہنچتا ہے انبیاء و مرسلین تمام خلایق سے افضل ہیں (مہدویہ ص ۱۷)

(۵) ان کا عقیدہ ہے کہ سید محمد جون پوری اگرچہ تابع تمام ہیں محمد ﷺ کے لیکن رتبے میں آنحضرت ﷺ کی تمام المرسلین کے برابر ہیں کہ دونوں میں ایک سر مو (بال برابر) کی ونیشی نہیں ہے۔ اور اعتقاد اہل سنت کا یہ ہے کہ کوئی امتی کیا بلکہ کوئی پیغمبر مرسل یا فرشتہ مقرب رتبہ حضرت سید الاولین و الآخریں خاتم الانبیاء و المرسلین کو نہیں پہنچتا ہے، اور عالم وجود میں کوئی موجود حضرت کا ہم رتبہ موجود نہیں ہے اور بعد خداوند عالم کے جو مقام و منزلت کہ حضرت کے واسطے ہے کسی دوسرے کو نصیب نہیں ہے کہ۔

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

(مہدویہ ص ۱۷)

(۶) ان کا عقیدہ ہے کہ جو احادیث رسوں خدا کی اور تفاسیر قرآن اگرچہ کیسی ہی روایت صحیحہ سے مروی ہوں نہیں شیخ جوئی پوری کے احوال و

بیان سے مقابل کر کے دیکھتا اگر مطابق ان کے احوال کے ہوویں تو صحیح جاننا اور نہ غلط جاننا... اور اہل سنت کے اعتقاد اس کے برعکس ہے یعنی مسلمان کو چاہئے کہ اپنے احوال کو احادیث و تفاسیر کے خلاف پاوے اس سے توبہ کر کے ترک کر دے (چھوڑ دے) اور وہ احوال پیدا کرے کہ مطابق سنت ہیں اللہ (ﷻ) اور مشرب جماعت صحابہ اور اہل بیت کے ہوویں، اس سبب سے ان کو اہل سنت و الجماعت ہوتے ہیں (ہدیہ مہدویہ ص ۱۷۱-۱۸)

(۷) ان کا عقیدہ ہے کہ سید محمد جو پوری اور محمد (ﷺ) پورے مسلمان ہیں در سوائے ان کے حضرت ابراہیم، موسیٰ و عیسیٰ و نون آدم اور تمام انبیاء و مرسلین ناقص الاسلام ہیں کہ کوئی پیغمبر نیم مسم ہے اور کوئی پادوسلمان و رلوئی اس سے بھی کم چنانچہ شیخ فضائل (یہ ان کی ایک کتاب کا نام ہے) میں سے کہ شاہ دار نے اپنے مہدی سے روایت کی کہ آدم یہ اسلام ناک کے نیچے سے ہائے سر تک مسلمان تھے اور نوح زیر حلق سے ہائے سر تک مسلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ زیر سینہ سے تک مسلمان تھے، اور عیسیٰ زیر ناف سے ہائے سر تک مسلمان تھے دوسری بار حسب آیات کتاب پورے مسلمان ہو باوین اب آدھے مسلمان ہیں۔ انتہی۔

اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ رجبہ اس مہینہ نبوت و رسالت سے کمتر ہے انبیاء و مرسلین ہو کر اسلام میں ناقص رہنا کیا معنی؟ بلکہ تمام حضرات انبیاء پورے مسلمان کامل الاسلام الایمان ہیں الخ (ہدیہ مہدویہ ص ۱۹)

اپنے معتقدین اور خلفاء کے متعلق سید محمد جو پوری کا نظریہ

”شواہد و اہدیت“ (یہ بھی اس فرقہ کی ایک کتاب ہے) کے دسویں باب میں لکھا ہے کہ ان کے مہدی نے پانچ امیر المؤمنین ابو بکر صدیق کی صفات کا تذکرہ کیا کہ چھ اوپر تین سو صفتیں ان میں تھیں ان کے خلیفہ نظام نے پوچھا کہ اس میں سے ہم میں بھی کوئی صفت ہے کہا بلکہ وہ سب تم میں موجود ہیں۔ انتہی (ہدیہ مہدویہ ص ۲۳۱)

شیخ فضائل میں ہے کہ سید محمد جو پوری نے کہا کہ میان نعمت (یہ اس کے ایک خلیفہ ہیں) ہماری ولایت کے نم ہیں اور یہ بھی کہا کہ حیانہ میں ثانی عثمان ہیں (بحوالہ ہدیہ مہدویہ ص ۲۳۲)

مطلع الہدایت (یہ بھی اس فرقہ کی ایک کتاب ہے) میں لکھا ہے کہ میر ان نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر میں کسی پیغمبر کو نہ بھیجتا اور کوئی کتاب بھی نہ اتارتا تب بھی سید محمود (یہ سید محمد جو پوری کے بڑے لڑکے کا نام ہے) درخوند میر (یہ ان کے داماد کا نام ہے) وہی مقام اور قرب حاصل ہوتا اور ہم نے ان کے مرتبہ کا کوئی آدمی کسی نبی اور مرسل کے پاس پیدا نہ کیا یہ فقط تم ہی پر احسان لیا گیا۔ (بحوالہ ہدیہ مہدویہ ص ۲۳۲)

شیخ فضائل میں ہے کہ ان کے مہدی جو پور نے کہا کہ میاں سید خوند میر ولایت کے اسد اللہ الغالب ہیں (بحوالہ ہدیہ مہدویہ ص ۲۳۲)

نیز شیخ فضائل میں لکھا ہے کہ مہدی کے خلیفہ دار کو مراقبے میں معلوم ہوا کہ جیسا جناب رسالت صاب سے چار بار ہیں مہدی کے بھی ہیں پھر جب کہ مہدی سے ان کی تصدیق کے طالب ہوئے انہوں نے سر مراقبے میں جبکہ کر پھر اٹھا کر کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میر ان سید محمود ہیں، پھر جھکا کر اور اٹھا کر بولے میاں سید خوند میر ہیں پھر پھر اٹھا کر بولے کہ میاں نعمت ہیں، پھر جھکا کر اور اٹھا کر بولے کہ میاں نظام ہیں، پھر جھکا کر اور اٹھا کر بولے کہ

سائل ہیں (یعنی ان کے خلیفہ اور) لویہاں پانچ ہو گئے اور اس کی وجہ یہ ہوئے کہ زمانہ رسول میں نبوت تھی وہاں چار احباب ہوئے اور بندے پر ولایت ہے بحکم اس حدیث کے کہ الو، ایت الفضل من الذیۃ یہاں پانچ ہیں (بحوالہ ہدیہ مہدویہ ص ۲۳۲، ص ۲۳۳)

نیز رسالہ بشارت نامے میں رسالہ سید و میاں سے نقل کیا ہے کہ جیسا حضرت رسالت مآب سے احباب میں شرف مبشرہ تھے مہدی کے احباب میں بارہ شخص ہیں، انتہی اور تذکرہ الصالحین وغیرہ میں ان کی تفصیل بھی دیکھنے میں آئی کہ پانچ یہی ہیں جو کہ اوپر مذکور ہوئے اور سات یہ ہیں۔ (۱) امین محمد (۲) ملک معروف (۳) عبدالجید (۴) ملک الوحی (۵) یوسف (۶) ملک و ہر (۷) ملک برہان الدین (بحوالہ ہدیہ مہدویہ ص ۲۳۳)

نوٹ:

ہدیہ مہدویہ کی اردو بہت قدیم ہے، مفہوم کو علی حالہ قائم رکھتے ہوئے کہیں کہیں الفاظ میں معمولی تغیر کیا گیا ہے

بے

ملا علی قاری رحمہ اللہ مرقاة شرح مشکوٰۃ میں تحریر فرماتے ہیں۔ وقد طهر فی البلاد الهندیة حماعہ تسمى المهدویة (الی قولہ) انہم یعتقدون ان لمہدی الموعود ہو شیخہم الذی ظہر و مات و دفن فی بعض بلاد خراسان و لیس یظہر غیرہ مہدی فی الوجود و من ضلالتہم انہم یعتقدون ان من لم یکن علی ہذہ العقیدہ فہو کافر و قد جمع شیخنا العارف باللہ الولی الشیخ علی المتقی رحمہ اللہ رسالت جامعۃ فی علامات المہدی منتحہ من رسائل السیوطی رحمہ اللہ و استفسی من علماء عصرہ الموجودین فی مکة من المذاهب الاربعۃ و قد افتوا بوجوب قتلہم علی من بقادر من ولایۃ الامر

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۱۷۹ ج ۱۰ مطبوعہ ملتان باب اشراط الساعة)

یعنی ہندوستان میں ایک جماعت پیدا ہوئی جس کا نام مہدویہ ہے عقیدہ رکھتے ہیں کہ ”مہدی موعود“ ان کے شیخ ہیں جو ظاہر ہو چکے ہیں اور مر گئے ہیں اور خراسان کے کسی شہر میں رہ فون ہیں اب ان کے مدعا وہ اس دنیا میں کوئی مہدی نہیں آئے گا اور اس فرقہ کی گمراہی میں سے ایک یہ ہے کہ جو یہ عقیدہ نہ رکھے (یعنی ان مہدی موعود نہ مانے) وہ کافر ہے، ہمارے شیخ عارف باللہ شیخ علی متقی رحمہ اللہ نے خدمہ سیوطی رحمہ اللہ کی رسائل میں سے انتخاب کر کے ایک رسالہ امام مہدی کی علامات میں تحریر کیا ہے اور انہوں نے اپنے زمانہ کے مکہ مکرمہ کے چاروں مذاہب کے علماء سے اس فرقہ کے متعلق استفتاء فرمایا ان تمام نے بالاتفاق اس کے قتل کا فتویٰ دیا اور حکام پر جن کو اس پر قدرت حاصل ہو اس کے قتل کو لازم قرار دیا۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۱۷۹ ج ۱۰)

مظاہر حق میں ہے۔ اور ایک جماعت پیدا ہوئی ہند میں مشہور ماتھہ مہدویہ کے کہ نہایت جاہل تھے انتقاد ان کا یہ تھا کہ مہدی موعود ہمارا شیخ تھا کہ جو ظاہر ہو اور مر گیا اور دفن کیا گیا بعض شہروں خراسان میں اور ان کی گمراہیوں میں سے یہ بھی تھا کہ اعتقاد کرتے تھے کہ جو اس عقیدہ پر نہ ہو وہ کافر ہے چنانچہ مکہ کی چاروں مذاہب کے علماء

نے فتویٰ دیا کہ واجب ہے قتل ان کا ان امراء پر کہ قادر ہوں ان کے قتل پر (مظاہر حق ص ۲۹۹ ج ۳ کتاب النکاح باب اشراط الساعة)

یہ ہے ان کے عقائد باطلہ کی ایک جھلک۔ اب آپ کے بقیہ سوالات کے جوابات ملاحظہ ہوں۔
جواب نمبر ۲:- نماز کے بعد اور دیگر مواقع میں بھی دعا میں ہاتھ اٹھانا احادیث سے ثابت ہے ایک حدیث میں ہے۔ عن عمر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدیه فی الدعاء لم یحطهما حتی یمسح بہما وحبہ رواہ الترمذی۔ حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب دعا میں اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے تو جب تک دونوں ہاتھ اپنے چہرہ انور پر نہ پھیر لیتے نیچے نہ کرتے، (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۵ کتاب الدعوات)

نیز حدیث میں ہے۔ عن سلمان رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ربکم حی کریم یسبحی من عہدہ اذا رفع یدیه الیہ ان یردھما صفراً رواہ الترمذی
یعنی حضرت سلیمان فارسی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہارا رب شرم والہ ہے کریم ہے اپنے بندہ سے شرم کرتا ہے جب وہ اپنے ہاتھوں کو اس کے سامنے اٹھاتا ہے کہ ان کو خالی واپس لوٹانے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۵)

نیز حدیث میں ہے عن مالک بن یسار قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سألتم اللہ فاسئلوه ببطون اکفکم ولا تسئلوه بطہور ہا و فی روایۃ ابن عباس قال سئلوا اللہ بطون اکفکم ولا تسئلوه بطہور ہا فاذا فرغتم فامسحوا بہا وجوہکم، رواہ ابو داود۔
یعنی حضرت مالک بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم اللہ سے دعا کرو تو ہتھیلیوں سے کرو ہاتھوں کی پشت سے نہ کرو، حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنے ہاتھوں کی ہتھیلیوں سے سوال کیا کرو ہاتھوں کی پشت سے نہ کرو، پس جب دعا سے فارغ ہو جاؤ تو ہاتھوں کو اپنے چہرے پر پھیر لو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۵)

نیز حدیث میں ہے عن انس رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ما من عبد بسط کفہ فی دبر کل صلوة تم یقول اللہم الہی والہ ابراہیم واسحاق و یعقوب والہ جبریل و میکائیل و اسرافیل اسئلک ان تستجیب دعوتی فانی مضطر و تعصمی فی دینی فانی مبتلی و تتألنی برحمتک فانی مذنب و نفی عی الفقر فانی متمسک الا کان حقاً علی اللہ عزوجل ان لا یرد یدیه خائبین۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو بندہ نماز کے بعد اپنے ہاتھوں کو پھیلاتا ہے پھر یوں دعا کرتا ہے اللہم الہی والہ ابراہیم الخ تو اللہ پر حق ہے کہ اس کے دونوں ہاتھوں کو ناکام اور خانہ واپس نہ کرے (عمل الیوم واللیلة ص ۳۰-۲۹)

نیز حدیث میں ہے:- حتی جاء البقیع فاطال القيام ثم رفع یدیه ثلث مرات و فی النووی

اقولها حتی جاء البقیع فاطال القيام ثم رفع یدیه ثلاث مرات) فیہ استحباب اطالة الدعاء وتکریره و رفع الیدین الخ (مسلم کتاب الجنائز مسلم شریف مع شرحہ للنووی ص ۳۱۳ ج ۱)

اس حدیث میں تصریح ہے کہ جنت البقیع میں آنحضرت ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی۔ نیز یہ حدیث حدیث جس کی تخریق حافظ ابن جریر مستطافی نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرمائی ہے اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ تدفین کی بعد حضور ارم ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر دعا فرمائی ہے و فی حدیث ابن مسعود رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فی قبر عبد الله دی البجادین وفيه فلما فرغ من دفعه استقبال القبلة رافعا یدیه ، اخرجہ ابو عوانة فی صحیحہ (فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۲۲)

حضرت عبد اللہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں حضور اکرم ﷺ کو عبد اللہ ذی الحجہ دین کی قبر پر دیکھا جب ان کے دفن سے فارغ ہو گئے تو آنحضرت ﷺ قبدرہ ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے میں مشغول ہو گئے۔

(از فتاویٰ رحیمیہ ص ۲۴۷، ص ۲۴۸ ج ۲)

احادیث کے پیش نظر علماء تحقیقین نے تحریر فرمایا ہے کہ دعاء میں ہاتھ اٹھانا آداب دعاء میں سے ہے مشہور کتاب حصن حصن میں ہے وبسط الیدین و رفعہما وان یکون رفعہما حد المنکبین و کشفہما۔ یعنی دونوں ہاتھ کو موٹڈھوں تک اٹھا نا دونوں ہاتھوں کو کھڑا رکھنا (حصن حصین مترجم ص ۱۲۸ از حضرت مولانا ادریس صاحب) (حصن حصن عربی ص ۲۲، ص ۲۳ آداب الدعاء)

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

ادب (۱۰) دعاء کے لئے دونوں ہاتھ پھیلانا (ترمذی، مستدرک، حاکم)
ادب (۱۱) دونوں ہاتھوں کو موٹڈھوں کے برابر اٹھانا (ابوداؤد، مسند احمد حاکم)

(جواہر الفقہ ص ۳۷۲ ج ۱ آداب دعاء) فقط۔

(جواب ۳-۲) صبح کی نماز اور ہر نماز سے پہلے دو گانہ کس نیت سے اور کیا سمجھ کر پڑھتے ہیں؟ اگر فرض سمجھ کر

پڑھتے ہیں تو یہ اپنی طرف سے دین میں زیادتی ہے جو طعنا حرام ہے، فقط۔

(جواب نمبر ۵) رمضان المبارک کی چھبیسویں رات و عشاء کی نماز نہیں پڑھتے یہ طعنا ناجائز ہے فرض نماز

جان بوجھ کر نہ پڑھنا موجب فسق ہے اگر اس رات عشاء کی فرضیت کا انکار کرتے ہوں تو یہ عقیدہ موجب کفر ہے، درمختار میں ہے (اصول فقہ) فرض عین کل مکلف بالاجماع (ویکفر حاحداً لثبوتها بدلیل قطعی تارکھا عمداً) (مجانہ) اسی کا سلسلہ (فاسق) الخ یعنی مجبور علما، امت نے نزدیک نماز ہر مکلف پر فرض عین ہے اس کا انکار کرنے والا کافر ہے دلیل قطعی سے ثابت ہونے کی وجہ سے اور جان بوجھ کر نماز چھوڑنے والا فاسق ہے۔

(درمختار مع رد المحتار ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ج ۱، کتاب الصلوٰۃ) فقط۔

جواب نمبر ۶۔ جمعہ کا خطبہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے، حضور اقدس ﷺ صفا و راشدین، ائمہ مجتہدین سے

ثابت ہے اور خیر القرون سے لے کر آج تک اہل سنت و الجماعت کا اسی پر عمل ہے۔

مشکوٰۃ شریف میں ہے عن کعب بن عجرة رضى الله عنه انه دخل المسجد وعبد الرحمن

بن ام الحکم یخطب قاعدا فقال انظر و الیٰ ہذا الخبیث یخطب قاعدا و قد قال اللہ تعالیٰ و اذا راوا تجارۃ او لہوا ان انفصوا الیہا و ترکوک فانما (رواہ مسلم)

یعنی: حضرت کعب بن جراحؓ مسجد میں داخل ہوئے اور عبدالرحمن ابن ابی انعمؓ میں خطبہ دے رہا تھا تو آپؐ نے فرمایا اس خبیث کو دیکھو بیٹھ کر خطبہ دے رہا ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے و اذا راوا تجارۃ و لہوا کہ جب تجارت یا مشغولی کی چیز دیکھتے ہیں تو اس کی طرف دوڑنے کے لئے بکھر جاتے ہیں اور آپؐ کو کھڑا ہوا چھوڑ جاتے ہیں۔ (رواہ مسلم) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۴ باب الخطبہ و الصلوٰۃ)

حضرت کعب ابن جراحؓ نے آیت سے استدلال فرمایا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ترک کوک قائما کی مراد یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ جمعہ کا خطبہ کھڑے ہو کر دیتے تھے، وہ معانی میں ہے (و اذا راوا تجارۃ او لہوا ان انفصوا الیہا) اخرج الامام احمد و البخاری و مسلم و الترمذی و حماد عن جابر بن عبد اللہ قال بیما النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب یوم الجمعة قائما اذ قدمت غیر المدینۃ فابتدرھا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی لم یبق منهم الا اثنا عشر رجلا انا فیہم و ابو بکر و عمر فانزل اللہ تعالیٰ (و اذا راوا تجارۃ) الیٰ اخر السورۃ

یعنی: امام احمد، بخاری، مسلم، ترمذی اور محدثین کی ایک جماعت نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن کھڑے ہو کر خطبہ دے رہے تھے کہ اچانک مدینہ منورہ کا تجارتی قافلہ آیا، پس رسول اللہ ﷺ نے اسباب چلے گئے اور صرف بارہ حضرات باقی رہ گئے، حضرت جابر فرماتے ہیں باقی رہنے والوں میں سے ایک میں تھا اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ وغیرہ تھے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی و اذا راوا تجارۃ او لہوا ان انفصوا الیہا و ترکوک فانما قل ما عند اللہ خیر من اللہ و من التجارۃ واللہ خیر الرازقین۔ یعنی (بعض لوگوں کا حال یہ ہے کہ) وہ لوگ جب کسی تجارت یا مشغولی کی چیز کو دیکھتے ہیں تو اس کی طرف دوڑنے کے لئے بکھر جاتے ہیں اور آپؐ کو (خطبہ میں) کھڑا ہوا چھوڑ جاتے ہیں، آپؐ فرمادیتے کہ جو چیز (از قسم ثواب، قرب خدا کے پاس ہے وہ ایسے مشغول اور تجارت سے بدرجہا بہتر ہے) اور اگر اس سے افزودنی رزق کی طمع ہو تو سمجھ لو کہ اللہ سب سے اچھا روزی پہنچانے والا ہے۔ (رواہ المعانی ص ۱۰۴ جز ۲۸ سورہ جمعہ)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین خطبہ کی حاست میں بازار چلے گئے، یہ بات کچھ عجیب معلوم ہوتی ہے تو اس کے متعلق حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب تحریر فرماتے ہیں:-

اور حسن بصریؒ اور ابو مالکؒ نے فرمایا کہ یہ وہ زمانہ تھا جب کہ مدینہ میں اشیاء ضرورت کی کمی اور سخت گرانی تھی (تفسیر مظہری) یہ اسباب تھے کہ حضرت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی بڑی جماعت تجارتی قافلہ کی آواز پر مسجد سے نکل گئی، اول تو نماز فرض ادا ہو چکی تھی، خطبہ کے متعلق یہ معلوم نہ تھا کہ جمعہ میں وہ بھی فرض کا جز ہے، دوسرے اشیاء کی نرانی، تیسرے تجارتی قافلہ پر لوگوں کا ٹوٹ پڑنا جس سے ہر ایک کو یہ خیال ہو سکتا تھا کہ دیر کروں گا تو اپنی ضروریات نہ پاسوں گا، بہر حال ان اسباب کے تحت صحابہ کرام سے یہ لغزش ہوئی جس پر حدیث مذکور میں وعید کے الفاظ آئے کہ سب کے سب چمے جاتے تو اللہ کا عذاب آ جاتا اسی پر عار دلانے اور تنبیہ کرنے کے لئے آیت مذکورہ

نازل ہوئی، اذکار و تجارۃ اور اسی کے سبب رسول اللہ ﷺ نے خطبہ کے معاملے میں اپنا طرز بدل دیا کہ نماز جمعہ سے پہلے خطبہ دینے کا معمول بنالیا، اور یہی اب سنت ہے (ابن کثیر)

(معارف القرآن ج ۸ ص ۳۴۳ مطبوعہ مکتبہ مصطفائی دیوبند)

الغرض مذکورہ بیان سے ثابت ہوا کہ ترکِ کُوف قائم کی مراد جمعہ کے دن کا خطبہ ہے اب چند احادیث ملاحظہ

ہوں۔

(۱) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بهما يقرأ القرآن ويذكر الناس فكانت صلوته قصداً او خطبة قصداً. حضرت جابر بن سمرة سے روایت ہے کہ نبی ﷺ دو خطبے دیتے تھے اور ان دونوں کے درمیان بیٹھتے تھے، خطبوں میں قرآن مجید کی تلاوت اور لوگوں کو نصیحت فرماتے تھے، آپ کی (جمعہ کی) نماز اور خطبہ متوسط ہوتا تھا (نہ بہت طویل نہ بہت مختصر رواہ مسلم) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۳ باب الخطبہ والصلوة)

(۲) عن عمار رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان طول صلوة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه فاطيلوا الصلوة واقصروا الخطبة... (رواہ مسلم) یعنی حضرت عمار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ خطیب کی نماز کا طویل ہونا اور اس کے خطبے کا مختصر ہونا اس کے فقیہ ہونے کی علامت ہے، لہذا نماز لمبی کرو اور خطبہ مختصر کرو۔ (رواہ مسلم) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۳)

(۳) عن عمرو بن حريث ان النسي صلى الله عليه وسلم خطب وعليه عمامة سوداء قد ارخى طرفيها بن كعبه يوم الجمعة. رواه مسلم، یعنی حضرت عمرو بن حريث سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے جمعہ کے دن خطبہ دیا اور آپ سیاہ عمامہ باندھے ہوئے تھے، اور آپ نے اس کے دونوں کناروں کو اپنے دونوں شانوں کے درمیان لٹکا رکھا تھا۔ (رواہ مسلم) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۳)

(۴) عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين كان يجلس اذا صعد المنبر حتى يفرغ اراه المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم يجلس ولا يتكلم ثم يقوم فيخطب، رواه ابو داود.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ دو خطبے دیتے تھے آپ منبر پر تشریف لے جاتے اور بیٹھ جاتے، جب مؤذن اذان پوری کر لیتا تو آپ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے پھر بیٹھ جاتے اور اس وقت نفلتوں فرماتے پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے۔ رواہ ابو داود۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۳)

(۵) عن جابر بن سمرة قال كان النسي صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائماً فمن نباك انه كان يخطب جالساً فقد كذب والله صليت معه اكثر من الفی صلوة. رواه مسلم: یعنی حضرت جابر بن سمرة فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے پھر بیٹھ جاتے پھر کھڑے ہو کر (دوسرا) خطبہ دیتے جو تم کو یہ خیر دے کہ حضور ﷺ بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے تو اس نے جھوٹ بولا، اللہ

میں نے آپ سے ملنے کا تہیہ دو بخار سے زائد نمازیں پڑھی ہیں (آپ ﷺ کا معمول وہی تھا جو میں نے بیان کیا) روا۔
(مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۳)

مذکورہ احادیث سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ سنو را بر سر منبر جمعہ کے دن خطبہ دیتے تھے، ان بنیاد پر فقہاء و مفسرین نے جمعہ کی نماز میں دو خطبہ و شہادتین کے احکام بیان کیے ہیں، اگر خطبہ کے بغیر نماز پڑھی جائے گی تو نماز صحیح نہ ہوگی، مراقی الفلاح میں ہے والرابع الخطبة قبلها كما فعله النسي صلى الله عليه وسلم بقصد هافي وقتها (مراقی الفلاح) یعنی جمعہ کی نماز میں دو خطبے پڑھنا ہے جس طرح کہ نبی کریم ﷺ نے خطبہ پڑھا ہے اور خطبہ، خطبہ کی نیت سے پڑھا ہے اور خطبہ بھی جمعہ کی نماز کے وقت میں ہو۔ طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے۔ (ای الخطبة) شرط مالا حواء خلافت للإمامية وقد شنوا خطبة مسورة، امت کے نزدیک یہ شرط ہے صرف شیعہ امامیہ اس کا خلاف کرتے ہیں اور وہ اس میں منفر د ہیں (طحاوی جس کے باب الیمعہ) لہذا خطبہ نہ پڑھنا بھی قرآن حدیث اور مسطور اہل سنت و جماعت کے خلاف ہے۔ فقط۔

(۷) غیب کی نماز احادیث صحیحہ سے ثابت ہے حضور ارمیہ علیہ السلام نے ہمیشہ یہ بندی سے عید کی نماز ادا فرمائی ہے۔
ابو آج تک مشہور اہل سنت و الجماعت کا اس پر عمل ہے۔

حدیث میں ہے عن ابی سعید الحدادی رضی اللہ عنہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخرج یوم الفطر والاضحی الی المصلی فاؤل شئی یدأ به الصلوۃ ثم یمصرف ویقوم مقابل الناس والناس جلوس علی صفوفہم فیعطیہم ویؤسیہم ویأمرہم وان کان یرید ان یقطع بحثا قطعہ او یأمر بشئنی امر بہ ثم یمصرف ، متفق علیہ

یعنی حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ تشریف لے جاتے۔
 سب — پہلے عید کی نماز ادا فرماتے پھر دوکوں کی طرف متوجہ ہوتے اور صحابہ اپنی اپنی صفوں میں بیٹھتے رہتے تھے آپ
 نہیں بیٹھتے فرماتے (یعنی خطبہ دیتے) اور اگر کسی بڑے لشکر بھیجنے کا ارادہ ہوتا تو لشکر روانہ فرماتے یا کوئی خاص امر ہوتا تو
 اس کا حکم فرماتے پھر اپنا حرم تشریف لے جاتے۔ بنی و سلم۔

(بحوالہ مشعلہ شریف ص ۲۵ باب صلوة العیدین)

(۲) عن جابر بن سمرة قال صحبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العيدين غير مرة ولا مرتين بغير اذان ولا اقامة . رواه مسلم .

یعنی۔۔۔ حضرت بابر بن سمرقند سے روایت ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دونوں حیدروں (یعنی میدانِ انظر اور میدانِ لاجی) کی نماز کئی بار بغیر اذان اور بغیر اقامت کے پڑھی ہے، رواہ مسلم (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۵)

(۳) عس ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم و ابو بكر و عمر يصلون العبدین قبل الخطبة (متفق عليه)

حضرت حبیب اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکر اور حضرت

مرد، ملوں عیدوں کی نماز خطبہ سے قبل پڑھتے تھے۔ (بخاری و مسلم) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۵)

(۱۴) عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی یوم الفطر رکعتین لم یصل قبلہما

متفق علیہ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عید الفطر کے دن دو رکعتیں پڑھیں اور ان سے قبل کوئی نماز نہیں پڑھی۔ (بخاری و مسلم) مشکوٰۃ ص ۱۲۵۔

اور بھی احادیث ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے پابندی سے عیدین کی نماز ادا فرمائی ہے، اسی وجہ سے احناف کے نزدیک عیدین کی نماز واجب ہے درمختار میں ہے (تجب صلوٰۃ) فی الاصح اصح قول کے مطابق دونوں عیدوں کی نماز واجب ہے، شامی میں ہے لانه صلی اللہ علیہ وسلم واطب علیہما اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ نے مواظبت کے ساتھ عیدین کی نماز ادا فرمائی ہے۔ (درمختار و شامی ج ۱ ص ۷۷۳ باب العیدین) لہذا عیدین کی نماز نہ پڑھنا بھی احادیث صحیحہ اور سنت متواترہ کے خلاف ہے۔

مندرجہ بالا گذارشات سے ثابت ہوتا ہے کہ اس فرقہ مہدویہ کے عقائد قرآن، احادیث اور جمہور علماء اہل سنت والجماعت کے خلاف ہیں اس لئے یہ فرقہ قطعاً گمراہ اور زندیق ہے اہل سنت والجماعت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

آخر میں مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ کا فتویٰ ملاحظہ ہو۔

(سوال) فرقہ مہدویہ جو یہ کہتے ہیں کہ تو بہ کا دروازہ بند ہو گیا، ان کے ہاتھ کا ذبیحہ جائز ہے یا نہیں؟

(الحواب) فرقہ مہدویہ جو اطراف دکن میں پایا جاتا ہے کافر ہے، اس کے ہاتھ کا ذبیحہ جائز نہیں

(کفایت المفتی ج ۱ ص ۴۲۱ کتاب العقائد)

نوٹ:

احباب سے معلوم ہوا کہ رفتہ رفتہ اس فرقہ کے بیشتر افراد کی اصلاح ہو چکی ہے، اور نئی نسل تو اپنے عقائد سے بالکل ناواقف ہے اور صحیح العقائد حضرات کی صحبت کی وجہ سے وہ بھی صحیح العقیدہ ہو گئے ہیں، صرف برائے نام مہدوی ہیں، البتہ کچھ افراد اپنے عقائد پر قائم ہیں، لہذا جو وہ صحیح العقیدہ ہو گئے ہیں وہ مذکورہ حکم کے مصداق نہ ہوں گے اللہ تعالیٰ مجھ کو اور تمام لوگوں کی صراط مستقیم پر قائم و دائم رکھیں اور حسن خاتمہ نصیب فرمائیں۔

امام مہدی کے حالات

علامہ ابو محمد عبدالحق حنفیؒ فرماتے ہیں: واضح ہو کہ مہدی اُفت میں بہایت یافتہ کو ہوتے ہیں، اس مہدی سے بہت سے مہدی ہو چکے ہیں اور بہت سے تازمانہ مہدی موجود ہوں گے، لیکن وہ مہدی کے جن کا ذکر احادیث میں ہے، وہ ایک شخص خاص ہیں جو جلال و جود کے وقت میں ظاہر ہوں گے اور اس سے پہلے انصاری سے جنگ کر کے قتل ہو جائیں گے، علیہ السلام ان کا یہ قدم اُٹھائے گا کہ قوی الجوشہ رنگ سفید سرخی مائل چہرہ کشادہ، ناک ہارینک و بلند زبان میں قدرے نکلتے کہ جب کلام کرتے ہیں گنگ ہوں گے تو زانو پر ہاتھ ماریں گے اور علم آپ کا لدنی ہوگا، چالیس برس کی عمر میں ظاہر ہوں گے بعد اس کے ستر یا آٹھ برس تک علی اختلاف روایات زندہ رہیں گے، نام آپ کا محمد والدکانم عبد اللہ بن کاظم آمنہ ہوگا، جناب امام حسنؑ کی اولاد میں سے ہوں گے، مدینہ سے رہنے والے ہوں گے، یہ مدت اثرا حدیث میں مذکور ہے چنانچہ بعض کا ذکر کرتا ہوں۔

ترجمہ: ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ دنیا تمام نہ ہوگی جب تک کہ میری اہل بیت میں سے ایک شخص عرب کا مالک نہ ہوگا اور اس کا نام میرے باپ کا نام میرے باپ کا نام ہوگا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۷۷ باب ثلثا الساعۃ)

قائدو:

حدیث میں حضرت علیؑ نے چار فرمایا کہ عرب کا مالک ہوگا، حالانکہ امام مہدی تمام زمین کے مالک ہوں گے اس کی وجہ یہ ہے کہ عرب اسلام کا مرکز اور پایہ تخت ہے اس لئے اس کا ذکر کافی ہوا ابو داؤد نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا اب المہدی منی اجلی الجہۃ الفی الاف یملاء الارض قسطا وعدلا کما ملکت طلسا و حورا یملک سبع سنین (یہ روایت مشکوٰۃ شریف میں ص ۷۷ پر ہے)

ترجمہ:

مہدیؑ میری اہل بیت میں سے ہے شادہ پیشانی، بلند بینی، بڑے گزنین و عدل و انصاف سے جیسے کہ بھرتی تھی جو روئے ظہر سے، انتہی امام مہدی مدینہ سے مکہ آئیں گے، وگرنہ ان کو پہچان کر ان سے بیعت کریں گے اور اپنا بادشاہ بنادیں گے اور اس وقت غیب سے یہ آواز آئے گی ہذا خلیفۃ اللہ المہدی فاستمعوا و اطیعوا کہ خدا کا خلیفہ مہدیؑ یہ بات سنو اور اطاعت کرو۔

اور دوسری حدیث یہ بتاتی ہے کہ اس سال جو رمضان ہوگا اگر میں چاند اور سورج کا گہن ہوگا، کذاب کفرہ ہو لانا و قبیح الدین و حمہ اللہ تعالیٰ، ابدال و حساب اللہ ان سے بیعت کریں گے، اور عرب کی فوج ان کی مدد کو جمع ہوئی، اور حبشہ کے روائے کے کہ جو خزانہ مدفون ہے کہ جس کو تاج الکعبہ کہتے ہیں نکالیں گے اور مسلمانوں کو تقسیم فرمادیں گے، جب یہ خبر مسلمانوں میں منتشر ہوئی تو ایک امیر خراسانی کہ جس کی فوج کا سپہ سالار ایک شخص منسوریؑ ہے، امام مہدیؑ کی مدد آئے، چنانچہ ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ماوراء النہر

یعنی ملک خراسان سے ایک شخص حارث حرانی کے آگے ایک شخص منصور ہوگا محمد کی اس بیعت یعنی امام مہدی کی مدد کو آوے گا جیسا کہ قریش نے نبی ﷺ کی مدد کی ہی وہ کرے گا، ہر مسلمان پر اس کی مدد واجب ہے۔

ابوداؤد نے ام سلمہ سے روایت کیا ہے نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ ایک بادشاہ کے مرنے سے اختلاف پڑ جائے گا تو ایک شخص مدینہ کا رہنے والا بھاگ کر مکہ میں آوے گا اہل مکہ اس کو گھر سے باہر حالانکہ وہ انکار کرتے ہوں گے اور مقام کے درمیان بیعت کریں گے اور شام کی فوج اس پر چڑھائی کرے گی، مکہ اور مدینہ کے درمیان مقام یدرا میں زمین میں دھنس جاوے گی، جب لوگ حال نہ دیکھیں گے تو ابدال شام سے اور غصائب عراق سے آکر ان کے مدینہ کریں گے پھر ایک قہریش کا کہ جس کی بیویاں قبیہ غائب ہوگا امام مہدی پر فوج بھیجے گا، وہ سب غصیب دیا، یوں کہ اور امام مہدی اور ان کے اتباع غالب آئیں گے اور یہ فوج کا سب کھل دے گی، امام مہدی ملت یونی پرٹل کریں گے اور زمین پر خوب اسام بھیلے گا اور سات برس امام مہدی زندہ رہیں گے پھر انتقال کریں گے اور مسلمان ان کے نمازوں نماز پڑھیں گے۔ ان تمام احادیث کی تفصیل رجحانہ، مصابیح باب شرط اساعۃ مع مہدی ص ۲۵ پر دیکھئے۔

۱۱۔ امام مہدی مع لشکر اسلام مدینہ میں نبی ﷺ کی قبر شریف کی زیارت فرمائیں گے، پھر وہاں سے ملک نام میں دمشق تک پہنچیں گے، انصاری نے ۱۰ نشان کہہ نشانہ کے نیچے ہر نشانہ کی فوج کوئی سے رہتا بلکہ آویں سے جیسا کہ روایت نیا اس نو امام بخاری نے اور دمشق سے قریب باقی یا عمارت میں آنکھیں کے اور ان کے مقابلہ کو امام مہدی دمشق سے فوج لے کر باہر نکلیں گے وہ ہیں کہ جن مسلمانوں نے ہمارے دل چڑے ہیں ان کو ہمارے واسے لروہ ہم انہیں قتل کریں گے، امام مہدی فرمائیں گے واللہ ہم اپنے بھائیوں کو نہ دیں گے پس مسلمانوں کے تین فریق ہوں گے، ایک نصاریٰ کے خوف سے بھاگے ہوں گے ان کی توبہ خدا کبھی قبول نہ فرمائے گا یعنی حالت نعر میں مر جاویں گے، اسلام نصیب نہ ہوگا، اور ایک فریق بید ہو جائے گا اور عند اللہ افضل شہداء کا مرتبہ پائے گا، اور تیسرا فریق فتح پاوے گا اور ہمیشہ فتنہ سے امن میں رہے گا روایت کیا ہے اس کو امام مسلم نے صحیح مسلم میں بجائے شہر دمشق القندہ بنہ بمعنی شہر آیا ہے لیکن علماء نے اس کو دمشق ہی کہا ہے لہذا اس کو لکھ دیا۔

اور تفصیل اس فریق کے فتح کی یہ ہونے کی نصاریٰ پر جیسا کہ امام مسلم نے بروایت عبداللہ ابن مسعود نبی ﷺ سے تو روایت کیا ہے کہ یوں ہے کہ امام مہدی جب اس جماعت سے مقابل ہوئے تو مسلمان بہ قسم کھائیں گے۔ ماریں گے یا مہربانیں گے شام تک جنگ رہے گی آخر دونوں اپنے اپنے فروزہ گاہوں پر لوٹ جائیں گے، دوسرے روز پھر بہت سے لوگ قسم کھا کر امام مہدی کے ہمراہ میدان جنگ میں آئیں گے دن بھر لڑتے رہیں گے بہت سے جوانمردی کی داؤد لے کر شہادت کا پیا۔ نہیں گئے آخر دونوں فریق لوٹ جاویں گے، تیسرے روز پھر جماعت کثیر اسی طرح قسم کھا کر میدان جنگ میں آوے گی، تمام ان کشت و خون رہے گا، ہر دو فریق آخر شام کے وقت اپنے اپنے خیموں میں جاویں گے، چوتھے روز کچھ اہل اسلام جو باقی رہ گئے ہیں امام مہدی کے ہمراہ ہو کر میدان جنگ میں آویں گے اور یہ انہ اس طرح جنگ کریں گے کہ نصاریٰ کے کشتوں کے پستے گا دیں گے یہاں تک کہ ان اشواں پر پرندائیں نہ جاوےں اس سے دوسری سرے تک نہ جاسکے گا آخر نصاریٰ کی بڑی شکست ہوگی بہت سے جہنم واصل ہوں گے باقی

ماندہ مہر اسیمہ ہو کر بھاگیں گے پھر امام مہدیؑ انعام بیشمار دلاور ان اسلام کو عطا فرمائیں گے اور مال غنیمت کو تقسیم کریں گے لیکن لوگوں کو اس سبب سے کہ ان کے خویش و قارب بہت سے شہید ہوں گے اس سے کچھ خوشی نہ ہوتی یہاں تک کہ جس قلیہ کے سو آدمی تھے ایک باقی رہ گیا ہوگا پس وہ کسی غنیمت سے خوش ہوگا اور اس میراث کو تقسیم کرے گا۔

بعد اس کے امام مہدیؑ بدو اسلام کا انتظام اور لشکر جمع کرنے کا اہتمام کر کے قسطنطنیہ پر چڑھائی کریں گے تاکہ ان نصاریٰ کو جنہوں نے سلطان کو وہاں سے نکال تھا شکست دیویں اور تفصیل اس کی موافق روایت ابو ہریرہؓ کے نبی ﷺ سے جیسا کہ روایت کیا ہے اس کو امام مسلم نے یوں ہے کہ جب امام مہدیؑ مع فوج کثیر قسطنطنیہ کو آگھیریں گے اور اسحاق کے ستر ہزار مسلمان اس کو گھیر لیں گے اور اس کے ایک جانب دریا اور دوسری طرف خشکی ہے پس وہ اواز لا اے حق آواز لا الہ الا اللہ واللہ اکبر بلند کریں گے تو دریا کی طرف کی دیوار پڑے گی، پس جب دوسری بار تکبیر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر کہیں گے تو خشکی کی طرف کی دیوار پڑے گی پس جب تیسری بار تکبیر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر کہیں گے تو راہ کھل جاوے گی اور شہر میں کھس آویں گے اور کفار کو قتل کریں گے اور تلواروں کو درخت زیتون سے لڑکا کر مال غنیمت تقسیم کرتے ہوں گے کہ اتنے میں کوئی پکارے گا کیا بیٹھے ہو دجال تمہارے گھروں میں آیا ہے جب اس کی تحقیق کو تکلیف کے تو معلوم ہوگا کہ یہ خبر جھوٹ بلکہ آواز شیطانی تھی۔

پھر جب لشکر اسلام شام کی طرف لوٹ آوے گا تو دجال نکلے گا، الحاصل بعد فتح قسطنطنیہ کے دجال نکلے گا، ایک بار اس کے نکلنے کی جھوٹی خبر مشہور ہوگی تو امام مہدیؑ دس سو اس کی تحقیق کو بطور طبعہ کی بھیجیں گے، مسلم میں آنحضرت ﷺ سے روایت ہے کہ ان سواروں کے نام اور ان گھوڑوں کے رنگ پہچانتا ہوں اور وہ اس وقت کے سب روئے زمین کے سواروں سے افضل ہوں گے پس معلوم ہوگا کہ یہ خبر غلط ہے ابھی دجال نہیں نکلا، اس کے بعد امام مہدیؑ بہ آہستگی ملک کا بندوبست کرتے ہوئے شام میں آویں گے پھر دجال نکلے گا۔ (عقائد اسلام از ص ۱۸۱ تا ص ۱۸۶)

امام مہدیؑ کی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ملاقات

اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو زندہ اللہ نے آسمان پر اٹھایا اور قیامت کے قریب دنیا میں تشریف لائیں گے، دجال کو قتل کریں گے، احادیث صحیحہ سے ان کا آنا ثابت ہے اور تفصیل اس کی یہ ہے عقائد اسلام میں ہے:

مسلم نے روایت کیا ہے کہ اس وقت (جب دجال کا ظہور ہو چکا ہوگا) اللہ تعالیٰ عیسیٰ ابن مریم کو بھیجے گا وہ شہ دمشق کے شرقی سنید منارے پر زور دے پنے بونے دو فرشتوں کے بازوؤں پر ہاتھ رکھے ہوئے اتریں گے، جب سر نیچے کریں گے تو پیٹے سے قطرے پھیں گے، اور جب سر اٹھائیں گے تو موتیوں کے دانوں کے مانند قطرے کریں گے۔

پھر امام مہدیؑ سے ملاقات کریں گے امام تواضع پیش آئیں گے اور کہیں گے اے نبی امام ہو کر نماز پڑھائیے۔ تب حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے نہیں بلکہ تمہیں امامت کرو، اور میں خاص دجال کے قتل کو آیا ہوں۔ مسلم کی ایک روایت سے یوں معلوم ہوتا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام امامت کریں گے، اور دوسری روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے

ابو مہدی واس امتی تقسیم تحریم کے لئے امام بنویر کے مسلم تہذیب میں ہے احمری بافع مولیٰ ابی
قنادۃ الا بصاری اند سمع ابا ہریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کشف انہ اذا نزل اس
مریم فیکم فامکم دوسری روایت میں ہے۔ عن سی حریح قال احمری ابو الربیر اند سمع حابر بن
عبد اللہ یقول سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تزال طائفة من امتی یقاتلون علی الحق
طاہرین الی یوم القیمۃ قال فیبرل عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم فیقول امیرہم تعال صل لما
فیقول الا ان بعضکم علی بعض اسواء بکرمہ لہذہ الا مہدیہ اور روایت میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ بن
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کشف انہ اذا نزل فیکم اس مریم فامکم مکم (الح (مسلم
تہذیب ج ۱ ص ۸۷ باب نزول عیسیٰ علیہ السلام) سوغند نے اس کی تطبیق یوں کی ہے کہ اول روز تو امام مہدی نماز
پڑھیں گے تاکہ تحریم امت ہو پھر عیسیٰ علیہ السلام اس کے بعد نماز پڑھیں گے وہ نبی ہیں۔ وہ اللہ اکبر اور اللہ علیہ السلام وہاں
کے قبل کو آمادہ ہوں گے اور جیسا کہ امام بنویر کے روایت سے ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں یہ تاثیر ہوگی
انہ ان کے فرکوہ، ذائقہ، دین مہرہ، اور انہاں میں وہاں سے جاوے گی کہ وہاں تک ان کی تحریر ہے کہ وہاں
وہ وہاں کا قیام کریں گے اور باب بند ہے یہاں سے ان کے لئے امام کے کی پیدار ہونا ہے انہاں کے تہذیب ہیں۔
شام میں ایک گاؤں ہے) اور نیز بہت اس دھن کے انہاں ہوں دونوں کو جو وہاں کے اور ان کے تہذیب میں حضرت
عیسیٰ علیہ السلام جلدی نہ کرتے تو وہ کافر خود بخود نمک کی طرح چل جاتا۔

پھر اشدر اسلام و بال کے اشدر کہ جو اشدر یہ کہتی ہوں کے بہت قتل کر کے کا ابو او نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ تم میں جو کہ نصاری سے بیونی اور فتح قسطنطنیہ میں جو کہ اہل اسلام فتح کریں گے چھ برس کا فاصلہ ہوگا پھر ہر سو برس وصال نکلے گا، اول ایک روایت میں چھ برس سے تیرہ مہینہ کا فاصلہ آیا ہے مگر اول روایت زیادہ صحیح ہے۔

القسمہ جب دجال اور اس کی فوج پاواں ہو چنے کی قواہم مہدی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ملک کی سیر کریں گے اور جن دجال کی مصیبت پہنچی تھی ان کو سی دیں گے اور ان کے نقصان کا الطاف و عنایت سے تدارک کریں گے، ما رواہ مسلم۔

اور حضرت عیسیٰ السلام علیہ وسلم نے کہنے پر قتل کے جا میں اور صلیب کو نصاریٰ پوجتے ہیں، تبارک و تعالیٰ اور کسی کافر سے جزیہ نہ لیا جاوے۔ جلد و واسعایم اے کہ روایہ البخاری و مسلم۔

پس اس وقت تمام روئے زمین پر اعلام پھیل جاوے گا، کفر مٹ جاوے گا جو ر و ظلم جہاں سے منہدم ہوگا، اور جیسا کہ ابو داؤد نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے حضرت امام مہدی کی خلافت سات برس ہوگی اور بعض روایات میں آٹھ بعض میں نو بھی آیا ہے اس کے بعد امام مہدی دنیا سے تشریف لے جاویں گے، عیسیٰ علیہ السلام اور مسلمان ان دنوں نماز پڑھ کر دفن کریں گے اس حساب سے کل عمر ان کی سینتالیس یا اڑتالیس یا انیس برس کی ہوگی۔ (ابو داؤد شریف ج ۲ ص ۲۴۰) بعد اس کے تمام انتظام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اختیار میں ہوگا اور عالم اچھی حالت پر ہوگا، آخر (مقتدا اسلام ص ۱۸۸ ص ۱۸۹) نتیجہ اللہ اعلم بالصواب۔

سال گرہ کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل مسئلہ میں، برطانیہ (انگلینڈ) کے (میں) عیسائیوں کے اندر بچہ کی سالگرہ (برتھ ڈے) منانے کا دستور ہے، بچہ کی پیدائش کی جو تاریخ ہوتی ہے، ہر سال اس تاریخ پر اپنے رشتہ دار اور دوست و احباب و دعوت دہتے ہیں، بعض اوقات گانے بجانے کا اہتمام بھی ہوتا ہے لوگ اپنی اپنی حیثیت کے مطابق تحفہ پیش کرتے ہیں، ہر یوم سالگرہ کی مناسبت سے ایک خاص قسم کا کیک بنایا جاتا ہے اس کی لمبائی چوڑائی بچہ کے عمر کی مناسبت سے ہوتی ہے، کیک پر بچہ کی عمر کے مطابق موم بتیاں جلائی جاتی ہیں، پانچ برس کا بچہ ہو تو پانچ موم بتیاں، چھ برس کا ہو تو چھ، شام کے وقت جب کہ تمام مدعوین جمع ہو جاتے ہیں اس وقت وہ بچہ جس کی سالگرہ ہوتی ہے پھونک مار موم بتیاں بجھاتا ہے، اگر ایک چھوٹکے سے تمام موم بتیاں بجھ جائیں تو اسے بہت اچھا سمجھا جاتا ہے اور تالیوں سے محفل کو خوشگفتی ہے اس کے بعد وہ بچہ اپنے ہاتھ سے ایک کائنات ہے اور اس مجلس میں، پس برتھ ڈے ٹو یو (HAPPY BIRTHDAY TO YOU) (تجھ کو سالِ مردِ مبارک) گانے کے طرف پر گایا جاتا ہے۔ یہ عیسائیوں کا طریقہ ہے اور ان میں رائے ہے، بتدریج یہ رسم مسلمانوں میں سرایت کر رہی ہے، ہندوستانی اور پاکستانی اکثر مسلمان اس طریقہ پر ”رسم سالگرہ“ مناتے ہیں، آپ سے منسوب ہوا کہ التماس ہے کہ تفصیل کے ساتھ شریعت کی روشنی میں اس مسئلہ کی وضاحت فرمائیں، اللہ پاک آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے، کیا مجید ہے کہ آپ کی تحریر مسلمانوں کی ہدایت کا ذریعہ بن جائے۔ فقہ، بینو، اور

(بائلی، انگلینڈ)

(الجواب) حضور اقدس ﷺ کی پیشین گوئی ہے لتبعن سس من قبلکم شرا بشرو ذرا عابذراع حتی لو دخلوا حجر صلب لتبعتموه قلنا یا رسول اللہ الیہود والنصار یقال فمن؟ (عن ابی سعید الخدری) حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم لوگ ضرور اگلے لوگوں کے قدم بقدم چلو گے (یعنی ان کی پوری پوری پیروی کرو گے) یہاں تک کہ اگر وہ وہ کے بل (سوراخ) میں داخل ہونے ہوں گے تو تم بھی اسی طرح کرو گے، ہم نے کہا اگلے لوگوں سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اور کون؟ (بخاری شریف ص ۲۸۸) اب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لتبعن سس من کان قبلکم) نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے۔ عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیأتین علی امتی کما اتی علی بنی اسرائیل حذو النعل بالنعل حتی ان کان منہم من اتی امہ علانیۃ لکان فی امتی من یضع دلوک

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ضرور بالضرور میری امت میں وہ تمام باتیں ان صورت پوری ہوں گی جو بنی اسرائیل و پیشانی ہیں جتنی کہ اعران میں سے کسی شخص نے اپنی اس سے مانا یہ زمانہ ارتکاب کیا ہوگا تو میری امت میں بھی ایسا شخص ہوگا جو اس طرح کرے گا۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنة فصل نمبر ۲)

جو لوگ رسول اللہ ﷺ کو اللہ کا سچا پیغمبر مانتے ہیں، آپ کا کلمہ پڑھتے ہیں، یہ وہ سوال میں درج شدہ حرکتوں کا ارتکاب کرتے ہیں، تو بہ استغفر اللہ یہ جاہلانہ اور کافرانہ رسم وہی لوگ کہتے ہیں جو ایمان سے محروم یا اضعف الایمان ہیں، تفسیر بیضاوی میں ہے وانما عبد لبس الغیار وشد الزنار وحوهما کفراً لا بها ندل علی التکذیب لانها کفر فی انفسها یعنی غیار پہننا اور زنار (جنوئی) باندھنا اور ان کے مانند چیزوں کا اختیار کرنا کفر ہے اس لئے کہ یہ چیزیں آپ ﷺ کی تکذیب پر دلالت رتی ہیں کیونکہ جو شخص رسول اللہ ﷺ کو سچا نبی جانے گا وہ ان چیزوں پر جرات نہیں کر سکتا ورنہ یہ چیزیں اپنی ذات کے اعتبار سے موجب کفر نہیں ہیں۔

(تفسیر بیضاوی ص ۲۳ سورہ بقرہ)

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے من تشبه بقوم فهو منهم .

ترجمہ: جس شخص نے کسی قوم کے ساتھ (صوراً) بھی مشابہت اختیار کی وہ (انجام کار) اسی قوم میں سے (حقیقتہً بھی) ہو جائے گا۔ (کتاب اللباس فی مسائل الثانی مشکوٰۃ شریف ص ۳۷۵)

آپ ﷺ کا فرمان ہے۔ لا یؤمن احدکم حتی یکون هو ابعداً لما جنت به تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک (کامل) مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہش میرے لئے ہوئے دین کے تابع نہ ہو جائے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰)

نحوث اعظم پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ کا ارشاد ہے اما بقولک انا من امتہ من غیر

متابعة لا نفعک اذا تبعتموه فی اقوالہ کنتم معہ فی صحبتہ فی دارالآخرة .

ترجمہ: (رسول اللہ ﷺ کا) اتباع کئے بغیر تیرا یوں کہنا کہ میں آپ کا امتی ہوں تیرے لئے مفید نہیں، جب تم آپ ﷺ کے اقوال و افعال میں آپ کے تابع بن جاؤ گے تو دار آخرت میں تم کو آپ ﷺ کی مصاحبت نصیب ہوگی۔ (فتح الربانی ص ۱۷۸، مجلس نمبر ۲۵)

غیر قوم کے ساتھ تشبیہ اختیار کرنے کی بہت ہی مذمت آئی ہے، علامہ ابن حجر عسقلانی نے اپنی کتاب

”الزواجر عن اقتران الکبائر“ میں مالک ابن دینار محدث کی روایت سے ایک بنی کی وحی نقل کی ہے کہ وقال مالک بن دینار اوحی اللہ الی نبی من الانبیاء ان قل لقومک لا یدخلوا مداخل اعدائی ولا یلبسوا ملا لبس اعدائی ولا یوکب مراکب اعدائی فیکونوا اعدائی کما ہم اعدائی .

ترجمہ: خدا نے انبیاء میں سے ایک نبی علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ اے نبی اپنی قوم سے کہہ دو کہ میرے دشمنوں کے گھنے کی جگہوں سے گھسیں بھی نہیں اور میرے دشمنوں کا سالباس بھی نہ پہنیں اور میرے دشمنوں جیسے کھانے بھی نہ کھائیں اور میرے دشمنوں کی سواریوں جیسی سواریوں پر سوار بھی نہ ہوں۔ (یعنی ان میں سے ہر چیز میں کسی امتیاز کی شان پیدا کر لیں اور امتیاز سب سے بہتر اس طریقہ سے ہو جائے گا جو سنت نبوی ہو) کہ کہیں وہ بھی ان دشمنوں کی طرح میرے دشمن نہ بن جائیں۔ (الزواجر عن اقتراف الکبائر ص ۱۵ مقدمہ۔ خاتمہ فی التخذیرین جملۃ العاصی غیر ہاد کبیر ہا)

ذاکر علامہ اقبال جواب شکوہ میں تحریر کرتے ہیں۔

شور ہے ہو گئے دنیا سے مسلمان نابود
ہم یہ کہتے ہیں کہ تھے بھی کہیں مسلم موجود
وضع میں تم ہونصاری تو تمدن میں بنود
یہ مسلمان ہیں جنہیں دیکھ کر شرمانیں یہود

حضور اکرم ﷺ کے مبارک زمانہ میں رسم سالگرہ منانے کے لئے لوگوں کو دعوت دے کر جمع نہیں کیا جاتا تھا بلکہ ختنہ جو سنت ہے اور شعار اسلام میں سے ہے اس کے لئے بھی دعوت دے کر لوگوں کو جمع کرنے کا دستور نہیں تھا۔ حضرت حسنؓ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کو کسی نے ختنہ میں دعوت دی، آپ نے قبول نہ فرمائی، اور فرمایا کہ آنحضور ﷺ کے مبارک دور میں ہم لوگ ختنہ کی تقریب میں نہیں جاتے تھے اور نہ اس کی دعوت دی جاتی تھی۔ (مسند امام احمد ص ۲۱۷ ج ۴)

رسم سالگرہ یہ غالص غیر اقوام کا طریقہ اور انہی کی رسم ہے، مسلمانوں پر لازم ہے کہ مذکورہ طریقہ سے اجتناب کریں ورنہ اس کی نحوست سے ایمان خطرے میں پڑنے کا اندیشہ ہے۔

(معاذ اللہ، اللہم اھدنا الصراط المستقیم)

ارشاد خداوندی ہے ولا تتركوا الى الذیمن ظلموا فتمسککم النار وما لکم من دون اللہ من اولیاء ثم لا تنصرون۔

ترجمہ: اور (اے مسلمانو) ظالموں کی طرف مت جھکو کبھی تم کو دوزخ کی آگ لگ جاوے (اس وقت) خدا کے سوا تمہارا کوئی رفاقت کرنے والا نہ ہو پھر حمایت تو تمہاری ذرہ برابر بھی نہ ہو (قرآن مجید، سورہ ہود پارہ نمبر ۲ ارکوع نمبر ۸) شرعاً جن کاموں کا کرنا ضروری ہے ان کے متعلق احکامات موجود ہیں اور ان احکامات پر عمل کرنے کے لئے اللہ نے رسول اقدس ﷺ کی ذات کو ہمارے لئے نمونہ بنایا ہے ارشاد خداوندی ہے، لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ لمن کان یرجو اللہ والیوم الآخر و ذکر اللہ کثیراً۔

ترجمہ: تم لوگوں کے لئے یعنی ایسے شخص کے لئے جو اللہ سے اور روز آخرت سے ڈرتا ہو اور کثرت سے ذکر الہی کرتا ہو رسول اللہ ﷺ کا ایک عمدہ نمونہ موجود ہے۔ (قرآن مجید، سورہ احزاب پ ۱ ارکوع نمبر ۲۱)

نیز ارشاد فرمایا: ما اتکم الرسول فخذوه وما نہکم عنہ فانتھوا۔

ترجمہ: رسول تم کو جو دے دیا کریں وہ لے لیا کرو اور جس چیز (کے لئے) سے تم کو روک دیں (اور عموم الفاظ یہی حکم ہے افعال اور احکام میں بھی) تم رک جایا کرو۔ (قرآن مجید سورہ حشر پارہ نمبر ۲۸)

لہذا آپ ﷺ کا جو مبارک نمونہ ہے اس کے مطابق عمل کرنے کی ضرورت ہے اس مبارک نمونہ کو چھوڑ کر غیر اقوام سے بھیک مانگ کر ان کا طریقہ اختیار کرنا کفران نعمت اور ضلالت کی دلیل ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے اس مبارک نمونہ کو اپنا مشعل راہ بنایا اور اس کے مطابق اپنی زندگی بنائی وہ بڑے بڑے کارنامے انجام دیئے جو قیامت تک یادگار رہیں گے اللہ کی نبی نصرت ان کے شامل حال رہی دشمنوں کے دس میں اللہ نے رعب ڈال دیا، امدد کے لئے ملائکہ بھیجے، چنانچہ غزوہ بدر کے موقع پر فرمایا اذ یوحی ربک الی

الملئكة اني معكم فثبتوا الذين امنوا سألني في قلوب الذين كفروا الرعب.

ترجمہ: اس وقت کو یاد کرو جب کہ آپ کا رب فرشتوں کو حکم دیتا تھا کہ میں تمہارا ساتھی (مددگار) ہوں سو (مجھ کو مددگار سمجھ کر) تم ایمان والوں کی ہمت بڑھاؤ میں ابھی کفار کے قلب میں رعب ڈالے دیتا ہوں۔ (سورہ انفال پارہ نمبر ۹ رکوع نمبر ۱۶) غزوہ احد کے موقع پر ارشاد فرمایا۔ سننلقی فی قلوب الذین کفروا الرعب بما اشرکوا باللہ ما لہ ینزل بہ سلطاناً وما وہم النار بنس منوی الظلمین.

ترجمہ: ہم ابھی ڈالے دیتے ہیں ہول (رعب ہیبت) کافروں کے دلوں میں بسبب اس کے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کا شریک ایسی چیز کو ٹھہرایا ہے جس پر کوئی دلیل اللہ تعالیٰ نے نازل نہیں فرمائی اور ان کی جگہ جہنم میں اور وہ بری جگہ ہے بے انصافوں کی۔ (سورہ آل عمران پارہ نمبر ۴ رکوع نمبر ۷)

مدینہ منورہ کے قریب ایک یہودی قبیلہ ”بنو قریظہ“ آباد تھا، وہ لوگ اہل اسلام کو تکلیف پہنچانے اور ان کو نیست و نابود کرنے کی سازش کرتے رہتے تھے ان کے ساتھ مسلمانوں کا مقابلہ ہوا اسی موقع پر یہ آیت نازل ہوئی وانزل الذین ظاہر وہم من اهل الكتاب من صياصیہم وقذف فی قلوبہم الرعب فریقاً تقتلون وتاسرون فریقاً.

ترجمہ: اور جن اہل کتاب نے ان کی مدد کی تھی ان کو ان کے قلعوں سے نیچے اتار دیا اور ان کے دلوں میں تمہارا رعب بٹھلادیا، اور بعضوں کو قتل کرنے لگے اور بعضوں کو قید کر لیا۔ (سورہ احزاب پارہ نمبر ۳۱ رکوع نمبر ۱۹)

یہودیوں کا ایک دوسرا قبیلہ ”بنو نضیر“ بھی مدینہ منورہ کے قریب آباد تھا ان کے ساتھ مقابلہ کے وقت یہ آیت نازل ہوئی وقذف فی قلوبہم الرعب یخربون بیوتہم بایدیہم وایدی المؤمنین فاعتسروا یا اولی الابصار.

ترجمہ: اور ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا کہ اپنے گھروں کو خود اپنے ہاتھوں سے اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے اجڑے جا رہے تھے، سوائے دانشمند اس حالت کو دیکھ کر عبرت حاصل کرو۔ (سورہ حشر پارہ نمبر ۲۸ رکوع نمبر ۳) یہ سب اتباع شریعت اور اتباع سنت کا ثمرہ ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

ہوا ہے دامن چین ہی کوتاہ ورنہ گلشن میں
وہی ہے لالہ و گل وہی ہے برگ و باراب بھی
اگر پہلو میں دل ہو اور تڑپ اسلام کی دل میں
برس سکتا ہے ابر رحمت پروردگار اب بھی
فضائے بدر پیدا کر فرشتے تیری نصرت کو
اتر سکتے ہیں گردوں سے قطار اندر قطار اب بھی

حدیث میں بھی ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے من حفظ سنتی اکرمہم اللہ تعالیٰ باربع

خصال المحبة فی قلوب البررة والہیبة فی قلوب الفجرة والسعة فی الرزق والشعب فی الدین۔
ترجمہ: جس شخص نے میری سنت کی حفاظت کی (دل و جان سے اس کو مضبوط پکڑا اور اس پر عمل کیا) تو اللہ تعالیٰ چار

باتوں سے اس کی تکریم کرے گا (۱) نیک دلوں کے دلوں میں اس کی محبت پیدا کرے گا (۲) قاجر اور بدکار لوگوں کے دلوں میں اس کی ہیبت ڈال دے گا (۳) رزق میں وسعت اور برکت عطا کرے گا (۴) دین میں پختگی نصیب فرمائے گا۔ (شرح شریعہ الاسلام ص ۸ سید علی زادہ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قادیانیوں کا کیا حکم ہے؟ اور ان کا ذبیحہ حلال ہے یا حرام؟

(سوال ۲۶) محترمی و معظمی حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم لاچپوری صاحب دامت فیوضہم و برکاتہم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، خدا کرے مزاج کرامی بعافیت ہو، ایک مسئلہ کی تحقیق مطلوب ہے، بعض علماء فرماتے ہیں کہ ”المرکونی شخص پہلے سے مسلمان تھا بعد میں قادیانی ہوا تو وہ مرتد ہے اور اس پر مرتدین ہی کے احکام جاری ہوں گے، لیکن جو شخص شروع ہی سے قادیانی ہے (یعنی پیدائش سے قادیانی ہے جو آج کل کے اکثر قادیانیوں کا حال ہے) تو وہ اہل کتاب کے حکم میں ہیں“ کیا یہ بات صحیح ہے؟ اگر یہ بات صحیح ہو تو ان کے ذبیحہ کا کیا حکم ہوگا؟ امید ہے کہ اس کا جواب مرحمت فرمائیں گے۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) قادیانیوں کی اولاد (نسلی مرزائی قادیانی) غلام احمد قادیانی کو نبی یہ کم از کم مسلمان مانتے ہو تو بھی وہ کافر ہیں، ان کا ذبیحہ حرام اور مردار ہونا چاہئے، ان کو اہل کتاب کے حکم میں قرار دینا سمجھ میں نہیں آتا ہے، علامہ شامی مابلی روافض کو کافر مانتے ہیں اور ان کو اہل کتاب نہیں سمجھتے تو قادیانیوں کی اولاد کا شمار اہل کتاب میں کیسے ہوگا؟ والظاهر ان الغلاة من الروافض المحکوم سکفرہم لا ینفکون عن اعتقادہم الباطل فی حال الیانہم بالشہادتیں وغیرہما من احکام الشرع کالصوم والصلوة فہم کفار لا مرتدون ولا اہل کتاب۔ (رسائل ابن عابدین ص ۳۷۰، مطبوعہ تھیل الیڈی لاہور پاکستان) حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی دامت برکاتہم جو اس موضوع پر کافی بصیرت رکھتے ہیں رد قادیانیت پر کئی رسائل تصنیف فرمائے ہیں وہ تحریر فرماتے ہیں ان تمام مباحث کا خلاصہ یہ ہے

○ جو شخص خود قادیانیت کی طرف مرتد ہو وہ مرتد بھی ہے اور زندیق بھی۔

○ اس کی صلیبی اولاد بھی اپنے والدین کے تابع ہونے کی وجہ سے حکماً مرتد ہے اور زندیق بھی۔

○ اس کی اولاد کی اولاد مرتد نہیں بلکہ خالص زندیق ہے۔

○ مرتد اور زندیق دونوں واجب القتل ہیں، دونوں سے مناکحت باطل اور دونوں کا ذبیحہ حرام اور مردار ہے،

اس لئے کسی قادیانی کا ذبیحہ کسی حل میں حلال نہیں۔ (رسالہ قادیانی ذبیحہ ص ۲۳، ص ۲۵ شائع کردہ عائی بس تحفہ ختم نبوت حضوری باغ بروڈ پاکستان) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

علامات قیامت کا ثبوت:

(سوال ۲۷) کیا حضور اقدس ﷺ نے قیامت کی علامتیں بیان فرمائی ہیں؟ اگر بیان فرمائی ہیں تو وہ کون سی علامات ہیں اس کو وضاحت سے بیان فرمائیں، یہاں ایک دو آدمی اسے مانتے نہیں۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جس طرح کسی عظیم الشان چیز کے فنا ہونے سے پہلے کچھ علامتیں اور آثار ظاہر ہوتے ہیں اسی طرح دنیا کے فنا ہونے سے قبل علامتوں اور آثار کا ظاہر ہونا ثابت ہے اس لئے کہ دنیا کا فنا ہونا بھی ایک عظیم الشان امر ہے، احادیث مبارکہ میں ان علامات کو بیان کیا گیا ہے، حضور اقدس ﷺ سے ان کا ثبوت ہے جیسا کہ قندہ بیان ہوگا، اس لئے انہیں تسلیم کرنا چاہئے۔ علامات دو قسم کی ہیں۔ (۱) علامات صغریٰ (۲) علامات کبریٰ، امام مہدی کے ظہور تک جو علامتیں پیش آنے والی ہیں وہ علامات صغریٰ ہیں، اور امام مہدی کے ظہور کے بعد۔ شیخ صورتک جو علامات ظاہر ہوں گی وہ علامات کبریٰ ہیں اور ہمیں سے قیامت کی ابتداء ہوگی، یہاں آچھ علامت صغریٰ و کبریٰ بیان کی جاتی ہیں۔

یہ امر پیش نظر رہے کہ جو اختیاری امور علامات قیامت میں سے ہیں وہ گنہ کے کام ہوتے ہیں (فتاویٰ رحمیہ ج ۲ ص ۱۶۵) لہذا ایسی علامات جن کا تعلق بندوں کے اختیاری امور سے ہے ان کو بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ لوگ خواب غفلت سے بیدار ہو جائیں، گناہوں سے توبہ کریں، نیک اعمال کریں، جن کے حقوق اپنے ذمہ باقی ہیں ان کو ادا کریں اور جو علامات قیامت بیان کی گئیں ہیں ان سے بچنے کی پوری کوشش کریں اور قہر غور بات یہ ہے کہ سینکڑوں سال قبل حضور اقدس ﷺ نے جو نقشہ کھینچا تھا وہ ہو سنا منے آ رہا ہے، آپ ﷺ نے جو باتیں بیان فرمائی تھیں وہ پوری ہوتی نظر آ رہی ہیں اس سے حضور اقدس ﷺ کی نبوت کی صداقت بھی ثابت ہوتی ہے۔

ایک حدیث میں ہے انس رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان من اشراط الساعة ان یرفع العلم ویکثر الجهل ویکثر الرنا ویکثر شرب الحمر ویکثر الرجال ویکثر النساء حتی یکون لخمیس المراه القیم الواحد . متفق علیہ .

ترجمہ: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ علامات قیامت میں سے یہ ہے کہ علم اٹھ جائے گا (یعنی رفتہ رفتہ علمائے ربانی اٹھتے جاویں گے) اور جہل بڑھ جائے گا، اور زنا کی کثرت ہو جائے گی، اور شراب خوری زیادہ ہو جائے گی، اور مرد کم ہو جائیں گے اور عورتیں اس قدر زیادہ ہو جائیں گی کہ بچاں عورتوں کے لئے (بعض مقامات میں یا بعض اوقات میں) ایک نگرہاں ہوگا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۶۹ باب اشراط الساعة)

علامہ ابو محمد عبدالحق دہلوی منہر تفسیر حنفی اپنی مشہور کتاب "مقائد اسلم" میں تحریر فرماتے ہیں بخاری اور مسلم نے بروایت انسؓ سے یوں روایت کیا ہے، کہ علامت قیامت یہ ہیں۔ (۱) علم اٹھ جائے گا۔ (۲) جہل زیادہ ہوگا۔ (۳) زنا اور شراب خوری کی بڑی کثرت ہوگی۔ (۴) عورتیں بہت مردم ہوں گے یہاں تک کہ (بعض جگہ) میں عورتوں کا کاروبار کرنے والا ایک آدمی ہوگا، صحیح مسلم میں جابرؓ سے نقل ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے جھوٹے بہت کثرت سے ہو جائیں گے، صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ بڑے بڑے کامنا اہل لوگوں کے سپرد کئے جائیں گے، صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ لوگ مصائب دنیا کی کثرت سے موت کی آرزو کیا کریں گے۔ ترمذی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے مردار لوگ جہاد کی غیبت کو اپنا حصہ سمجھیں گے اور کسی کی امانت کو مال نصیحت سمجھ کر دبا دیں گے اور زکوٰۃ دینے کو جرمانہ سمجھیں گے غم دنیا سے بڑھیں گے مرد عورت کا مطیع ماں کا نافرمان ہو جائے گا، اور یار و نزدیک اور باپ کو دور کر دے گا مسجدوں میں شور کریں گے، چلا دیں گے، قاسق

لوگ قوم کے سردار ہو جاویں گے اور رذیل لوگ قوم کے ضامن ہوں گے اور بدی کے خوف سے آدمی کی تعظیم کریں گے باجے ملانیہ ہو جاویں گے، شراب خوری ہوا کرے گی، امت کے لئے لوگوں پر پچھلے لوگ لعنت کریں گے پس اس وقت انتظار کریں گے سخت آندھی کا کہ سرخ رنگ کی ہوگی اور زلزلے اور حسف اور مسخ اور قذف کا۔ الخ۔

(عقائد اسلام ص ۱۸۰)

حضرت شاہ رفیع الدین صاحب محدث دہلویؒ "علامات قیامت" میں تحریر فرماتے ہیں۔ قیامت کی علامت صفری کے متعلق حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا ﷺ نے فرمایا کہ جب حکام زمین و ملک کے لگان و محصول کو اپنی ذاتی دولت بنائیں (یعنی اس کو مصرف شرعی میں خرچ نہ کریں) زکوٰۃ بطور نادان ادا کریں، لوگ امانت کو مال غنیمت کی طرح (جو کفار سے جہاد میں حاصل کیا جاتا ہے) حلال و حلیب سمجھیں، شوہر اپنی بیوی کی بیجا احاطت کرے، اولاد والدین کی نافرمانی اور بد لوگوں کی دوستی کرے، علم دین حصول دنیا کی غرض سے سیکھا جاوے، ہر قبیلہ و قوم میں ایسے لوگ سردار بن جاویں جو ان میں سب سے زیادہ کمینے، بد اخلاق لاپچی ہوں۔ انتظامات ایسے اشخاص کے سپرد کیے جاویں جو ان کے لائق نہ ہوں، خوف و ضرر کی وجہ سے ایسے آدمیوں کی تعظیم و تکریم کی جائے جو خلاف شرع ہوں، شراب خوری ظاہر ہونے لگے، آلات لہو و لعب و ناچ گانے کا رواج عام ہو جائے، زنا کاری کی کثرت ہو امانت کے پچھلے لوگ اگلوں پر لعنت و طعنہ زنی کرنے لگیں تو اس وقت جھگڑنا اور نہایت سرخ آندھی اور دیگر علامات اور عذاب آنے کا انتظار کرو جیسے زمین دھنسا آسمان سے پتھروں کا برسنا، صورتوں کا بدل جانا، ان کے علاوہ دوسری علامتیں بھی اس طرح پے در پے ظاہر ہونے لگیں گی جیسے تسبیح کا ذور اٹوٹ جائے اور اس کے دانے یکے بعد دیگرے گرنے لگتے ہیں، دوسری حدیثوں میں آیا ہے (ابلی قولہ) اندام بازی، چپی بازی، مساجد میں کھیل کود، ملاقات کی وقت بجائے سلام کے گالی گلوچ بکنا، علوم (شرعیہ) کا کم ہونا جھوٹ کو اچھا سمجھنا، دلوں سے امانت و دیانت کا اٹھنا، فاسقوں کا علم سیکھنا، شرم اور حیا کا جاتا رہنا، مسلمانوں پر کفار کا چاروں طرف سے جمع ہو کر ظلم میں اس قدر بڑھ جانا کہ جس سے پناہ لینی مشکل ہو، باطل مذاہب، جھوٹی حدیثوں اور بدعتوں کا فروغ پانا۔ (علامات قیامت ص ۵۴)

حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا ﷺ نے فرمایا کہ ایک زمانہ ایسا آنے والا ہے جس میں کفار ایک دوسرے کو ممالک اسلامیہ پر قابض ہونے کے لئے اس طرح مدعو کریں گے جیسے کہ دسترخوان پر کھانے کے لئے ایک دوسرے کو بلاتے ہیں، کسی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا اس وقت ہماری تعداد کم ہوگی؟ فرمایا نہیں بلکہ اس وقت تم کثرت سے ہو گے لیکن بالکل ایسے جیسے پانی کے زرد کے سامنے خس و خاشاک اور تمہارا رعب دشمنوں کے دل سے اٹھ جائے گا اور تمہارے دلوں میں سستی پڑ جائے گی، ایک صحابی نے عرض کیا کہ حضور سستی کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا کہ تم دنیا کو دوست رکھو گے اور موت سے خوف کرو گے۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۴۵۹ باب تغیر الناس، ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۴۲ کتاب الملاحم باب فی تداعی الامم علی

السلام)

حدیث میں ہے عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة حتی یتقارب الزمان فتکون السنة کالشہر والشہر کالجمعة وتکون الجمعة کالیوم

ویکون الیوم کالساعة وتکون الساعة کالضربة بالسار، رواه الترمذی۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ زمانہ پارس ہو جائے (کہ وقت گزرتا معلوم ہی نہ ہو) پس سال مثل مہینہ کے ہو جائے گا اور مہینہ مثل ہفتہ کے اور ہفتہ مثل ایک دن کے اور دن مثل گھڑی کے اور گھڑی مثل آگ کی لپیٹ کے۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۷۰ باب اشراط الساعة، ترمذی شریف ج ۲ ص ۵۶، ۵۷ باب ماجاء فی تقارب الزمن ابواب الزبد)۔
الجواہر الزواہر ترجمہ البصائر میں ہے۔ خطیب نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے نھلہ بن ساویہ کو قادیسیہ کی جانب روانہ کیا پس جب عصر کا وقت آیا تو نھلہ نے اذان دی اور کہا، اللہ اکبر، اللہ اکبر، دفعۃً پہاڑ سے ایک جواب دینے والے کی آواز سنائی دی کہ کہتا ہے۔ بڑی ذات کی بڑائی بیان کی تو نے اے نھلہ پھر انہوں نے کہا اشہد ان محمداً رسول اللہ جواب آیا وہ ڈراتے والے اور مژدہ سننے والے پیغمبر ہیں، جن کی بشارت دی عیسیٰ ابن مریم نے اور انہیں کی امت پر قیامت قائم ہوگی، (کہ آپ کے بعد قیامت تک کوئی نبی نہ ہوگا) پھر انہوں نے کہا حی علی الصلوٰۃ، جواب آیا مبارک اس کو جو اس کی طرف چلا اور اس کا پابند رہا، پھر انہوں نے کہا حی علی الفلاح آواز آئی فلاح پائی جس نے کہا مانا محمد ﷺ کہ یہی امت محمدیہ کی بقاء کا سبب ہے، پھر انہوں نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ جواب آیا کہ پورا اخلاص ظاہر کیا تو نے اے نھلہ! ہذا حرام کر دیا اللہ نے تیرا بدن دوزخ پر پس جب نھلہ اذان سے فارغ ہوئے اور سب لوگ اٹھے تو پہاڑ سے جو شخص مؤذن کو جواب دے رہا تھا اس سے سب نے کہا تو کون شخص ہے اللہ کی تجھ پر رحمت ہو کیا تو کوئی فرشتہ ہے یا کوئی جن ہے یا بندگانِ نبی میں سے کوئی ہاتھ سیاح ہے تو نے ہم کو اپنی آواز سنائی پس اب اپنی صورت بھی دکھا دے کہ ہم اللہ اور اس کے رسول کا وفد ہیں، اور عمر بن خطاب کے بھیجے ہوئے ہیں، راوی کہتا ہے کہ پہاڑ شق ہوا اور ایک بزرگ صفت سفید ریش شخص ظاہر ہوئے بدن پر صوف کی دو چادریں تھیں، پس کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، سب نے جواب دیا وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تم کون ہو اللہ کی رحمت تم پر ہو، اس نے کہا میں نرب ولد یرتملا ہوں، بندہ صالح عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کا دھی کہ انہوں نے مجھ کو اس پہاڑ میں ٹھہرا کر میری درازی عمر کی دعا فرمائی اس وقت تک کہ آسمان سے اتریں اور خنزیر کو قتل کریں صلیب کو توڑیں اور نصاریٰ نے جن محرمات کو حلال بنا لیا ان سے بیزار ہو کر ظاہر کریں، پس محمد ﷺ سے مجھ کو ملاقات نصیب نہ ہوئی تو عمر ہی سے میرا سلام کہہ دو اور ان سے کہو کہ اے عمر احتیاط اور اعتدال کے راستہ پر چلو کہ وقت قریب آگیا ہے اور ان کو ان خصال کی خبر دے دو جو میں تم سے بیان کرتا ہوں کہ جب وہ امت محمدیہ میں ظاہر ہوں گے تو بس بھاگو، بھاگو، یعنی مرد مردوں سے اور عورتیں عورتوں سے ضرورت پوری کرنے لگیں۔

(۲) اور لوگ اپنے آپ کو دوسرے خاندانوں اور دوسرے آقاؤں کی طرف نسبت کرنے لگیں۔

(۳) اور بڑے ترس نہ کھائیں اپنے چھوٹوں پر۔

(۴) اور نیکی متروک ہو جائے کہ اس کا حکم نہ کیا جائے اور بدی سے روکنا چھوڑ دیا جائے۔

(۵) اور اس غرض سے علم حاصل کریں کہ اس سے روپیہ حاصل کریں۔

(۶) اور بارش بند ہو جائے۔

(۷) اور اولاد سرتاپا غنیض و غضب بن جائے۔

(۸) اور اونچے اونچے منروں کی قمیر بنوئے لگے۔

(۹) اور قرآنوں پر سونے چاندی کے پانی پھیرے جاویں۔

(۱۰) اور مکانات مستحکم بنائے جاویں۔

(۱۱) اور لوگ خواہشات کا اتباع کریں۔

(۱۲) اور دین کو دنیا کے بدلہ فروخت کریں۔

(۱۳) اور خون بہانا اور رشتہ طاف سے بے تعلقی کو معمولی بات سمجھیں۔

(۱۴) اور حکومت کی بیع ہونے لگے (کہ جو زیادہ رشوت دے وہی عہدہ حاصل کرے)۔

(۱۵) اور سود خواری ہونے لگے۔

(۱۶) اور تو نگری پر عزت مدار رہ جائے۔

(۱۷) اور انسان اپنے گھر سے نکلے تو اس سے بہتر شخص اس کی تعظیم کو کھڑا ہو اور اس کو سلام کرے۔

(۱۸) اور عورتیں زین پر سواری کرنے لگیں۔ (اسکونر پر شوہر کے ہمراہ بے پردہ اور عورتوں کا خود اسکونر

چلنے کا رواج عام ہوتا جا رہا ہے) اس کے بعد وہ یعنی زرنب بن یزید غائب ہو گئے کہ کہیں نظر ہی نہ آئے، پس نھلہ

بن معاویہ نے یہ قصہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو لکھا اور حضرت سعدؓ نے حضرت عمرؓ کو لکھ بھیجا، پس حضرت عمرؓ نے

حضرت سعدؓ کو لکھا کہ اے سعد! براہ کرم تم اپنے ساتھی مہاجرین و انصار کے ساتھ روانہ ہو کر اس پہاڑ پر پڑاؤ ڈالو پس

اُمران سے ملاقات ہو تو میرا سلام پہنچاؤ کیونکہ رسول اللہؐ نے ہم کو خبر دی ہے کہ حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ الصلوٰۃ

والسلام کا کوئی وصی اطراف عراق کے اس پہاڑ میں مقیم ہوا ہے، پس حضرت سعد رضی اللہ عنہ چار ہزار مہاجرین و انصار

کے ساتھ روانہ ہوئے اور چالیس دن تک اس پہاڑ میں ٹھہرے کہ ہر نماز کے وقت اذان دیتے تھے مگر کوئی جواب ہی نہ

آیا۔ (الجواہر الزواہر، ترجمہ المصباح، ص ۲۸۶ و ۲۸۷ چکینویں بصیرت)

یہاں تک علامات صغریٰ بیان ہوئیں، اب اختصار کے ساتھ علامت کبریٰ تحریر کی جاتی ہیں، یہ عقائد اسلام

سے، خود ہیں، جو مزید تفصیل سے دیکھنا چاہے وہ عقائد اسلام، علامت قیامت اور کتب حدیث ملاحظہ کریں۔

امام مہدیؑ ظاہر ہوں گے اور بہت ہی عدل و انصاف کے ساتھ حکومت کریں گے کا نادجل نکلے گا اور دنیا

میں بہت فساد مچائے گا اس کے قتل کے واسطے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام آسمان سے اتریں گے اور باب لد کے

پاس اس کو قتل کریں گے، جب دجال اور اس کی فوج پامال ہو چکے گی تو امام مہدیؑ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام ملک کی سیر

کریں گے اور جن کو دجال سے مصیبت پہنچی تھی ان کو تسلی دیں گے اور اس وقت تمام روئے زمین پر اسلام پھیل جائے

گا، کفر مٹ جائے گا دنیا سے ظلم و جور منہدم ہوگا، حضرت امام مہدیؑ کی خلافت سات یا آٹھ علی اختلاف الروایات

رہے گی اس کے بعد آپ کی وصال ہو جائے گا حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور مسلمان آپ کی نماز جنازہ پڑھ کر

آپ کو دفن کریں گے، اس کے بعد تمام انتظام حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اختیار میں ہوگا، ہر طرف امن و سکون

ہوگا اس دوران آپ پر وحی آئے گی کہ میرے بندوں کو کوہ طور کی طرف لے جاؤ، میں نے ایسی قوم (یعنی یاجوج ماجوج)

نکالی ہے کہ کسی کو اس قوم کے ساتھ جنگ کی طاقت نہیں ہے چنانچہ یا جوج ماجوج دنیا میں پھیل پڑیں گے اور خوب اہم مچائیں گے اور پھر خدا کے قہر سے ہلاک ہوں گے، قوم یا جوج ماجوج کی ہلاکت کے بعد پھر زمین میں خیر و برکت ظاہر ہوگی یہاں تک کہ ایک اتار کو ایک گھ کے آدمی شمشیر بہا کرھاویں گے اور ایک بکری کے وہ دھ سے ایک گھر کے لوگ سیر ہو جائیں گے، یہ خیر و برکت سات برس تک رہے گی پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام، نبیات انتقال کریں گے اور حضور اقدس ﷺ کے روضہ میں دفن ہوں گے پھر آہستہ آہستہ دنیا میں شر و فساد کفر والی دھیل جاوے گا اور ان دنوں میں آسمان سے ایک دھواں نمودار ہوگا، مؤمنین کو زکام سے معلوم ہوگا، اور کافروں کو نہایت تکلیف ہوگی کل چالیس روز یہ دھواں رہے گا، مسلم نے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا قیامت نہ ہوگی جب تک کہ دس علامتیں نہ دیکھو گے، پھر آپ نے ذکر فرمایا (۱) دھواں (۲) اور دجال (۳) اور دابة الارض (۴) آفتاب کا مغرب سے طلوع ہونا (۵) اور عیسیٰ علیہ السلام کا نازل ہونا (۶) یا جوج ماجوج کا نکلنا (۷) اور تین جگہ زمین میں حسف ہونا، ایک مشرق میں ایک مغرب میں ایک جزیرہ عرب میں (۸) اور سب سے پیچھے ایک آگ کہ یمن سے نکلے گی اور لوگوں کو محشر کی طرف پہنچا دے گی۔

انہیں دنوں میں کہ ماہ ذی الحجہ ہوگا یوم النحر کے بعد رات نہایت دراز ہوگی یہاں تک کہ لوگ ہیبت اور قلق سے بے قرار ہو کر نالہ و زاری کریں گے اور توبہ توبہ پکاریں گے اس رات کی درازی تین یا چار رات کے برابر ہو جائیں گی اور لوگ نہایت مضطرب ہوں گے تب قرص آفتاب تھوڑے سے نور کے ساتھ مغرب کی جانب سے طلوع کرے گا اور اتنا بلند ہو کر کہ جتنا چاشت کے وقت ہوتا ہے پھر غروب ہو جائے گا اور پھر حسب دستور قدیم مشرق سے طلوع ہوتا رہے گا، اس کے بعد نہ کسی کی توبہ قبول ہوگی نہ کسی کا ایمان، احادیث صحیحہ میں یہ مضمون بکثرت آیا ہے، چنانچہ بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت نہ ہوگی جب تک کہ آفتاب مغرب سے طلوع نہ کرے گا، پس جب وہ طلوع کرے گا اور لوگ اس کو دیکھیں گے تو ایمان لاویں گے مگر اس وقت کا ایمان نفع نہ دے گا۔ مغرب سے آفتاب طلوع ہونے کے دوسرے روز یہ حدیث پیش آوے گا کہ مکہ مکرمہ میں جو ایک پہاڑ ہے جس کو صفا کہتے ہیں زلزلہ آ کر شق ہو جائے گا اور ایک جانور جس کی عجیب صورت ہوگی باہر آوے گا اور لوگوں سے بات چیت کرے گا، خدا کی قدرت کا کرشمہ معلوم ہوگا، دابة الارض کا نکلنا قرآن وحدیث سے ثابت ہے، طلوع آفتاب اور خروج دابة سے نفع صورت میں سو برس کا فاصلہ ہوگا، دابة الارض کے نکلنے کے چند عرصہ کے بعد شام کی طرف سے ایک ٹھنڈی ہوا چلے گی جس سے کوئی اہل ایمان اور اہل خیر زمین پر نہ رہے گا سب اس سے مر جاویں گے، یہاں تک کہ اگر کوئی پہاڑ کی غار میں چھپے گا تو وہاں بھی وہ ہوا پہنچے گی اور اس کو مارے گی، اس کے بعد بد لوگ جو نیکی اور بھلائی نہ جانیں گے باقی رہ جاویں گے، اس کے بعد حبشہ کے کفار کا غلبہ ہوگا اور ملک میں ان کی سلطنت ہو جائے گی اور وہ حبشی خانہ کعبہ کو گرا دیں گے اور اس کے نیچے سے خزانے نکالیں گے اس وقت ظلم و فساد پھیلے گا، چوپائیوں کی طرح لوگ کوچہ و بازاروں میں مار بہن سے جماع کیا کریں گے قرآن کا غزووں سے اٹھ جائے گا، کوئی اہل ایمان دنیا پر نہ رہے گا اور آپس کے ظلم و ستم سے شہر اجاڑ ہو جاویں گے، قحط و وبا کا ظہور ہوگا پھر چند مدت کے بعد جنوب کی طرف سے ایک آگ اٹھے گی کہ لوگوں کو گھیر کر جہاں مرنے کے بعد حشر ہوگا یعنی ملک شام کی طرف لاوے گی جب شام کے وقت لوگ ٹھہر جایا کریں گے آگ

بھی نمبر جائے گی پھر جب آفتاب بلند ہوگا وہ آگ اس کے پیچھے چھے گی جب لوگ شام کے ملک میں پہنچ جائیں گے تو وہ آگ غائب ہو جائے گی، چنانچہ مسلم نے حذیفہ ابن اسید غفاریؓ سے انہوں نے نبی ﷺ سے دس علامات قیامت روایت کئے ہیں ان میں آخر میں یہ ہے نار تخرج من الیمن تطرد الناس الی محشر ہم کہ ایک آگ یمن سے کہ جنوب میں واقع ہے نکلے گی لوگوں کو محشر کی طرف کہ وہ ملک شام ہے بانک کر لے جاوے گی اس کے بعد چار پانچ برس تک لوگوں کو خوب عیش و آرام میسر ہوگا اور شیطان آدمی کی صورت میں آکر کہے گا تم کو حیا نہیں آتی وہ کہیں گے اب تو کیا لبتا ہے، تب وہ کہے گا بتوں کی عبادت کرو تب لوگ بتوں کی عبادت کریں گے اس میں ان کو روزی کی فراخی اور فراخ دستی حاصل ہوگی جیسا کہ روایت آیا اس کو مسلم نے، الغرض جب دنیا میں کوئی اللہ اللہ کہنے والا باقی نہ رہے گا جیسا کہ روایت کیا اس کو مسلم نے، تب صور پھونکے گا قیامت ہو جائے گی الحاصل ہوگا اس وقت عیش و آرام میں ہوں گے کوئی کسی کام میں کوئی کسی میں مصروف ہوگا کہ یکا یک جمعہ کو روز عاشورہ ہوگا علی اصباح توکوں کے کان میں ایک بار یک آواز آوے گی، لوگ متحیر ہوں گے کہ یہ کیا ہے تب رفتہ رفتہ وہ آواز بلند ہوتی جاوے گی یہاں تک کہ لڑک اور رعہ کے برابر ہوگی، تب لوگ مرنے شروع ہوں گے، صور ایک چیز ترقی یا بگل کے مانند ہے میکائل اس کو منہ سے بجاویں گے اس کی آواز کی شدت سے ہر چیز فنا ہو جاوے گی، چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ صور ایک سینک سا ہے کہ اس میں پھونک، ری جائے گی، صحیح مسلم میں آیا ہے کہ اول صور کی آواز ایک شخص کے کان میں پڑے گی کہ وہ اپنے اونٹ کے حوش کو لپیٹا ہوگا، سنتے ہی بے ہوش ہو جاوے گا، اور پھر سب آدمی بے ہوش ہو جاویں گے و تری الناس سکری و ما ہم بسکری ولكن عذاب الله شدید یعنی دیکھے گا تو لوگوں کو بے ہوش پڑے اور وہ بے ہوش نہ ہوں گے بلکہ اللہ کے سخت عذاب میں مبتلا ہوں گے پس دمبدم آواز زیادہ ہونے لگے گی کہ باہر کے وحشی جانور شہروں میں آویں گے اور شہروں کے لوگ گھبراہٹ سے جنگل میں جاویں گے کما قال الله تعالیٰ و اذا الوحوش حشرت اور جب وحوش میں رول پڑے جاوے گی پس سب جاندار مر جائیں گے تب آواز زیادہ ہونے کے سبب سے درخت اور پہاڑ روئی کے گاول کی طرح اڑتے پھریں گے و تکون الجبال کالعهن المنصور یعنی ہو جاویں گے اس روز پہاڑ دھنی اون کے مانند پھر جب آواز تیز ہوگی تو آسمان کے تارے اور چاند سورج نوٹ کر گر پڑیں گے اور آسمان پھٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جاوے گا اور زمین بھی معدوم ہو جاوے گی اذا السماء انشقت جس وقت آسمان پھٹ جاوے گا و اذا الارض مدت اور جب زمین کھینچی جائے گا الشمس کورت و اذا النجوم انطدرت جس وقت سورج لپینا جاوے گا اور جس وقت ستارے بے نور ہو جائیں گے۔ فاذا نفخ فی الصور نفخة واحدة و حملت الارض والجبال فدکتا دكة واحدة فیو منذ وقعت الواقعة وانشقت السماء، پس جب پھونکا جاوے گا صور میں ایک ہی دفعہ اور اٹھائی جاوے زمین اور پہاڑ بس ایک ہی بار توڑے جائیں پس اس روز ہو جائے گی ہونے والی یعنی قیامت اور پھٹ جاوے گا آسمان۔

فائدہ:

بعض علماء کہتے ہیں کہ فنا، کلی سے آٹھ چیزیں مستثنیٰ ہیں کہ ان کو فنا نہ ہوگی، (۱) عرش (۲) وکری

(۳) دلوح (۳) و قلم (۵) و بہشت (۶) و دوزخ (۷) و صور (۸) و ارواح، لیکن ارواح پر ایک قسم کی بے ہوشی طاری ہووے گی، اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ سوائے ذات باری تعالیٰ کے ہر چیز فنا ہوگی، اور ان چیزوں پر بھی ایک دم بھر کے لئے فنا آوے گی۔ کما قال تعالیٰ کل شیء ہالک الا وجہہ یعنی ہر چیز اس کے سوا ہلاک ہوگی، المختصر جب فقط اللہ تعالیٰ باقی رہے گا کما قال تعالیٰ ویبقی وجہ ربک ذو الجلال والا کرام اور باقی رہ جاوے گا، ایک اللہ بزرگی اور جلال والا اس وقت فرماوے گا لمن الملک الیوم کد آج کس کا ملک ہے؟ پھر کوئی جواب نہ دے گا تو پھر آپ ہی فرما دے گا اللہ الواحد القہار کہ ملک ایک اللہ قہار ہی کا ہے، بعد اس کے پھر دوسری بار صور پھینکے گا اس سے ہر چیز دوبارہ پھر زندہ موجود ہو جاوے گی ان۔ (عقائد السلام ص ۸۷ تا ص ۱۹۶، مختصر باب سوم) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

اہل قبور کی زندوں سے ہم کلامی:

(سوال ۲۸) کیا یہ بات ممکن ہے کہ مردے زندہ لوگوں سے بات کریں اور زندہ لوگ مردوں کا کلام سن سکیں امید ہے اس کے متعلق تفصیل سے جواب مرحمت فرمائیں گے۔

(الجواب) اللہ کی مشیت پر موقوف ہے، اللہ کی مشیت سے جس طرح مردے زندہ لوگوں کی بات سن سکتے ہیں اسی طرح اللہ کی مشیت سے مردوں کی بات زندہ بھی سن سکتے ہیں اور یہ سننا زیادہ تر خواب (غیند) میں ہوتا ہے اور گاہے بیداری کی حالت میں بھی ہو جاتا ہے اور دونوں قسم کے صحیح واقعات مستند کتابوں میں ملتے ہیں۔

(۱) حضرت زید بن خارجہؓ یہ جلیل القدر انصاری صحابی ہیں، حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں ان کا وصال ہوا، حضرت نعمان بن بشیرؓ راوی ہیں کہ جب ان کا جنازہ تیار کر کے رکھ دیا گیا اور نماز کے لئے حضرت عثمانؓ کا انتظار ہونے لگا تو میں نے ارادہ کیا کہ انتظار کے اس وقفہ میں دو رکعت نماز ہی پڑھ لوں، چنانچہ میں ایک طرف کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگا، دوسرے لوگ آپس میں باتیں کر رہے تھے اتنے میں جنازے سے آواز آئی السلام علیکم انصتوا انصتوا (یعنی خاموش ہو کر بات سنو) اس کے بعد مرحوم حضرت زید ابن خارجہؓ نے ایک طویل کلام فرمایا جس میں رسول اللہ ﷺ کے متعلق اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے بارے میں شہادت دی اور ان کے کچھ اوصاف بیان فرمائے اور اخیر میں حضرت عثمان کے بارے میں ایک پیشین گوئی فرمائی جو بعد میں بالکل حق ثابت ہوئی۔

حضرت زید ابن خارجہ کے بعد اموت تکلم کرنے کا یہ واقعہ اور ان کا وہ پورا کلام قریب قریب ان سب کتابوں میں مروی ہے جو صحابہ کرام کے احوال میں لکھی گئی ہیں اور ائمہ حدیث و روایت نے اس کو قبول کیا ہے امام بخاری تک نے اس کو ذکر کیا ہے، کما فی الاصابہ، (بحوالہ تذکرہ شاہ عبدالرحیم و شاہ ابوالرضا دہلوی مرتبہ مولانا نسیم احمد فریدی امرہ علیہ الرحمہ مع ضمیمہ ”اہل قبور کی زندوں سے ہم کلامی“ از مولانا محمد منظور نعمانی دامت برکاتہم ص ۱۷۱، ص ۱۷۲) (تہذیب، عمدۃ الاخبار، اکفار المسجدین بحوالہ ملفوظات محدث کشمیری، مرتب مولانا سید احمد رضا بجنوری مؤلف انوار الباری دامت برکاتہم ص ۱۲۸)

(۲) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ میرے والد بزرگوار حضرت شاہ عبد الرحیم محدث دہلوی رحمۃ اللہ اکبر آباد میں حضرت الدین مرزا محمد زاہد ہروی رحمۃ اللہ کے درس سے فارغ ہو کر واپس تشریف لارہے تھے، راہ میں ایک غیر آباد، لمبی گلی پر آتی تھی اس وقت حضرت والد بزرگوار شاہ عبد الرحیم صاحب حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ کے ابیات مزے لے لے کر پڑھ رہے تھے، وہ ابیات یہ ہیں۔

جز یا دوست ہرچہ کنی عمر ضائع است

جز سر عشق ہرچہ بخوانی بطلالت است

(یہ الہی کے سوا جو کچھ کہے تو کرے گا زندگی برباد کرنا ہے، اور عشق الہی کے اسرار کے بجز جو کچھ تو پڑھے گا وہ بے ہودگی اور غفلت ہے)

سعدی اشوئی اوج دل از نقش غیر حق

(اے سعدی تو دل کی تختی کو غیر اللہ کے نقش سے پاک اور صاف کر دے)

اب اس کے بعد وہ افسوس یاد نہیں آتا اس نے بار بار دہراتے اور آخری مصرعہ کو پڑھنا چاہتے ہیں مگر ذہن میں نہیں آتا اس پریشانی کے عالم میں تھے کہ چیخے سے ایک درویش (جن کی وضع قطع فقیرانہ تھی) آپ کی دہائی طرف سے اٹکے اور کہا کہ

مٹے کہ راہ حق نہ نماید جہالت است (جو ہم کہ خدا کی طرف راہ نہ دکھلائے وہ ہم جہالت ہے) یہ سنتے ہی دل باغ باغ ہو گیا اور فرمایا اے درویش خدا آپ کو جزائے خیر دے آپ نے میرے دل کے اضطراب کو رفع کر دیا جو وہ درویش آگے بڑھ گئے تو خوشی کے عالم میں پوچھا کہ اے بھائی اتنا تو بتلاؤ کہ آپ کون ہیں؟ کہ آپ کے لئے دعا کرتا رہوں، انہوں نے فرمایا ”سعدی“ میں فقیر است“ (جسے سعدی کہتے ہیں وہ اسی فقیر کا نام ہے)

(۳) ”ملفوظات“ مولانا احمد رضا خاں صاحب میں ہے:-

عرض کیا یہ روایت صحیح ہے کہ حضرت محبوب الہی قبر شریف میں ننگے سر کھڑے ہوئے گانے والوں پر لعنت فرما رہے تھے؟

ارشاد:- یہ واقعہ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے کہ آپ کے مزار شریف پر مجلس سماع میں قوالی ہو رہی تھی، آج کل تو دونوں نے بہت اختراع کر لیا ہے ناچ وغیرہ بھی کراتے ہیں، حالانکہ اس وقت بارگاہوں میں مزا میر بھی نہ تھے حضرت سید ابراہیم امیر جی رحمۃ اللہ علیہ جو ہمارے پیروں کے سلسلہ میں سے ہیں باہر مجلس سماع کے تشریف فرما تھے ایک صاحب صالحین سے آپ کے پاس آئے اور گزارش کی کہ مجلس میں تشریف لے چلئے، حضرت سید ابراہیم امیر جی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: تم جاننے والے ہو، مولاجہ اندس میں حاضر ہوا اگر حضرت راضی ہوں تو میں ابھی چلتے ہوں، انہوں نے مزار اقدس میں مراقبہ کیا، دیکھا کہ حضور قبر شریف میں پریشان خاطر ہیں اور ان قوالوں کی طرف اشارہ کر کے فرماتے ہیں:- ”ایں بد بختاں وقت، را پریشان کردہ اند“ وہ واپس آئے اور قبل اس کے کہ عرض کریں فرمایا آپ نے دیکھا؟ (ملفوظات جلد نمبر ص ۹۰ بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ ص ۹۹، ص ۱۰۰ جلد ۲)

(۴) علامہ کمال الدین ابن ہمام صاحب فتح القدیر رحمۃ اللہ شیخ اسکندری کی قبر شریف پر زیارت کے لئے

گئے اور سورۃ ہود پڑھنی شروع کی، جب اس آیت پر پہنچے۔ ”مَنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ“ (یعنی پس بعض ان لوگوں میں سے بد بخت ہیں اور بعض نیک بخت) تو شیخ قبر کے اندر بلند آواز سے جواب دیتے ہیں کہ ”لیس فینا شقیٌّ“ (یعنی اے مالِ ہم میں کوئی بد بخت نہیں ہے) اسی لئے علامہ کمال الدین ابن ہمام نے وقت انتقال وصیت کی کہ میں شیخ کی قبر کے متصل دفن کیا جاؤں۔ (اکمال الشیم ص ۳)

(۵) حضرت محمد بن نافع رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ میں نے مرحوم ابو نواس رحمہ اللہ کو خواب میں دیکھا کہ رحمت کے لباس میں ہیں، تب میں نے کہا کہ حق تبارک وتعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا، کہا کہ میں نے اپنی موت سے پہلے چند آیات لکھے تھے جس کے باعث مجھے بخش دیا گیا اور وہ آیات میرے تکیہ کے نیچے رکھے ہیں، چند نچے ہوتے ہی میں ان کے گھر پہنچا اور خواب کا واقعہ گھر والوں کو سنا کر تکیہ اٹھ کر دیکھ تو آیات والا کاغذ پایا جس میں یہ اشعار تھے۔

یسارب ان عظمت ذنوبی کثیرۃ
فلقد عندت بان عفوک اعظم
ان کان لا یسر حوک الامحس
فمن السدی بدعرا ویرجوا المجرم
ادعوک رب کما امرت تضرعا
فاذا رددت یدی فمن ذابرحم
مالی الیک وسیلۃ الا الرجاء
وجمیل عفوک ثم انی مسلم

ترجمہ: (۱) اے میرے رب اگرچہ میرے گناہ بہت زیادہ ہیں لیکن میرا عقیدہ ہے کہ تیرا کرم اور غفو میرے گناہوں سے کئی درجہ زیادہ ہے۔

(۲) اگر جو تیری ذات پاک سے نیک بندہ ہی بخشش کا امیدوار ہو تو (مجھ جیسا سیاہ کار کس کو پکارے اور کس سے بخشش کی امید رکھے۔

(۳) اے خدا میں تجھے آہ و زاری کے ساتھ پکارتا ہوں جیسا کہ تو نے حکم دیا ہے اگر تو مجھ گنہگار کا دست دعا رد کر دے تو مجھ تباہ کار پر کون رحم کرے۔

(۴) سوائے امید کے میرا کوئی وسیلہ نجات نہیں ہے اور دراصل بات یہ ہے کہ تیری بخشش تو روشن اور ظاہر ہے ہاں ایک بات یہ ہے کہ میں مسلمان اور اسلام کا نام لیوا ہوں۔

(۶) بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ابو ابراہیم قاضی نیشاپوریؒ سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تب کسی نے اس آدمی کی متعلق آپ سے کہا کہ حضرت اس شیخ کا عجیب قصہ ہے اس وقت حضرت ابراہیمؒ نے اس سے کہا کہ اے شخص وہ کیا قصہ ہے اس نے کہا کہ حضور اس سے پہلے میں کفن چور تھا، اتفاقاً ایک عورت کا انتقال ہو گیا تو میں اس کی قبر کو پیچنے کے لئے وہاں گیا اور اس پر نماز بھی پڑھی اور جب کہ رات کو میں

نے قبر کھود کر اس کی قبر پر اپنا ہاتھ بڑھایا تب اس عورت نے کہا کہ سبحان اللہ یہ کیا عجیب بات ہے کہ ایک جنتی مرد ایک جنتی عورت کا کپڑا کھینچ رہا ہے، تجھے خبر بھی ہے کہ تو نے مجھ پر نماز پڑھی ہے اس کی خدا نے مغفرت فرمائی ہے، اللھم اھدنا الصراط المستقیم (ص ۲۱۷، ص ۲۱۸)۔

(۷) ”کتاب المنامات“ میں منقول ہے کہ ابو بکر ابن خیاط فرماتے ہیں کہ ایک روز خواب میں میں نے اپنے آپ کو قبرستان میں دیکھا دیکھ رہا ہوں کہ اہل قبور اپنی اپنی قبروں پر بیٹھے ہوئے ہیں اور ان کے سامنے جنت کی خوشبو اتر رہی ہے اور شیخ المشائخ حضرت معروف کرخی رحمہ اللہ آمد و رفت فرما رہے ہیں تب میں نے حضرت معروف کرخی سے کہا کہ حضور آپ تو وفات پا چکے ہیں، جواب میں فرمایا۔

موت النفسی حیات لا نفاذ لہا

قدمات قوم وہم فی الناس احياء

یعنی: جس نے پرہیزگاری اور تقویٰ اختیار کیا، موت کے بعد اس کو ایسی زندگی میسر ہوتی ہے کہ جس کے لئے فنا نہیں ہے، کسی نے خوب کہا ہے۔

شہیدان محبت کو کبھی مرتے نہیں دیکھا

حیات جاودانی متی ہے تو فنا ہو کر

(۸) مشہور تابعی ابو قلابہ بیان کرتے ہیں کہ میں شام سے بصرہ کی طرف آیا ایک منزل پر میں نے قیام کیا وہاں میں نے رات کو وضو کر کے دو رکعتیں پڑھیں وہاں ایک قبر بھی تھی میں اسی پر سر رکھ کر سو گیا پھر میری آنکھ کھل گئی تو صاحب قبر نے شکایت کرتے ہوئے مجھ سے کہا کہ تم نے آج رات مجھے ایذا پہنچائی (یعنی تمہارا سر رکھ کر سونا میری ایذا کا سبب ہوا) پھر اسی صاحب قبر نے کہا کہ تم زندہ لوگ عمل کرتے ہو اور (اس کا نتیجہ کا) علم تم کو نہیں ہے اور مردوں کو علم ہو گیا ہے مگر افسوس ہم عمل نہیں کر سکتے، پھر کہا کہ جو دو رکعتیں تم نے اس وقت پڑھیں وہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہیں، اللہ تعالیٰ دنیا کے زندہ لوگوں کو ان کے اعمال کی بہتر بزدائے میری طرف سے ان کو سلام پہنچاؤ ان کی دعاؤں سے ہم مردوں کو پہاڑوں کی عظیم مقدار میں انوار ملتے ہیں۔

(اہل قبور کی زندوں سے ہم کلامی ص ۱۶۱، ص ۱۶۲ مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہم ضمیمہ تذکرہ حضرت شاہ عبد الرحیم و شاہ ابوالرضا دہلوی)

(۹) جلیل القدر تابعی مطرف بن عبد اللہ الحارثی فرماتے ہیں کہ ایک جمعہ کے دن میں ایک قبرستان کے پاس سے گذرا، میں نے دیکھا کہ ایک جنازہ وہاں آیا ہوا ہے، میں نے سوچا کہ موقع غنیمت ہے اس جنازہ میں بھی شرکت کرو، چنانچہ میں اسی ارادے سے قبرستان میں آ گیا، پھر میں لوگوں کے پاس سے ہٹ کر ایک طرف آ گیا اور وہاں میں نے دو رکعت نماز پڑھی اور بالا ارادہ بلکی اور مختصر پڑھی، اس کے بعد مجھے کچھ اونگھ سی آ گئی، یہاں ایک قبر تھی، میں نے دیکھا کہ صاحب قبر مجھ سے کہہ رہا ہے کہ تم نے یہ دو رکعتیں زیادہ اچھی نہیں پڑھیں، میں نے کہا ہاں بے شک ایسا ہی ہوا ہے، اس صاحب قبر نے فرمایا ”تم زندہ لوگ عمل کرتے ہو لیکن تم کو علم نہیں ہے (یعنی اعمال کے ثواب و عذاب کے بارے میں وہ علم نہیں ہے جو مرنے کے بعد ہم کو حاصل ہو گیا ہے) اور ہمارا حال یہ ہے کہ ہم یہاں کوئی عمل نہیں

کر سکتے (پس تم لوگوں پر رشک کرتے ہیں) بخدا اگر مجھے یہاں ایسی ہلکی اور مختصر سی دو رکعتیں پڑھنے کا موقع دے دیا جائے جیسی تم نے پڑھی ہیں تو میرے لئے یہ دو رکعتیں پوری دنیا اور اس کے سارے سا زو سامان سے زیادہ ہوں گی (مطرف بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ) اس کے بعد میں نے اس صاحب قبر سے پوچھا کہ یہاں کس قسم کے لوگ مدفون ہیں؟ انہوں نے کہا کہ خدا کے فضل سے سب مسلمین ہیں اور سب کو اللہ تعالیٰ کا فضل نصیب ہے میں نے کہا اچھا یہ بتائیے کہ یہاں کے مدفونوں میں سب سے افضل کون ہے؟ انہوں نے ایک قبر کی طرف اشارہ کیا میں نے اللہ سے دعا کی کہ اے اللہ اس قبر والے اپنے بندے کو میرے لئے باہر نکال دے تاکہ میں اس سے کچھ باتیں کر سکوں تو اس قبر سے ایک جوان نکل کر میرے سامنے آ گیا۔ میں نے اس سے کہا آپ یہاں والوں میں سب سے افضل ہیں، اس نے کہا یہ لوگ ایسی بات کہتے ہیں میں نے کہا اس چھٹی سی عمر میں آپ کو یہ بلند مقام کیوں حاصل ہوا؟ کیا حج و عمرہ اور جہاد فی سبیل اللہ اور دوسرے اعمال کی کثرت سے؟ انہوں نے کہا میرا معاملہ یہ ہے کہ مجھے دنیوی زندگی میں مصائب اور تکلیف کا بہت سامنا ہوا اور مجھے ان پر صبر کی توفیق ملی، پس اللہ تعالیٰ کا یہ خاص فضل و کرم اس کا صواب۔

(اہل قبور کی زندگیوں سے ہم کلامی ص ۱۶۲، ص ۱۶۳)

(۱۰) علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے عہد صحابہ کا ایک عجیب و غریب واقعہ صعب بن جشامہ اور عوف بن مالک رضی اللہ عنہم کا نقل کیا ہے۔

صعب بن جشامہ اور عوف بن مالک ان دونوں کے درمیان عہد مواخات (یعنی بھائی چارہ کا معاہدہ) ہوا ان میں سے صعب بن جشامہ کا انتقال ہو گیا، عوف بن مالک نے ان کو خواب میں دیکھا تو انہوں نے (چند دوسری باتوں کے علاوہ) عوف کو یہ بھی بتایا کہ میں نے فلاں یہودی سے دس دینار قرض لئے تھے اور وہ میرے ہاں ”قرن“ (سینگ) میں رکھے ہوئے ہیں وہ اس یہودی کو دے دیئے جائیں، عوف کہتے ہیں کہ صبح ہوئی تو میں نے دل میں کہا کہ اس کو خواب میں تو بڑی تعلیم اور بڑا پیغام ہے میں صعب کے گھر آیا، سب سے پہلے میں نے ”قرن“ اتر دیا اور جو کچھ اس میں تھا اس کو نکالا تو اس میں وہ تھیلی نکلی جس میں دینار محفوظ تھے، میں وہ دینار لے کر اس یہودی کے پاس آیا اور اس سے پوچھا کہ کیا صعب پر تمہارا کچھ قرض تھا یا نہیں تو اس نے کہا کہ ہاں انہوں نے دس دینار قرض لئے تھے عوف کہتے ہیں کہ میں نے وہ دینار جو قرن سے نکلوائے تھے وہ اس کے سامنے ڈال دیئے تو اس نے دیکھ کر کہا خدا کی قسم یہ تو بعینہ میرے والے دینار ہیں۔“ (کتاب الروح ص ۱۹ مختصر و ملخصاً ”بحوالہ“ اہل قبور کی زندگیوں سے ہم کلامی ص ۱۶۶)

(۱۱) اس سے بھی زیادہ عجیب واقعہ حضرت ابن قیس بن شماس کا ہے جس کو ابو عمرو عبد ابر نے سند کے ساتھ

ان کی صاحبزادی کی روایت سے نقل کیا ہے۔

ثابت بن قیس معمر کہ یمامہ میں شہید ہوئے (یعنی اس جنگ میں جو رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد مدنی نبوت مسئلہ کذاب اور اس کے لشکر کے ساتھ حضرت خالد ابن ولید کی کمان میں لڑی گئی) جس وقت وہ شہید ہوئے تو ان کے جسم پر ایک بہت نفیس اور قیمتی زرہ تھی، مسلمانوں ہی کے لشکر میں کا ایک آدمی ان کے پاس سے گذرا تو اس نے ان کی وہ زرہ اتار کر اپنے قبضہ میں کر لی۔ لشکر کے ایک مجاہد نے ثابت بن قیس کو خواب میں دیکھا انہوں نے فرمایا میں تمہیں ایک وصیت کرتا ہوں، ایسا نہ ہو کہ تم یہ خیال کر کے کہ بائیک بے حقیقت خواب ہے اس کو ضائع کر دو، مجھے کہنا یہ

ہے کہ میں کل شبیہ رویا گیا ہوں اور مسلمانوں ہی میں ایک شخص نے میری زرہ لے لی ہے اور اس کا خیمہ بالکل آخری کنارہ پر ہے اور ایک پہچان یہ ہے کہ اس کے خیمہ کے پاس ایک گھوڑا ہے جو بہت اچھلتا کودتا ہے اس نے میری زرہ وہ اس طرح چھپایا ہے کہ اس کے اوپر ایک بڑی ہانڈی الٹ دی ہے اور اس کے اوپر کجاوہ ہے، تم خالد بن ولید سے کہو کہ وہ کسی کو بھیج کر اس سے میری زرہ حاصل کریں، اور جب تم مدینہ پہنچو تو خلیفہ رسول ابو بکر صدیق سے عرض کرنا کہ مجھ پر اتنا قرض ہے اور میرے غلاموں میں سے فلاں فلاں آزاد ہیں (یعنی میں ان کو آزاد کرتا ہوں) چنانچہ یہ صاحبِ جن و ثابت بن قیس نے خواب میں یہ وصیت کی تھی حضرت خالدؓ کے پاس آئے اور ان سے زرہ والی بات کہی، انہوں نے آدمی بھیج کر خواب کی نشاندہی کے مطابق زرہ حاصل کر لی اور جب یہ صاحب مدینہ آئے تو حضرت ابو بکرؓ کو حضرت ثابت کا خواب والا پیغام پہنچایا حضرت ابو بکرؓ نے ان کی وصیت کے نفاذ کا حکم دیا۔

(کتاب الروح ص ۲۱ بحوالہ "اہل قبور کی زندوں سے ہم کلامی ص ۱۶۶ تا ص ۱۶۹)

(۱۲) حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی کی تصنیف "شوق وطن" میں ہے۔

عن جابر رضی اللہ عنہ قال اما والله الذی لا اله الا هو لقد ادخلت ثابثا البنانی فی الحدہ ومعی حمید الطویل فلما سویا علیہ اللبس سقطت لبۃ فادا هو فی قبرہ یصلی وکان یقول فی دعائہ اللہم ان کنت اعطیتہ احدا من حلقۃ الصلوۃ فی قبرہ فاعطینہا فما کان اللہ لیرد دعاءہ۔
(اخرجه ابو نعیم فی الحلیۃ)

عمر جمعہ، حضرت جمیزؒ سے روایت ہے وہ قسم لے کر کہہ رہے تھے کہ میں نے ثابت بنائی کو ان کی لحد میں رکھا اور میرے ساتھ حمید طویل بھی تھے جب ہم نے ان پر کچی اینٹیں چنیں تو ایک اینٹ گر پڑی میں دیکھتا کیا ہوں کہ وہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے ہیں اور وہ اپنی دعا میں کہہ کرتے تھے کہ اے اللہ اگر کسی کو آپ نے قبر میں نماز پڑھنا عطا فرمایا ہے تو مجھ کو بھی عطا کیجئے، سو خدا تعالیٰ نے ان کی دعا رد نہیں فرمائی (بلکہ جیسے موسیٰؑ کو یہ دولت عطا فرمائی ہے) (اخرجہ مسم) اسی طرح ان کو عطا ہوئی۔ (شوق وطن ص ۲۳) (ص ۳۹ ص ۴۰ مطبوعہ مکتبہ اشرفیہ محمد علی روڈ بمبئی)

نیز شوق وطن میں ہے۔

(۱۳) عن ابن عباس قال ان بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم جلس علی قبر وهو لا یحسب انہ قبر فاذا فیہ انسان یقرأ سورۃ الملک حتی ختمها فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی المانعۃ وہی المنجیۃ تنجیہ من عذاب القبر اخرجہ البرمذی۔ شوق وطن ص ۲۳-۲۴ ص ۴۰ مطبوعہ مکتبہ اشرفیہ بمبئی نمبر ۳۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کے کوئی صحابہ کسی قبر پر بیٹھ گئے اور (بوجہ نشان نہ ہونے کے) ان کو معلوم نہ تھا کہ یہ قبر ہے سو دیکھتے لیا ہیں کہ اس کے اندر ایک آدمی ہے جو سورۃ ملک پڑھ رہا ہے یہاں تک کہ اس پورا تم کیا انہوں نے نبی ﷺ کو آکر خبر کی آپ نے فرمایا کہ یہ سورت (عذاب سے) بچانے والی ہے اور وہ نجات دینے والی ہے کہ مردے کو عذاب قبر سے نجات دیتی ہے۔

(۱۴) حکایت:

مولانا شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ اخبار الاخیار میں شیخ محمد ترک مارنوی کے ذکر میں فرماتے ہیں کہ وہاں دو شہیدوں کی قبریں ہیں ایک کو بوجہ بلند زمین بلند شہید اور دوسرے کو بوجہ نشیب زمین نشیب شہید کہتے ہیں یہ دونوں شہداء حافظ کلام اللہ تھے کہتے ہیں کہ بعض بزرگوں نے ان کی قبروں سے تلاوت قرآن کی آواز سنی ہے جو بطریق دور پڑھتے تھے۔

(۱۵) حکایت:

صاحب خزینۃ الاصفاء شیخ روز بھان کے ذکر میں لکھتے ہیں کہ شیخ ابو طاہر جو شیخ روز بھان کے اصحاب میں سے ہیں کہ میں اور شیخ روز بھان ہر روز صبح کو قرآن کا دور کیا کرتے تھے، جب ان کا انتقال ہو گیا تو دنیا میری نظر میں تیرہ و تار یک ہو گئی، ایک دن میں نے پچھسی رات کو اٹھ کر نماز پڑھی اور شیخ کی قبر کے سرہانے بیٹھ کر قرآن شریف پڑھنا شروع کیا مگر مجھے اپنی تنہائی و بے کسی پر زونا آیا اسی حالت میں میں نے شیخ کی قبر سے تلاوت قرآن کی آواز سنی اور جب تک لوگ جمع نہیں ہوئے برابر سنتا رہا یہی حال ایک عرصہ تک رہا مگر جب میں نے اس کا ذکر اپنے ایک دوست سے کر دیا تو اس روز سے آواز کا آنا موقوف ہو گیا۔

(۱۶) حکایت:

صاحب، شراکرام نے بحوالہ کتاب اخبار الاصفیاء رقم فرمایا ہے کہ حافظ محمود قرآن خواں بلگرامی قدس سرہ جو اپنے وقت کے ممتاز و برگزیدہ بزرگ تھے جب سے اس عالم فانی سے عالم جاودانی کو تشریف لے گئے ہمیشہ ہر شب جمعہ کو ان کے مرقد منور سے قرآن خوانی کی آواز کا طین کو سنائی دیتی ہے۔

(۱۷) حضرت مولانا مفتی محمد شفیع احکام قرآن میں تحریر فرماتے ہیں۔

علامہ یافعی نے روض الریاحین میں بعض صالحین سے نقل کیا ہے کہ میں نے ایک شخص کی قبر کھودی اور لحد بنائی لحد بناتے ہوئے اس کے قریب کے قبر کی ایک اینٹ گر پڑی میں نے دیکھا کہ ایک شیخ تشریف فرما ہیں اور ان کے بدن پر سفید کپڑے لہرا رہے ہیں ان کی گود میں ایک قرآن ہے جو سونے کا لکھا ہوا ہے اور تلاوت میں مشغول ہیں انہوں نے سر اٹھایا اور مجھ سے کہا اللہ آپ پر رحم فرمائے کیا قیامت قائم ہو گئی؟ میں نے کہا نہیں تو انہوں نے کہا اینٹ اسی جگہ رکھ دو اللہ آپ کو عافیت سے رکھے چنانچہ میں نے اینٹ اسی جگہ رکھ دی۔

ویشبه هذا ما حكاه اليا فعي في روض الرياحين عن بعض الصالحين قال: حضرت قبر الرجل من العباد والحدثه، فبينما انا اسوي اللحد اذ سقطت لينة من لحد قبر يليه، فنظرت، فاذا بشيخ جالس في القبر عليه ثياب بيض تقعقع وفي حجره مصحف من ذهب مكتوب بالذهب وهو يقرأ فيه فرفع رأسه وقال لي اقامت القيامة رحمك الله؟ قلت لا، قال رد اللينة الى موضعه عافاك الله تعالى فردونها.

(احکام القرآن ص ۸۷ ج ۳، مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی، پاکستان)

(۱۸) نیز احکام القرآن میں ہے۔

ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے دلائل النبوة میں نقل کیا ہے۔۔۔ ابن میناء فرماتے ہیں کہ میں ایک جنگل میں پہنچا اور دو رکعت مختصری پڑھیں، پھر ایک قبر سے ٹپ لگا کر لیٹ گیا میں ابھی بیدار ہی تھا کہ قبر سے ایک آواز سنی، تم انھ جاؤ، تم نے مجھے ایذا پہنچائی تم عمل کرتے ہو لیکن تم کو علم نہیں (کہ اس کا کتنا ثواب ہے) اور ہم جانتے ہیں لیکن عمل نہیں کر سکتے، اللہ کی قسم میں تمہاری طرح دو رکعتیں پڑھوں یہ مجھے دنیا و ما فیہا سے محبوب ہے اخراج ابن ابی الدنیا و البیہقی فی دلائل النبوة من طریق المعتمر بن سلیمان عن ابیہ عن ابی عثمان النہدی عن ابن میناء قال دخلت الحباۃ فصلیت رکعتین خفیہتین ثم اضطجعت الی قبر فواللہ الی لنبہا ن اذ سمعت قانلا فی القبر یقول، قم فقد اذا یتنی، انکم لتعملون ولكن لا تعلمون ونحن نعلم ولا نعمل فاللہ لان اکون صلیت مثل رکعتیک احب الی من الدنیا وما فیہا (احکام القرآن ص ۸۷ ج ۳)

(۱۹) نیز احکام القرآن میں ہے، حاکم نے تاریخ نمینا پور میں اور ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں ایسی سند کے ساتھ جس میں ایک راوی مجہول ہیں سعید بن مسیب سے روایت کی ہے، آپ فرماتے ہیں ہم امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ہمراہ مدینہ منورہ کے قبرستان میں داخل ہوئے آپ نے پکارا اے اہل قبور اسلام جیکم، تم ہمیں اپنی خبر بتاؤ یا تم ہم سے خبر سننا چاہتے ہو، ہم نے ایک قبر میں سے آواز سنی وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ یا امیر المؤمنین ہمارے بعد کیا ہوا آپ اس کی خبر بتاؤ، حضرت علیؑ نے فرمایا تمہاری بیویوں نے نکاح کر لیا، تمہارا مال تقسیم ہو گیا اولاد یتیم ہو گئی تمہارے مکانات میں تمہارے دشمن رہنے لگے یہ ہماری خبر ہے، تمہاری کیا خبر ہے؟ ایک میت نے جواب دیا تحقیق کہ کفن پھٹ گئے بال بکھر گئے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے، آنکھیں نکل پڑیں ناک سے خون بہہ پڑا، ہم نے جو آگے بھیجا وہ پایا، اور جو چھوڑ کر آئے اس میں ہمیں نقصان ہوا اور ہم اپنے اعمال میں مرہون و مجبوس ہیں۔

واخرج الحاکم فی تاریخ نيسابور و البیہقی وابن عساکر فی تاریخ دمشق بسند فیه من یجہل عن سعید بن المسیب قال: دخلنا مقابر المدینة مع علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ فسادی، یا اهل القبور السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ تخبرونا باخبارکم ام تریدون ان نخبرکم؟ قال فسمعنا صوتاً من داخل القبر وعلیک السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ یا امیر المؤمنین احبرنا عما کان بعدنا فقال علی رضى اللہ عنه اما ازواجکم فقد تزوجن واما اموالکم فقد قسمت والا ولا دفقد حشر رافی رمرہ الیتامی والبناء الذی شید تم فقد سکنہ اعداءکم فہذا اخبار ما عندنا فما اخبارکم ما عندکم فاجابہ میت: قد تخرفت الا کفان وانتشرت الشعور و تقطعت الجلود و سالت الا حداق علی الخلود و سالت المناخر بالقبیح والصدید وما قدمناہ وجدناہ وما خلفناہ خسروناہ ونحن مرہون بالاعمال۔ (احکام القرآن ص ۸۸، ص ۸۷ ج ۳)

(۲۰) امام بخاری علیہ الرحمۃ نے ”تاریخ“ میں اور ابن مندہ نے حضرت عبداللہ انصاری سے روایت کی ہے

آپ نے فرمایا کہ میں ان لوگوں میں سے ہوں جنہوں نے ثابت بن قیس شاس کو دفن کیا اور آپ جنگ یمامہ میں شہید ہوئے تھے، جب ہم نے ان کو قبر میں اتارا تو ہم نے ان کو یہ کہتے ہوئے سنا ”محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، ابو بکر صدیق ہیں، عمر شہید ہیں، عثمان امانت دار قاتل رحم ہیں، ہم نے ان کو دیکھا وہ مردہ تھے (اور مردہ ہونے کی حالت میں یہ کلام کیا) وَاخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ وَابْنُ مَنْدَه عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَتْ كُنْتُ فِي مَنْ دَفَنَ ثَابِتَ بْنَ قَيْسِ بْنِ شَعْبَسٍ وَكَانَ أَصِيبَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ فَلَمَّا ادْخَلْنَاهُ قَبْرَهُ سَمِعْنَاهُ يَقُولُ ” مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ، أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ عُمَرُ الشَّهِيدُ ، عُثْمَانُ أَمِينٌ رَحِيمٌ “ فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ مَيِّتٌ (احکام القرآن ص ۱۸۱ ج ۳)

(۲۱) شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی علیہ الرحمہ ”فضائل صدقات“ میں روض الریاضین کے حوال میں نقل فرماتے ہیں۔

ایک کفن چور تھا وہ قبریں کھود کر کفن چرایا کرتا تھا اس نے ایک قبر کھودی تو اس میں ایک شخص اوپے تخت پر بیٹھے ہوئے قرآن پاک ان کے سامنے رکھا ہوا، وہ قرآن پڑھ رہے ہیں اور ان کے تخت کے نیچے ایک نہر چل رہی ہے، اس شخص پر ایسی دہشت جاری ہوئی کہ بے ہوش ہو کر گر پڑا، لوگوں نے اسے قبر سے نکالا تین دن بعد ہوش آیا لوگوں نے قصہ پوچھا تو اس نے سارا حال سنایا، بعض لوگوں نے اس قبر کے دیکھنے کی تمنا کی اس سے پوچھا کہ قبر بتا دے اس نے ارادہ بھی کیا کہ ان کو لے جا کر قبر دکھاؤں رات کو خواب میں ان قبر والے بزرگ کو دیکھا کہہ رہے ہیں کہ اگر تو نے میرے قبر بتائی تو ایسی آفتوں میں پھنس جائے گا کہ یاد کرے گا، اس نے عہد کیا کہ نہیں بتاؤں گا۔ (روض فضائل صدقات حصہ دوم ص ۴۷۵)

(۲۲) نیز فضائل صدقات میں ہے۔

”شیخ ابو یعقوب سنوی“ کہتے ہیں کہ میرے پاس ایک مرید آیا اور کہنے لگا کہ میں کل کو ظہر کے وقت مرجاؤں گا، چنانچہ دوسرے دن ظہر کے وقت مسجد حرام میں آیا، طواف کیا اور تھوڑی دور جا کر مر گیا، میں نے اس کو غسل دیا اور دفن کیا، جب میں نے اس کو قبر میں رکھا تو اس نے آنکھیں کھول دیں، میں نے کہا کہ مرنے کے بعد بھی زندگی ہے، کہنے لگا کہ میں زندہ ہوں اور اللہ کا ہر عاشق زندہ ہی رہتا ہے (روض فضائل صدقات ص ۴۷۸ حصہ دوم)

(۲۳) نیز فضائل صدقات میں ہے۔

ایک بزرگ کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرید کو غسل دیا، اس نے میرا انگوٹھا پکڑ لیا، میں نے کہا میرا انگوٹھا چھوڑ دے، مجھے معلوم ہے کہ تو مرا نہیں ہے، یہ ایک مکان ہے، دوسرے مکان میں انتقال ہے، اس نے میرا انگوٹھا چھوڑ دیا، شیخ ابن الجلاء مشہور بزرگ ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جب میرے والد کا انتقال ہوا اور ان کو نہلانے کے سے تخت پر رکھا تو وہ ہنسنے لگے نہلانے والے چھوڑ کر چلا دیئے، کسی کو ہمت ان کے نہلانے کی نہ پڑتی تھی، ایک اور بزرگ ان کے رفیق آئے تو انہوں نے غسل دیا۔ (روض فضائل صدقات ص ۴۷۶ حصہ دوم)

اس کے بعد حضرت شیخ الحدیث تحریر فرماتے ہیں: غرض صاحب روض نے بہت سے واقعات ان مریدوں کے ایسے لکھے ہیں جن سے ان کے مرنے کے وقت اور مرنے کے بعد نہایت بشاش ہونا، ہنسنا مذاق کرنا، لطف اڑانا

”صدمہ ہوتا ہے، مرنے کے بعد کلام کرنے کے واقعات حافظ ابن عبد البر نے استیعاب میں بھی ذکر کئے ہیں۔ حضرت زید بن خارجہ کے ترجمہ میں لکھتے ہیں کہ اس میں اختلاف نہیں کہ انہوں نے مرنے کے بعد کلام کیا اور اسی طرح بعض دوسرے صحابہ کرام سے بھی نقل کیا ہے۔ (فصل فی صدقات ص ۳۷۶ حصہ دوم)

اب آخر میں ایک عجیب و غریب اور مستند اور مبارک واقعہ ملاحظہ ہو۔

(۳۳) امام جلال الدین سیوطی نے اپنے رسالہ شرف ختم میں سلسلہ وار سند سے لکھا ہے کہ وہ روایت کرتے ہیں شیخ کمال الدین سے اور وہ شیخ شمس الدین جزری سے اور وہ شیخ زین الدین مراغی سے اور وہ شیخ عز الدین احمد فاروقی کے واسطے سے اور وہ اپنے والد شیخ ابواسحاق ابراہیم سے اور وہ اپنے باپ شیخ عز الدین عمر رحمہم اللہ تعالیٰ سے کہ میں ۵۵۵ھ میں سید احمد رفاہی کے ساتھ سفر حج میں تھا، جب وہ مدینہ طیبہ پہنچے، اور روضہ شریف پر حاضر ہوئے تو انہوں نے ان القاط سے سلام عرض کیا السلام علیکم یا جدی (اے نانا جان آپ پر سلام) وہاں سے جواب عطا ہوا وعلیک السلام یا ولدی (تجھ پر سلام اے میرے بیٹے) کہ اس کو تمام اہل مسجد نے سنا، حضرت سید احمد رفاہی پر وجد شدید نے غلبہ کیا اور بڑی دیر تک رویا کئے اور شدت شوق میں عرض کیا۔ یا جداہ۔

فی حالة البعد روحی كنت ارسلها

تقبل الارض عنی وھی نائبتی

وهذه دولة الاشیاح قد حضرت

فامد یمینک کنی تخطی بها شفتی

یعنی۔ اے نانا جان حالت بعد میں اپنی روح کو حضور میں بھیج دیا کرتا تھا وہ نائب بن کر زمین ہوس ہو جاتی تھی، اب جسم کی حاضری کی نوبت آئی ہے سو ذرا پناہ دایاں دست مبارک دیجئے تاکہ میرا لب اس کے بوسہ سے شرف ہو جائے، پس فوراً آپ پٹک کا دست مبارک چمک اور مہک کے ساتھ قبر شریف سے ظاہر ہوا اور ہزاروں آدمیوں نے زیارت کی اور سید رفاہی نے اس کا بوسہ لیا۔ (مجمع البحرین ص ۱۸۶)

(۲۵) حقیقت السورت میں ہے۔ سورت کے ایک بزرگ شیخ محمد فاضل سورتی رحمہ اللہ (آپ کی ولادت باسعادت ۱۲۱ھ میں ہوئی اور سن وفات ۱۳۰۲ھ ہے) جس روز آپ کی وفات ہوئی وہ عرفہ کا دن تھا، آپ فرما رہے تھے کہ میں حج کے لئے جا رہا ہوں چنانچہ سورۃ کے کچھ باشندے حج سے فارغ ہو کر واپس لوٹے تو ان کا بیان ہے کہ ہم نے مولانا صاحب کو حج کے دن عرفات میں دیکھا، دیکے از خوارق آنجناب یوم حج بود میگفتند کہ برائے حج میروم چوں بعضے از ساکنان سورت از حج فارغ شدہ آمدند گفتند کہ مولوی صاحب را در عرفات بروز حج دیدہ بودم۔

(حقیقت السورت فارسی ص ۹۳) فقط واللہ اعظم بالصواب۔ احقر سید عبدالرحیم لاپوری۔

بزرگان دین صین حیات یا بعد وفات حج کے لئے یاد گیر مقامات پر جا سکتے ہیں یا نہیں؟

(سوال ۲۹) کیا فرماتے ہیں کہ علماء دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ بزرگان دین اپنی حیات میں مخفی طور پر یا بعد وفات حج کے لئے اسی طرح دیگر مقامات پر جا سکتے ہیں یا نہیں؟ نوائوں کے ساتھ جواب مرحمت فرمائیں،

بیواتو جروا۔

(الجواب) اللہ تعالیٰ کے نیک اور مقرب بندے اللہ تعالیٰ کی اجازت سے سفر کر سکتے ہیں، حج کے لئے بھی جاسکتے ہیں، مشیت الہی پر موقوف ہے خود ان کو اختیار نہیں ہوتا اور یہ درجہ یا الہی، سنت کی پیروی اور اتباع شریعت کی برکت سے حاصل ہوتا ہے یہ ان کی لرامت اور حضور اقدس ﷺ کا معجزہ ہوگا۔

حقیقت السورت میں ہے۔۔ سورت کے ایک بزرگ شیخ محمد فاضل سورتی رحمہ اللہ (آپ کی ولادت باسعادت ۱۲۱۱ھ میں ہوئی اور سن وفات ۱۳۰۲ھ ہے) جس روز آپ کی وفات ہوئی وہ عرفہ کا دن تھا، آپ فرما رہے تھے کہ میں حج کے لئے جا رہا ہوں، چنانچہ سورت کے کچھ باشندے حج سے فارغ ہو کر واپس لوٹے تو ان کا بیان ہے کہ ہم نے موات صاحب کو حج کے دوران عرفات میں دیکھا تھا۔

دیکھے از خوارق آنجاب یوم حج بدی گفتند کہ برائے حج میرم چوں بعضی از ساکنان سورت از حج فارغ شدہ مدند گفتند کہ مولوی صاحب در عرفات بروز حج دیدہ بودم۔ (حقیقت السورت فارسی ص ۹۳)

ایسا ہی ایک واقعہ اکمال الشیم میں شیخ عطاء اللہ اسکندری رحمہ اللہ مصنف ”الحکم“ کا لکھا ہے (شیخ احمد بن محمد بن عبد الکریم بن عطاء اللہ نے الحکم تصنیف فرمائی، آپ ابن عطاء اللہ اسکندری کے نام سے مشہور تھے، الحکم کے مضامین اب پر منقسم نہ تھے اس لئے شیخ علی متقی نے الحکم کے متفرق مضامین کو ابواب کے ماتحت مرتب فرمایا اور اس کتاب کا ”تبویب الحکم“ رہا، پھر حضرت العلامة مولانا الحافظ خلیل احمد صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ نے تبویب الحکم کا اردو میں ترجمہ کیا، اس کا نام ”اتمام النعم“ رکھا، اس کے بعد مولانا محمد عبداللہ صاحب ”کنگوہی“ نے اتمام النعم کی شرح لکھی، اور اس شرح کا نام ”اکمال الشیم“ رکھا، اس اکمال الشیم میں شیخ عطاء اللہ اسکندری کے مختصر حالات قلم بند کئے ہیں، ان کے حالات میں یہ واقعہ تحریر فرمایا ہے)

”شیخ کے تلامذہ میں سے کوئی صاحب حج بیت اللہ کے لئے گئے تو شیخ کو انہوں نے مطاف میں پایا، حالانکہ ان کو اپنے مقام پر چھوڑ گئے تھے، پھر آگے چل کر مقام ابراہیم میں دیکھا اس کے بعد پھر صفا مروہ کی درمیان دیکھا۔ اس کے بعد عرفہ میں بھی دیکھا، جب حج سے واپس آئے تو شاگرد نے لوگوں سے دریافت کیا کہ کیا میرے بعد شیخ حج کو چلے گئے تھے، لوگوں نے انکار کیا جب استبا کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے دریافت کیا کہ سفر حج میں کن کن لوگوں کو دیکھا، شاگرد نے عرض کیا کہ حضرت آپ کو بھی دیکھا تھا، شیخ مسکرا دیئے۔

عمر اللہ لدولنا ولجميع عباد الله الصالحين بحرمۃ سيدنا محمد وآله واصحابه الطاهرين ومتبعي سنه اجمعين (اکمال الشیم ص ۳۰ و ص ۴) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حجر اسود کا بوسہ دینے میں اس کی عبادت کا شائبہ

(سوال ۳۰) غیر مسلم اعتراض کرتے ہیں کہ مسلمان حجر اسود کو بوسہ دے کر اس کی پوجا کرتے ہیں، ان کو کیا جواب دیا جائے؟

(الجواب) حجر اسود کو بوسہ محبت کی غرض سے دیا جاتا ہے، بطور عبادت و عظمت اور حاجت روا جان کر نہیں دیا جاتا۔

مذکورہ اعتراض کا جواب آن سے چودہ سو سال پہلے دیا جا چکا ہے، نبی کریم ﷺ نے جبر اسود کے قریب کھڑے ہو کر فرمایا تھا انی لا علم انک حجر لا تنضر و لا تنفع ولو لا امری ربی ان اقبلک ما اقبلک (ابن ابی شیبہ)

ترجمہ: مجھے معلوم ہے تو ایک پتھر ہے نفع و نقصان پہنچانے پر قادر نہیں، میرا رب تجھے بوسہ دینے کا حکم نہ کرتا تو میں بوسہ نہ دیتا۔

اسی طرح اس مسئلہ کی تنقیح کرنے والے خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروقؓ ایک مرتبہ طواف فرما رہے تھے اس وقت چچو نو مسلم دیہاتی بھی موجود تھے، حضرت عمرؓ جب جبر اسود کے قریب پہنچے تو چو منے سے قبل ذرا ٹھہر گئے اور فرمایا: انی لا علم انک حجر و لا تنضر و لا تنفع ولو لا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبلک ما اقبلک: (مشکوٰۃ باب دخول مکة والطواف فصل ثالث ص ۲۲۸)

ترجمہ: میں جانتا ہوں اور میں یقین رکھتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے (معبود نہیں ہے) نہ تو نقصان پہنچا سکتا ہے اور نہ نفع۔
اللہ میں نے آپ ﷺ کو چومتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں بھی تجھے نہ چومتا۔

ذرا سوچئے کہ مسلمان جبر اسود کو قابل پرستش اور حاجت روا اور نفع و نقصان کا مالک جانتے ہوتے تو اس طرح خطاب کا کیا مطلب؟ اس سے مترشح ہوتا ہے کہ بوسہ صرف جذبہ محبت میں دیتے ہیں، اپنی اولاد اور بیوی کو بھی بوسہ دیتے ہیں کیا انہیں معبود اور حاجت روا سمجھ کر بوسہ دیا جاتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ فقط۔

طاعون سے متعلق اسلامی تعلیمات:

(سوال ۳۱) آج کل سورت میں بیماری پھیلی ہوئی ہے، حکومت اسے طاعون کہہ رہی ہے اور اسے ”چھپی روگ“ سمجھتی ہے یعنی یہ بیماری متعدی ہے ایک کی بیماری دوسرے کو لگ جاتی ہے، کیا اسلامی تعلیمات کے اعتبار سے یہ بات صحیح ہے کہ ایک کی بیماری دوسرے کو لگتی ہے؟ اور صبا والی جگہ سے بھاگنے کا کیا حکم ہے؟ امید ہے کہ تفصیل سے اس پر روشنی ڈالیں گے۔

(الجواب) حامدا و مصلیا و مسلما۔ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا عقیدہ تھا کہ چند بیماریاں (جیسے زائش جذام وغیرہ) متعدی ہیں، جسے آج کی اصطلاح میں ”چھپی روگ“ کہا جاتا ہے، حضور اکرم ﷺ نے اس کی نفی فرمائی ہے اور ارشاد فرمایا لا عدوی الخ۔

اور حضور اقدس ﷺ جو کچھ ارشاد فرماتے ہیں وہ منجانب اللہ ہوتا ہے قرآن مجید میں ہے۔ وما ینطق عن

الہوی ان ہو الا وحی یوحی۔

ترجمہ: اور نہ آپ اپنی خواہش نفسانی سے باتیں بناتے ہیں، آپ کا ارشاد ذریعہ وحی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے۔ (قرآن مجید، سورہ نجم پ ۲۷) لہذا حضور ﷺ کا مذکور فرمان علی بھی منجانب اللہ وحی ہے۔ پوری حدیث ملاحظہ ہو بخاری شریف میں ہے۔

سمعت اباہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا عدوی

ولا طیرۃ ولا ہامۃ ولا صفر الخ (بخاری شریف ص ۸۵۰)

کتاب الطب باب الجذام (مشکوٰۃ شریف ص ۳۹۱ باب الفال والطیرۃ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نہ (مرض کا) تعدیہ ہے (بلکہ جس طرح حق تعالیٰ کسی کو مریض بناتے ہیں اسی طرح دوسرے کو اپنے مستقل تصرف سے مریض کر دیتے ہیں میل جول سے مرض کسی کو نہیں لگتا یہ سب وہم ہے) اور نہ (جانور کے اڑنے سے) بدشگونی لینا کوئی چیز ہے (جیسا کہ لوگوں میں مشہور ہے کہ داہنی جانب سے تیر وغیرہ اڑے تو منحوس جانتے ہیں یہ سب ڈھکوسلے ہیں) اور نہ الو کی فحوت کوئی چیز ہے، جیسا کہ عام طور پر لوگ اس کو منحوس خیال کرتے ہیں یہ بالکل من گھڑت بات ہے اور حدیث صریح کے خلاف ہے) اور ایک رسم ماہ صفر میں آخری چہار شنبہ کی مروج ہے یہ بھی بالکل بے اصل ہے۔ (ترجمہ مع تشریح ماخوذ از خطبات الاحکام خطبہ نمبر ۴۰)

دوسری حدیث میں ہے۔ عن اسی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم لا عدوی ولا ہامۃ ولا صفر فقال اعرابی یا رسول اللہ فما بال الابل تکون فی الرمل لکانھا

الطباء فیخالطھا البعیر الا جرب فیجربھا؟ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمن اعدی

الاول؟ (بخاری شریف ج ۲ ص ۸۵۹، کتاب الطب، باب لا ہامۃ) (مسلم شریف ج ۲ ص ۲۳۰)

(مشکوٰۃ شریف ص ۳۹۱ باب الفال والطیرۃ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایک کی بیماری دوسرے کو نہیں لگتی اور نہ بدشگونی لینا ہے اور نہ صفر ہے، پس ایک اعرابی نے کہا یا رسول اللہ! پس اونٹوں کا کیا حال ہے کہ وہ ریگستان میں ہرنوں کی طرح تندرست ہوتے ہیں، پھر ان میں ایک خارش اونت ملتا ہے پھر وہ دوسروں کو خارش کرتا دیتا ہے، پس پیغمبر خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا! پس کس نے خارش کو کیا ہے پہلے کو؟ یعنی وہ بھی تقدیر الہی خارش ہوا تھا یہ بھی تقدیر الہی ہوئے۔

ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ اسلام میں مرض متعدی ہونے (بالفاظ دیگر چھپی روگ) کا کوئی تصور

اور عقیدہ نہیں ہے، ہر چیز اللہ تعالیٰ کے حکم اور تقدیر الہی سے ہوتی ہے لہذا یہ عقیدہ اور خیال کر کے کہ دوسرے کی نیاری مجھے مل جائے گی یا میں طاعون وان بد میں رہوں گا تو موت آجائے گی طاعون وان بد سے بھاگنا جائز نہیں ہے حدیث میں ممانعت آئی ہے، بخاری شریف میں ہے۔

حدثنا حفص بن عمر قال سمعت اسامة بن زيد يحدث سعداً عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سمعتم بالطاعون بارض فلا تدخلوها واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا منها لقوله عليه السلام في آخر الحديث ولا تخرجوا منها فراراً منه. ويدل على التحريم ما روى عن ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها انه عليه السلام قال الفار من الطاعون كالفار من الزحف. واخرج ابن خزيمة في صحيحه ان الفرار منه من الكافر والله تعالى يعاقب عليه ان لم يعف. الى قوله. ونقل ابو الحسن المدائني عن ابيه قال فلما فر احد من الطاعون فسلم. قال تاج الدين السبكي والذي حكاه مجرب وليس بعيد ان يجعل الله الفرار منه سببا لقصر العمر وقد جاء في الكتاب الكريم ما يؤخذ منه ان الفرار من الجهاد سبب لقصر العمر وهو قوله تعالى قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل واذا لا تمعون الا قليلاً. وحكى ان والده استبطن ذلك من هذه الآية (محالس الارار ص ۳۴۵ و ص ۳۴۶ مجلس نمبر ۵۹)

ترجمہ۔ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما نے حضرت سعدؓ کو یہ حدیث سنائی کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم کسی جگہ طاعون پھیلنے کی خبر سنو تو وہاں مت جاؤ اور جہاں تم مقیم ہو وہاں طاعون پھیل جائے جمدہ "ولا تخرجوا فراراً منه" (طاعون سے بھاگ کر مت نکلو) کی وجہ سے اور حرمت پر وہ روایت دلالت کرتی ہے جو ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا طاعون سے بھاگنے والا جہاد سے بھاگنے والے کے برابر ہے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے کہ اس سے بھاگنا گناہ کبیرہ ہے اور اللہ تعالیٰ اس پر عذاب دے گا اور معاف نہ کیا۔ الی قولہ۔ اور ابو الحسن مدائنی نے اپنے والد بزرگوار سے نقل کیا ہے کہ طاعون سے بھاگنے والا کم پختا ہے تاج الدین سبکی فرماتے ہیں یہ جو بیان کیا ہے یہ بات آزمائی ہوئی ہے اور کچھ بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ طاعون سے بھاگنے کے سبب سے عمر کم کر دے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قل لن ينفعكم الفرار۔ آپ فرمادیتے تھے کہ تم کو بھاگنا کچھ نافع نہیں ہو سکتا اگر تم موت سے یا قتل سے بھاگتے ہو اور اس حالت میں بجز تھوڑے دنوں کے اور زیادہ متمتع نہیں ہو سکتے، نقل کیا ہے کہ امام تاج الدین سبکی کے والد بزرگوار (جو بڑے محدث گذرے ہیں) اسی آیت سے استنباط فرماتے ہیں کہ طاعون سے بھاگنے والا زیادہ مدت زندگی کے فوائد حاصل نہیں کرتا بلکہ اس کی عمر کم ہو جاتی ہے۔

اس کے قریب قریب مضمون امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نے بھی تحریر فرمایا ہے ملاحظہ ہو مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی ص ۴۳۰ ج ۱، فاری، مکتوب نمبر ۲۹۹۔

لہذا اللہ رب العزت پر یقین کرتے ہوئے وہیں ٹھہرے رہیں بھاگنے کی کوشش نہ کریں اس جگہ سے بھاگ جانا نجات کا سبب نہیں ہے اپنے گناہوں پر توبہ استغفار اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع اور انابت یہ چیزیں دراصل نجات دینے والی ہیں، مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرار سے نفی والی حدیث کی شرح کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے۔ قال ابن

الملک فان العذاب لا یدفعه الفرار وانما یمنعه التوبة والا استغفار۔ ابن ملک فرماتے ہیں فرار عذاب الہی کو دور نہیں کرتا، عذاب الہی کو دور کرنے والی چیز تو بہ اور استغفار ہے۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۶۰ ج ۳ ملتانی)

نیز اس میں یہ حکمت بھی پیش نظر ہے کہ اگر سب وہاں سے نکل جائیں گے تو بیماروں کی عیادت اور تیمارداری کون کرے گا؟ اور مردوں کی تجہیز و تکفین کون انجام دے گا؟ لہذا انکٹے سے منع فرمایا۔ التعلیق الصبیح میں ہے ویحتمل انه کرہ ذلک لما فیہ من تضییع المرضی اذا رخص للاصحاء فی التحول عن جانبہم وترک الاموات بم ضیعة فلا یحصرہم من یقوم بامرہم ویصلی علیہم التعلیق الصبیح علی مشکاة المصابیح ۲/ ۱۹۹) نیز جو لوگ وہاں تقیم ہیں ان کی ہمت پست ہوئی اور لوگوں کو بھاگنے والوں سے بدظنی پیدا ہوگی۔

پس اللہ تعالیٰ پر اعتماد کرے اور یہ یقین کرے کہ جو تقدیر الہی میں ہوگا وہی ہوگا، ثواب کی امید رکھتے ہوئے وہیں ٹھہرا رہے تو اللہ رب العزت محض اس ٹھہرنے پر بھی اجر و ثواب عطا فرماتے ہیں۔ بخاری شریف کی روایت ہے۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہا اخبرتہ انہا سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الطاعون فاخبرها نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان عذاباً یبعثہ اللہ علی من یشاء فجعلہ اللہ رحمة للمؤمنین فلیس من عبد یقع الطاعون فیمکث فی بلدہ صابراً یعلم انہ لن یصیبہ الا ما کتب اللہ لہ الا کان لہ مثل اجر الشہید (بخاری شریف ج ۲ ص ۸۵۳ کتاب الطب باب اجر الصابر فی الطاعون)

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے طاعون کے متعلق دریافت کیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ (بعض کے لئے) ایک طرح کا عذاب ہے کہ اللہ تعالیٰ جس پر چاہتا ہے (بطور عذاب) کے بھیجتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اس کو اہل ایمان کے لئے رحمت بنایا ہے جو انھیں وقوع طاعون کے وقت اپنی ہستی میں صابر اور امیدوار ثواب ہو کر اس اعتقاد سے کہ وہی ہوگا جو مقدر ہے ٹھہرا رہے گا تو اس کو شہید کے برابر ثواب ملے گا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۵ باب عیادة المریض۔)

اور اگر اللہ کو منظور ہوا اور اس میں اس کا انتقال ہو گیا تو یہ شہادت کی موت ہوگی بخاری شریف میں حدیث ہے

عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطاعون شهادة لكل مسلم (بخاری شریف ج ۲ ص ۸۵۳ باب ما یدکر فی الطاعون) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۵) ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، طاعون ہر مسلمان کے لئے شہادت ہے۔ دوسری روایت میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الشہداء خمسۃ المطعون والمبطون والغریق وصاحب الہدم والشہید فی سبیل اللہ، متفق علیہ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۵ باب عیادة المریض)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شہداء پانچ ہیں طاعون والا اور جس کو پیٹ کی بیماری ہو (جیسے اسہال، استقہاء) اور جو ذوب جائے اور جو ذوب کر مر جائے اور جو جہاد میں شہید ہو جائے۔

الطاعون شہادۃ لامتی ورحمة لهم ورحمہ علی الکافرین۔ (حم وابن سعید عن اس عسب) (کنز العمال ج ۵ ص ۱۸۶ رقم الحدیث نمبر ۳۸۱۲)

ترجمہ: طاعون میری امت کے لئے شہادت ہے اور ان کے لئے رحمت ہے اور کافروں پر عذاب ہے۔ شامی میں ہے۔

(قوله والمطعون) وكذا من مات في زمن الطاعون بغيره اذا اقام في بلدہ صابرا محتسبا فان له اجر الشهيد كما في حديث البخاری وذكر الحافظ ابن حجر انه لا يسئل في قبره اجهودی (رد المحتار علی الدر المختار ج ۱ ص ۸۵۲ باب الشهيد)

ترجمہ: جس کا طاعون میں انتقال ہوا ہو وہ شہید ہے اسی طرح وہ شخص جو طاعون کے زمانہ میں اپنی بستی میں صبر اور ثواب کی امید کے ساتھ ٹھہرا رہے اور طاعون کے سوا (کسی اور بیماری میں) انتقال ہو جائے تو اس کو بھی شہادت کا درجہ ملتا ہے جیسا کہ بخاری شریف کی روایت میں ہے اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ طاعون سے مرنے والے سے قبر میں سوال نہ ہوگا۔

مکتوبات امام ربانی میں ہے۔

وقد حزم شيخ الاسلام ابن حجر في كتاب بذل الماعون في فضل الطاعون (بخاری شریف ج ۲ ص ۸۵۳ کتاب الطب . باب ما يذکر فی الطاعون)

ترجمہ: شیخ الاسلام ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”بذل الماعون فی فضل الطاعون“ (تو وہاں سے) بھاگنے کے ارادہ سے مت نکلو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۵ باب عیادۃ المریض)

بذل طاعونی جگہ سے اس خیال اور عقیدہ سے بھاگنا کہ بیماری اور موت سے بچ جاؤں گا (ورنہ بیماری میں پھنس کر مر جاؤں گا) ناجائز اور سخت گناہ ہے، اور دوسروں کے لئے بھی پریشانی اور پست ہمتی کا سبب بنتا ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ پر اتماد کر کے وہیں ٹھہرا رہے، اسی طرح جہاں طاعون پھیلا ہوا ہو وہاں نہ جانے اس میں بھی عقیدہ کی حفاظت مقصود ہے کیونکہ وہاں جا کر اگر بیمار ہو یا مریا تو ہمارا عقیدہ یہی ہے کہ یہ تقدیر الہی سے ہوا مگر شیطان دل میں دوسرے ذالے گا کہ نہ آتا تو بیمار نہ ہوتا، یہاں آنے کی وجہ سے بیمار ہو گیا، نیز طبیعت کے کمزور اور ضعیف العقیدہ لوگ بھی یہی سمجھیں گے کہ وہاں جانے سے بیمار ہو گیا اس لئے حدیث میں طاعونی جگہ سے نکلنے اور داخل ہونے دونوں سے روکا گیا۔ دونوں صورتوں میں عقیدہ کی حفاظت مقصود ہے۔ بہر صورت مومن کا عقیدہ یہ ہونا چاہئے ”نہ خروج (نکلنا) موجب نجات ہے اور نہ دخول (داخل ہونا) موجب مرض و سبب ہلاکت ہے۔“

در مختار میں ہے۔

واذا خرج من بلدة بها الطاعون فان علم ان كل شئ بقدر الله تعالى فلا بأس بان يخرج ويدخل وان كان عنده انه لو خرج فنجوا ولو دخل ابتلى به كره له ذلك فلا يدخل ولا يخرج

صيانة لا عقاده وعليه حمل النهي في الحديث الشريف . مجمع الفتاوى .

(درمختار مع رد المحتار ص ۶۲۱ ج ۵ مسائل شتی قبیل کتاب الفرائض)

ترجمہ: اور جب کہ اس شہر سے نکلا جس میں طاعون پھیلا ہوا ہے تو اگر اس کا عقیدہ یہ ہے کہ ہر چیز تقدیر الہی سے ہے (اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر کچھ نہیں ہوتا) تو نکلے اور داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں (اجازت ہے) اور اگر اس کا عقیدہ یہ ہو کہ یہاں سے نکل جاؤں گا تو بچ جاؤں گا اور اگر داخل ہوں گا تو مرض میں مبتلا ہو جاؤں گا تو یہ بات اس کے لئے مکروہ ہے یعنی ایسے شخص کو وہاں سے نکلنے اور داخل ہونے کی اجازت نہیں اس کے عقیدہ کی حفاظت کے خاطر اور حدیث شریف میں دخول اور خروج سے نہی اسی تفصیل پر محمول ہے۔

قرآن مجید میں ہے۔

الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم
(قرآن مجید، سورہ بقرہ پارہ نمبر ۲)

ترجمہ: کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو موت سے بچنے کے لئے اپنے مکانوں سے نکل گئے تھے اور وہ لوگ (تعداد میں) ہزاروں تھے، سو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے حکم فرمایا کہ مر جاؤ (پس سب مر گئے پھر ان کو زندہ کیا۔

مذکورہ آیت کی تفسیر میں ہے کہ اگلی امت کی ایک بستی میں وبا (طاعون) پھیلی تو ہزاروں (بروایتے ستر ہزار) کی تعداد میں بھاگ گئے اور سمجھے کہ ہم موت سے نجات پا گئے خدا تعالیٰ نے انہیں ان کے برے عقیدہ کی سزا دی کہ ایک دم سب مر گئے، کوئی دفن کرنے کے لئے بھی باقی نہ رہا، پھر ایک مدت کے بعد ایک نبی وہاں پہنچے، یہ خونخاک منظر دیکھ کر دعاء کی، تو خدا پاک نے ان کو عبرت دینے کے لئے زندہ کیا، تب ان کو یقین ہوا کہ موت سے کوئی بھاگ نہیں سکتا۔ (تفسیر مظہری ج ۱ ص ۳۳۳، تفسیر احمدی ج ۱ ص ۱۶۹)

مقام طاعون میں دخول سے روکنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ طاعون کافروں کے حق میں اللہ تعالیٰ کا عذاب ہے اور عذاب والے مقام میں جانا نہ چاہئے۔ حدیث سے یہ ثابت ہے کہ ایک سفر میں حضور اکرم ﷺ قوم ثمود کی بستی (جن پر عذاب الہی نازل ہوا تھا) کے پاس سے گزرے تو حضور اقدس ﷺ نے ان کی بستی میں داخل ہونے سے منع فرمایا تھا۔ (۱) لہذا مناسب یہی ہے کہ حضور ﷺ اپنی امت کو اس جگہ داخل ہونے سے منع فرمادیں جہاں طاعون (عذاب) پھیلا ہوا ہو، اعلق الصبح میں ہے فقوله لا تقدموا عليه لان الله تعالى شرع لنا التوقي عن

(۱) وقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ديارهم ومساكنهم وهو داهب الى تبوك في سنة تسع قال الامام احمد حدثنا عبد الصمد صحاب بن جويرية عن نافع عن ابن عمر قال لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس على تبوك برل بهم الحجر عمد بيوت ثمود فاستقى الناس من الابار التي كانت تشرب منها ثمود فعجبوا منها ونصوا لها القلور فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم فاهر قوا القلور وعلقوا العجين الابل ثم ارتحلوا بال ثم ارتحل بهم حتى برل بهم على البئر التي كانت تشرب منها فاطاعة ونهاهم ان يدخلوا على القوم الذين عبدوا وقال: ابي احشى ان يصيبكم مثل ما اصابهم فلان قد خلوا عليهم وقال ايضا حدثنا عفان حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن ديار عن عبد الله بن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالحجر لا تدخلوا على هؤلاء المعدين الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم مثل ما اصابهم واصل هذا الحديث فخرج في الصحيحين من غير وجه الخ والبسط في التفسير ابن كثير سورة اعراف ج ۲ ص ۲۳۲

المسحذور ثم ان الطاعون لما كان رجزاً لم يرا الا قدام عليه والتورط فيه وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه لما بلغ الحجر وهي ديار لثمود منع اصحابه ان يدخلوا ديار المعلبين فبالحرى ان يمنع امته ان يدخلوا ارضاً وقع بها الطاعون وهو عذاب (التعليق الصريح على مشكوة المصابيح ص ۱۹۹ تا ص ۲۰۰ ج ۲) حدیث میں ہے۔

عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الفار من الطاعون كالفار من الزحف، والصابر فيه له اجر شهيد. رواه احمد.

(مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۹ باب عیادۃ المریض کی آخری حدیث)

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسے جہاد سے بھاگنے والا اور اس میں ثابت قدم رہنے والے کو شہید کا ثواب ملتا ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ اللمعات فی شرح مشکوٰۃ میں تحریر فرماتے ہیں:

وازیں حدیث معلوم می شود کہ گریختن از طاعون گناہ کبیرہ است چنانکہ فرار از زحف و اتراف و تقد و کند کہ اگر

نفریز دالبتہ می میرد و اگر بگریزد سلامت می ماند آن خود کفر است (اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۱۵۳ باب عیادۃ المریض)

ترجمہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طاعون سے بھاگنا گناہ کبیرہ ہے جس طرح جنگ سے بھاگنا اور اگر یہ اعتقاد ہو کہ نہ بھاگے گا تو البتہ مر جائے گا اور اگر بھاگے گا تو ضرور سلامت رہے گا، یہ عقیدہ بجائے خود کفر ہے (نعود باللہ من دلتک) اور فرماتے ہیں:

ضابطہ دریں وبائیمین است کہ در آنجا کہ بہت نباید رفت و از آنجا کہ باشد نباید گریخت و اگر چہ گریختن در بعض مواضع مثل خانہ کہ در دے زلزہ باشد یا آتش رفته یا نشتن درزیر دیوار کہ خم شدہ نزد غلبہ ظن بہ ہلاک آمد و است. اما در باب طاعون جز صبر نیامدہ و گریختن تجویز نیافتہ و قیاس ایں براں فاسد است کہ آنہا از قبیل اسباب عادیہ اند و ایں از اسباب وبی دو بر ہر تقدیر گریختن از آنجا بتر نیست، بیچ جا وارد نہ شدہ و ہر کہ بگریزد عاصی و مرتکب کبیرہ و مردود است. نسأل اللہ العالیہ۔ (اشعۃ اللمعات ص ۱۳۹ ج ۱۔ باب عیادۃ المریض۔ فصل نمبر ۱)

اس وباء میں ضابطہ یہی ہے کہ جہاں وباء پھیلی ہے وہاں نہ جانا چاہئے اور اگر اس جگہ ہو تو وہاں سے بھاگنا نہ چاہئے اگرچہ بعض موقعوں میں بھاگنا جائز ہے جیسے اس مکان سے بھاگنا جس میں زلزلہ (کا اثر معلوم ہو یا اس میں آگ لگ جائے یا وہ دیوار جو خم (نیڑھی) ہو گئی ہو اس کے نیچے بیٹھنے سے ہلاکت کا ظن غالب ہو تو) وہاں سے ہٹ جانا (وارد ہوا ہے، لیکن طاعون میں سوائے صبر کے اور کچھ وارد نہیں ہوا ہے اور بھاگنا جائز قرار نہیں دیا گیا ہے، اور طاعون کو ان امور پر قیاس کرنا فاسد ہے، کیونکہ وہ اسباب عادیہ میں سے ہیں اور یہ (طاعون سے بھاگنا) اسباب وبی سے ہے، بہر صورت اسی جگہ سے بھاگنا بتر نہیں ہے اور کہیں وارد نہیں ہوا ہے اور جو شخص بھاگے وہ عاصی اور مرتکب گناہ کبیرہ اور مردود ہے، نسأل اللہ العالیہ۔

مجاہد برابر میں ہے۔

واختلف فی هذا النهی فقال القاضی تاج الدین السبکی مذهباً هو الذی علیہ الا کثرون ان النهی عن الفرار منه للتحريم وقال بعض العلماء هو للتنزيه واتفقوا علی جواز الخروج لشعن غرض غیر الفرار بان المیت بالطعن لا یسال لانه نظیر المقتول فی المعركة محسباً یعلم انه لا یصیبه الا ما کتب له اذا مات فیہ بغیر الطعن لا یفتن ایضاً لانه نظیر المرابط کذا ذکره الشیخ لاجل السیوطی فی کتاب شرح الصدور بشرح حال الموتی والقبور وقال وهو حجة جدا.

وہمیں کہے کہ گریخت و نہ مرداز جمدہ غزین و مجاہد است۔ الی قولہ۔ واکثر گریز پایاں کہ سہ مت۔ مند بعثت آں کہ اجل ایثار سیدہ بود نہ آں کہ گریختن ایشان را از مرگ خلاص ساخت و اکثر صابراں کہ ہلاک شدند ہم باجل ہلاک شدند فلیس الفرار تجنی والا الا سقار بھلک۔

(مکتوبات امام ربانی فارسی ص ۳۳۰ دفتر اول مکتوب نمبر ۲۹۹، اردوج ص ۶۸۷)

ترجمہ: حدیث میں فرار سے نہی آئی ہے علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ نبی کیسی ہے قاضی تاج الدین سبکی فرماتے ہیں کہ ہمارا مذہب وہی ہے جس پر اکثر علماء ہیں کہ بھاگنے کی ممانعت تحریم کے لئے ہے اور بعض علماء فرماتے ہیں تنزیہی ممانعت ہے، اور بھاگنے کے سوا کسی اور کام کی غرض سے جانے کے جواز پر سب متفق ہیں، حدیث کے آخری میں تحقیق سے لکھا ہے کہ جو شخص طاعون سے مر جائے اس سے کوئی سوال نہیں ہوتا کیونکہ وہ ایسا ہے جیسے لڑائی میں قتل ہوا، اور جو شخص طاعون میں طلب اجر کی نیت سے صبر کرتا ہے اور جانتا ہے کہ مجھے وہی پہنچے گا جو میرے لئے اللہ نے لکھا اور مقدر کیا ہے تو وہ شخص اگر طاعون کے سوا کسی اور بیماری سے بھی مر جائے تو اس صورت میں بھی اس کو عذاب نہ ہوگا کیونکہ وہ مرابط یعنی جہاد کے لئے مستعد اور تیار رہنے والے کی طرح ہے، اسی طرح شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب شرح الصدور فی حال الموتی والقبور میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ بڑی اعلیٰ حجت ہے اور جو شخص کہ نہ بھاگا اور نہ مرا وہ غازیوں اور مجاہدوں اور صابروں میں سے ہے۔ الی قولہ۔ اور اکثر بھاگنے والے جو سلامت رہے ہیں اسی واسطی رہے ہیں کہ ابھی ان کی اجل نہ آئی تھی، نہ یہ کہ بھاگ کر موت سے بچ گئے اور اکثر صابر لوگ جو ہلاک ہو گئے وہ بھی اپنی اجل ہی سے ہلاک ہوئے ہیں پس نہ تو بھاگنا بچا سکتا ہے اور نہ ہی ٹھیرنا ہلاک کر دیتا ہے۔

جب لوگوں میں کھلم کھلا بے حیائی عام ہوتی ہے تو طاعون اور نئی نئی قسم کی بیماریاں پیدا ہوتی ہیں۔ ابن ماجہ

شہ ایف میں حدیث ہے۔

عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ . . . لم یظهر الفاحشة فی قوم قط حتی یعلنوا بها

لافتنی فیہم الطاعون والا وجاع التی لم تکن مضت فی اسلافہم الذی مضوا . یعنی جس قوم میں علانیہ بدکاری ظاہر ہوتی ہے تو ان لوگوں میں طاعون اور نئی نئی بیماریاں پھیلتی ہیں جو ان سے پہلے لوگوں میں ظاہر نہیں ہوتی تھیں۔ (ابن ماجہ ص ۳۰۰ باب العقوبات)

مجالس الا برابریں ہے۔

وقد ثبت فی الحدیث ان سبب وقوع الطاعون ظهور الفاحشة و اعلان المنکرات علی

ماروی ابن عمر رضی اللہ عنہ انه علیہ السلام قال لم یظهر الفاحشة فی قوم قط حتی یعلنوا بها الا

فشاً فیہم الطاعون واحرج مالک عن ابن عباس موقوفاً والطبرانی مرفوعاً ما فشاً الزنا فی قوم قط الا کثر فیہم الموت (مجالس الا برار ص ۲۲۶، مجلس نمبر ۵۹)

ترجمہ: حدیث میں ہے کہ طاعون کا سبب فحش باتوں کا ظاہر ہونا اور برائیوں کا بر ملا عمل میں آنا ہے جیسا کہ ابن عمرؓ نے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہرگز کسی قوم میں فحش ظاہر نہیں ہوتا یہاں تک کہ وہ کھم کھلا کرنے لگیں مگر ضرورت میں طاعون پھیلتا ہے اور مالکؒ نے ابن عباسؓ سے موقوفاً اور طبرانی نے مرفوعاً نقل کیا ہے کہ نہیں پھیلتا ہے نہ کسی قوم میں کبھی بھی مگر ان لوگوں میں مری پھیل جاتی ہے۔

قرآن مجید میں ہے۔ فانزلنا علی الذین ظلموا رجزاً من السماء بما کانوا یفسقون ○ پھر اتارا ہم نے ان ظالموں پر عذاب آسمان سے اس وجہ سے کہ وہ عدول حکمی رتے تھے۔ (قرآن مجید، سورہ بقرہ نمبر ۵۹ پارہ نمبر ۱) یہ آیت بنی اسرائیل کے متعلق ہے، ان کے فسق و فجور اور نافرمانی کی بنیاد پر اللہ تعالیٰ نے ان پر آفت سماوی نازل فرمائی تھی اور وہ آفت سماوی طاعون تھا، تفسیر بیضاوی میں ہے۔ والمراد به الطاعون روی انه مات به فی ساعة اربعة وعشرون الفاً (تفسیر بیضاوی ص ۵۰) (۱)

مذکورہ حدیث اور قرآن پاک کی آیت سے ثابت ہوا کہ طاعون گنہوں کے سبب سے آتا ہے مگر اللہ تعالیٰ اپنی بے پایاں عنایت سے مومنوں کے حق میں رحمت بنادیتا ہے، اور کافروں کے حق میں عذاب جیسا کہ بخاری شریف اور کنز العمال کی روایتوں سے معلوم ہوا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ مرض میں تعدیہ (چھپی روگ) کا عقیدہ نہ رکھے، اللہ تعالیٰ کی ذات عالی پر یقین رکھے اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ حدیث میں ہے فمن المجدوم کما تفر من الاسد جذامی سے اس طرح بھاگو جس طرح شیر سے بھاگتے ہو۔ اور دوسری حدیث میں ہے لا یوردن ذو عاۃ علی مصبح، بیمار اونٹ کو تندرست اونٹ کے پاس مت لے جاؤ، اس سے بظاہر حدیثوں میں تعدیہ معلوم ہوتا ہے، تو جواب یہ ہے کہ حدیث کا منشا یہ نہیں ہے کہ مرض متعدی ہوتا ہے بلکہ یہاں بھی امت پر شفقت اور ان کے عقائد کی حفاظت مقصود ہے کہ جذامی سے خلط ملط فی نفسہ مؤثر نہیں ہے، لیکن خدا نخواستہ کسی کو تقدیر الہی سے یہ مرض ہو گیا تو وہ مرض کے تعدیہ کو صحیح سمجھنے لگے گا۔ اور اس کا عقیدہ خراب ہوگا، اس لئے حضور اکرم ﷺ نے امت پر شفقت کے پیش نظر فرمایا کہ اس سے خلط ملط مت رکھو۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے۔ ان النهی فیہما انما حاء شفقاً علی مباشرة احد الا مرین فتصیر علة فی نفسہ او عاۃ فی ابسہ فیعتقد ان العدوی حق۔ (مرقاة شرح مشکوٰۃ ص ۳ ج ۹ ملتانی) مذکورہ دونوں حدیثوں کا اگر یہ مطلب نہ لیا جائے تو ابتداء میں جو حدیث پیش کی گئی ہے لا عدوی اور دوسری حدیث فمن اعدی الاول کا کیا مقصد ہوگا؟ اور حدیث میں تضاد تو ہوتا نہیں اصل چیز مشیت الہی اور تقدیر الہی ہے، اس کے سوا کچھ نہیں، بیماری از خود متعدی اور مؤثر نہیں جس کے لئے حکم خدا نہ ہو اور جس کی تقدیر میں نہ ہو تو اسے ذرہ بھی اثر نہیں ہوتا۔

(۱) اقل حافظ ابن کثیر تحت هذه الايت وقال الشعبي الرحر اما الطاعون واما البر دو قال سعيد بن جبیر هو الطاعون وقال ابن أبي حاتم حدث ابو سعيد الأشجع حدثنا وكيع عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن ابراهيم بن سعد يعني ابن أبي وقاص عن سعد بن مالك وأسماء بن زيد وخزيمة بن ذبت رضي الله عنهم قلو اء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز عذب عذب من كان قبلكم وهكذا رواه النسائي من حديث سفيان الثوري به نفس ابن کثیر ج. ۱ ص ۱۰۰

دیکھئے! جذامی کے گھر میں سب جذامی نہیں ہوتے، اور جس مقام پر طاعون پھیلتا ہے سب کے سب طاعون زدہ نہیں ہو جاتے۔ خود احقر تین طاعون سے مَذکر بفضلہ تعالیٰ اب بھی بقید حیات ہے۔ ہماری دادی اماں مرحومہ کا انتقال ۱۳۲۵ھ میں طاعون میں ہوا تھا، اس وقت ایک ہی گھر میں ہمارے دادا صاحب ایک چچا دو پھوپھیاں اور احقر کے والدین مرحومہ دادی اماں کے ساتھ رہتے تھے اور یہ سب مرحومہ کی تیمارداری اور خدمت میں لگے ہوئے تھے، اللہ کے فضل سے ان میں سے کسی ایک کو بھی یہ مرض نہیں ہوا، اور دادی اماں مرحومہ کے انتقال کے بعد یہ سب برسوں زندہ سلامت رہے اور اس طاعون کے بعد وقفہ وقفہ سے دوسرے طاعون ہوا، اور اللہ کے فضل سے دونوں طاعون میں وہ سب محفوظ رہے، اگر مرض میں تعدیہ ہے تو ان سب کو کیوں نہیں لگا؟ لہذا عقیدہ دینی درستگی اور تقدیر الہی پر اعتقاد رکھنے کے اسی جگہ ٹھہرے رہنا چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

غیر مسلموں میں ایمان کی دعوت کی اہمیت:

(سوال ۳۳) آج کل ایک عالم صاحب نے ایک تحریک شروع کی ہے جس کا مقصد غیر مسلموں کو ایمان کی دعوت دینا ہے۔ کیا اس میں عملی طور پر حصہ لینا چاہئے، بینہ اتوجروا۔
(الجواب) بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

الحمد لله الذي هدانا للإيمان وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ونشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد أن سيدنا ومولانا محمداً عبده ورسوله المبعوث الى كافة للناس بشيراً ونذيراً وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً صلى الله عليه وعلى اله واصحابه اجمعين ومن تبعهم الى يوم الدين، اما بعد!

تمام انسان ایک ماں باپ حضرت آدم وحواء علیہما السلام کی اولاد ہیں اس لحاظ سے ہر شخص کے دل میں پوری انسانیت کی ہمدردی اور خیر خواہی ہونا چاہئے اور یہ وصف اللہ تعالیٰ کو بے انتہا پسند ہے، حدیث میں ہے۔

عن انس وعبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلق عيال الله فاحب الخلق الى الله من احسن الى عياله.

حضرت انس اور حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، مخلوق اللہ کا کنبہ ہے، پس اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ شخص بہت محبوب ہے جو حق تعالیٰ کے کنبہ کے ساتھ حسن سلوک کرے۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۴۲۵ باب الشفقة والرحمة علی الخلق)

شیخ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

بنی	آدم	اعضائے	ایک	دیگر	ند
کہ	در	آفرینش	زیک	جو	اند
چو	عضوے	بدو	آورد	روزگار	
وگر	عضو	بار	انما	ند	قرار

تو کنز محنت دیگران بے غمی
نشید کہ نامت نہند آدمی

یعنی حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تمام اولاد آپس میں اعضاء کے مانند ہیں، اس لئے کہ سب کی پیدائش ایک جوہر یعنی آگ، پانی اور مٹی سے ہوئی ہے، پس ایک عضو میں حوادث زمانہ سے درد پیدا ہو جائے تو دوسرے اعضاء کو بھی قرار اور چین نہیں آتا ہے، اے مٹی طب اگر تو دوسروں کے رنج و الم سے بے غم رہتا ہے تو تجھ کو ”آدمی“ ہی کہنا زیادہ نہیں ہے۔ (گلستان، باب اول)

نیز حدیث میں ہے: ”الدین النصیحة“ دین سرتاپا خیر خواہی ہے۔

لہذا انسانیت کے ناظر ہر انسان کے دل میں پوری انسانیت کی ہمدردی، غم خواری اور خیر خواہی اور پوری انسانیت کا درد ہونا ضروری ہے اور انسانیت کی سب سے بڑی ہمدردی اور خیر خواہی یہ ہے کہ وہ ایمان اور اسما کی دولت سے مالا مال ہو جائے اور ہمیشہ ہمیشہ کی جہنم کی آگ سے بچ جائے اور اسے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کی جگہ جنت میں داخلہ نصیب ہو جائے۔

دنیا میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کا اصلی مقصد دعوت الی اللہ یعنی ایمان اور توحید ہی کی دعوت دینا ہوتا ہے، خاتم الانبیاء سید المرسلین حضور اقدس ﷺ کی شب و روز کی یہی فکر تھی اور آپ کے قلب مبارک میں سب سے زیادہ جو درد و غم تھا وہ صرف یہ تھا کہ انسان اپنے معبود حقیقی پر ایمان لے آئے اور اپنے رب کو پہچانے، آپ ﷺ کے سوز و گداز اور دل کی ٹھنکن کا قرآن مجید کے ان الفاظ مبارکہ کی روشنی میں اندازہ لگائیے۔

لعلک باخع نفسک ان لا یکونوا مؤمنین ۝

ترجمہ: شاید آپ ان کے ایمان نہ لانے پر رنج کرتے کرتے اپنی جان تک دے دیں گے۔

(قرآن مجید پارہ نمبر ۱۹ سورہ شعراء آیت نمبر ۳)

ایک اور جگہ ارشاد باری ہے۔

لعلک باخع نفسک علیٰ آثارہم ان لم یؤمنوا بهذا الحدیث اسفاً.

ترجمہ: سو شاید آپ ان کے پیچھے اگریہ لوگ اس مضمون قرآنی پر ایمان نہ لائے تو غم سے اپنی جان دے دیں گے۔

(قرآن مجید پارہ نمبر ۱۵ سورہ کہف آیت نمبر ۵)

حضور اکرم ﷺ کی بعثت قیامت تک کے تمام انسانوں کے لئے ہے، قرآن مجید میں ہے۔

قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً.

ترجمہ: (اے دنیا جہان کے) لوگو میں تم سب کی طرف اللہ کا بھیجا ہوا پیغمبر ہوں۔

(قرآن مجید پارہ نمبر ۹ سورہ اعراف آیت نمبر ۱۵۸)

ایک اور جگہ ارشاد فرمایا۔

وما ارسلناک الا کافۃ للناس بشیراً ونذیراً ولکن اکثر الناس لا یعلمون (قرآن مجید

ترجمہ اور ہم نے آپ کو تمام لوگوں کے واسطے پیغمبر بنا کر بھیجا ہے (ایمان لانے پر ان کو ہماری رضا و ثواب کی) خوشخبری سنائے والے اور (ایمان نہ لانے پر ان کو ہمارے غضب و عذاب سے) ڈرانے والے، لیکن اکثر لوگ نہیں سمجھتے۔ ایک اور مقام پر ارشاد خداوندی ہے۔

وما ارسلک الا رحمةً للعالمین (سورہ انبیاء، آیت نمبر ۱۰۷)

ترجمہ اور (اے نبی ﷺ) ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔

اس آیت مبارکہ میں آپ کے متعلق رحمۃ معالین فرمایا ہے،

رحمۃ للمسلمین نہیں فرمایا اسی طرح قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اپنے متعلق ”الحمد لله رب

العالمین“ ارشاد فرمایا ہے، رب المسلمین نہیں فرمایا ہے، معلوم ہوا کہ آپ کی بعثت عام ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کی ربوبیت بھی عام ہے۔

جب حضور اقدس ﷺ کی بعثت پوری انسانیت کی طرف ہے اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام پوری انسانیت کے لئے رحمت اور آپ محسن انسانیت ہیں تو آپ ﷺ کی جوامت اجابت (یعنی مسلمان) ہے اے بھی پوری انسانیت کے لئے رحمت بنا ہے، لہذا پوری انسانیت کا درد و غم دل میں رکھ کر ساری انسانیت کے لئے رحمت بنا ہے، لہذا پوری انسانیت کا درد و غم دل میں رکھ کر ساری انسانیت کو جنم کی آگ سے بچانے کی فکر کرتا ہے، اور تمام انسانوں کو سوز و گداز کے ساتھ ایمان و اسلام کی دعوت دیتا ہے اس امت کو خیر امت اسی بنیاد پر کہا گیا ہے، لہذا دوسرے دینی کاموں کے ساتھ ساتھ اس عظیم ذمہ داری کو بھی انجام دینے کی فکر کرتا ہے، اس مقدس کام کا جس قدر حق ہے وہ ادا نہیں ہو رہا ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں معاف فرمائیں، اور ہمارے اندر اس کا احساس پیدا فرمائیں کہ ہم پوری فکر اور درد کے ساتھ اس عظیم کام کو انجام دیں

شمائل ترمذی میں حضرت انسؓ سے روایت ہے: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد اخفت

فی الله وما يخاف احد ولقد اودیت فی الله وما یؤذی احد ... الخ (شمائل ترمذی ص ۲۷ باب ماجاء فی عیش النبی صلی اللہ علیہ وسلم)

ترجمہ اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ کے راستہ میں جس قدر مجھے ڈرایا گیا ہے اتنا کسی کو نہیں ڈرایا گیا، اور جس قدر میں ستایا گیا ہوں کوئی (نبی) اس قدر نہیں ستایا گیا۔

یہ صعوبتیں اور تکالیف حضور ﷺ نے ”ایمان“ ہی کی دعوت میں برداشت کی ہیں ورنہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین، اللہ تعالیٰ اور پیارے رسول اللہ ﷺ کے حکم پر عمل کرنے کے لئے دل و جان سے ہمہ وقت تیار رہتے تھے، صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی اتباع کے واقعات احادیث اور سیر کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔

ہاوی عالم ﷺ نے طائف کا سفر کس مقصد کے لئے کیا؟ اور اس سفر میں آپ کو کس قدر تکلیف پہنچائی گئی، حتیٰ کہ آپ کی نعل مبارک ہولہان ہو گئے، ان تمام تکالیف کے باوجود رحمت عالم ﷺ نے ملک البجالی سے فرمایا (انہیں ہلاک نہ کیا جائے) میں اللہ سے امید کرتا ہوں کہ اللہ ان کی نسل میں ایسے لوگ پیدا کرے گا جو صرف اس وحیدہ لا شریک لہ کی عبادت کریں گے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کریں گے۔“ (سیرت مصطفیٰ ص ۸۷۸ ج ۱)

رہت عالم جہنم کے یہ اغاظ قابل غور اور قابل عبرت ہیں، ان الفاظ سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کے قلب مبارک میں انسانیت کا کس قدر درد تھا۔ شعب ابی طالب میں تقریباً تین سال تک آپ ﷺ اور آپ کے جہاں نثار صبیحہ ریحی اللہ عنہما جمعین نے کس قدر صعوبتیں برداشت کیں؟ سرداران قریش نے کس کس انداز سے آپ کو ستایا، آپ کے قتل (معاذ اللہ) پر ویرام بنایا، یہاں تک کہ آپ ﷺ اور آپ کے سہیلہ نے اپنے پیارے وطن مکہ مکرمہ چھوڑ کر مدینہ منورہ ہجرت کی، یہ سب صعوبتیں اور تکالیف آپ نے کوئی کام میں برداشت کیں؟ یہی دعوت الی اللہ کی کام میں!

محسن انسانیت، رحمت عالم ﷺ کا سوز و انداز، آپ کا درد و غم دعوت الی اللہ کی راہ میں استقامت اور ثبات قدمی، یہ اوصاف حمیدہ ہمیں بھی اپنے اندر پیدا کرنے کی شدید ضرورت ہے، صبیحہ ریحی اللہ عنہما جمعین جن جذبات و لے را طرف عالم میں پھیلے اور دعوت الی اللہ و مقصد زندگی بنایا اور اس کے لئے ہر نوع کی قربانی دی، اللہ کرے ہمارے اندر بھی اس کی جھلک اور جذبہ پیدا ہو جائے، اللہ پاک اپنے فضل سے یہ اوصاف اور کارِ نبوت انجام دینے کا سرفروشانہ جذبہ پیدا فرمائے، آمین بحرمۃ النبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم، وما ذلک علی اللہ بعزیز

دعوتی کام، تعلق مع اللہ، ہمدردی، خیر خواہی اور مواعظِ حسنہ کے ساتھ کیا جائے، مناظرانہ انداز اور تنقید و تحقیر کی صورت اختیار کرنے سے مکمل بچنا چاہئے، اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنے بجز کا اقرار بھی رہے اور دعویٰ دل کا اہتمام بھی رہے، لوگوں کے مالک اللہ تعالیٰ ہیں اور ہدایت دینا اللہ رب العزت ہی کے قبضہ قدرت میں ہے۔ ”لیس علیک ہداهم ولكن الله يهدي من يشاء“ ہر وقت یہ آیت پیش نظر رہے، دل میں اس آیت کو جمالینے سے انشاء اللہ ناامیدی اور ناکامی کی کیفیت پیدا نہ ہوگی، صبر و حلم، غفور و درگزر اور اخلاقِ حسنہ کا دامن کبھی ہاتھ سے نہ چھوڑے، خاص اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے کام کریں، کسی قسم کی دنیوی غرض اور مالی لالچ نہ ہو، ان صفات کے ساتھ دعوت الی اللہ کا کام کریں انشاء اللہ اللہ تعالیٰ کامیابی عطا فرمائیں گے۔

کفر قابل مذمت اور قابل نفرت ہے مگر کافر کی تحقیر من سب نہیں، محبت، شفقت، ہمدردی اور سوز و گداز کے ساتھ اس پر محنت کی جائے مگر اسے (تحقیر نہ سمجھا جائے۔

مولانا حکیم محمد اختر صاحب دامت برکاتہم (خلیفہ حضرت مولانا ابراہیم الحق صاحب مدظلہم ہمدردی) نے بڑی اچھی بات ارشاد فرمائی ہے، فرماتے ہیں:

”تو اس بات کو خوب سمجھ لیجئے کہ تلبر دو جز، سے بنتا ہے (۱) بطر الحق، حق بات کو قبول نہ کرنا۔ اور (۲) غمط الناس دنیا کے کسی بھی انسان کو حقیر سمجھنا۔ الناس فرمایا المسلم نہیں فرمایا، اسی سے نکلتا ہے کہ کسی کافر کو بھی حقیر مت سمجھو، اس کے کفر سے تو نفرت کرو اس کی ذات سے نہیں، معاصی سے تو نفرت کرو، لیکن دوستو صبی سے نفرت نہ کرو، معاصی سے نفرت واجب، معاصی سے نفرت نرم، تلبر واجب تحقیر حرام، یعنی کسی بری بات پر سمجھنا تو واجب ہے لیکن اس کو حقیر سمجھنا حرام ہے اسی لئے حضرت حکیم الامت تھ لونی فرماتے ہیں کہ جب تک کسی نے اس میں اتنی صلاحیت نہ پیدا ہو جائے کہ نصیحت کرنے والا جس کو نصیحت کر رہا ہے اس کو اپنے سے بہتر سمجھتے ہوئے نصیحت کرے اس وقت تک اس کو نصیحت کرنا جائز نہیں، اگر وہ اپنے کو بڑا سمجھ کر اور دوسرے کو حقیر سمجھ کر نصیحت کر رہا ہے تو ایسی تبلیغ اس پر حرام ہے جس کو نصیحت کیجئے تو پہلے یہ مراقبہ کیجئے کہ یا اللہ یہ بندہ مجھ سے بہتر ہے لیکن آپ کا حکم سمجھ کر اس کی بھلائی اور خیر خواہی

نے اُنہیں صحت کر رہا ہوں۔ اُلی قولہ۔ بس اسی طرح اللہ کے تمام بندوں کا اکرام چاہئے۔ اُن۔

(معا، مطر در دو محبت ص ۲۲۱ و عطا علاج کبر ص ۳۳)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کا ملفوظ گرامی۔

مولانا محمد تقی عثمانی دامت فیوضہم فرماتے ہیں۔ ”جن بزرگوں کی باتیں سن کر اور پڑھ کر ہم لوگ دین سلختے ہیں ان کے حالات پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ وہ لوگ اپنے آپ کو اتنا بے حقیقت سمجھتے ہیں جس کی حد و حساب نہیں، چنانچہ حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ استاد ہے جس نے اپنے بے شمار بزرگوں سے سنا وہ فرماتے تھے۔“

”میری حالت یہ ہے کہ میں ہر مسلمان کو اپنے آپ سے فی الحال اور ہر کافر کو احتمالاً اپنے آپ سے افضل سمجھتا ہوں، مسلمان کو تو اس لئے افضل سمجھتا ہوں کہ وہ مسلمان اور صاحب ایمان ہے اور کافر کو اس وجہ سے کہ وہ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو کبھی ایمان کی توفیق دے دے اور یہ مجھ سے آگے بڑھ جائے۔“

(اصلاحی خطبات، وعظ، تواضع، رفعت اور بلندی کا ذریعہ ص ۳۰ ج ۵)

لہذا کسی کافر کو بھی حقیر نہ سمجھا جائے اور شفقت و خیر خواہی سے اس پر محنت کی جائے کیا بعید ہے کہ اللہ پاک تمہیں اس کی ہدایت کا ذریعہ بنادے اور تمہارے لئے ذخیرۂ آخرت بن جائے۔

مولانا یوسف متالا صاحب دامت برکاتہم (مہتمم دارالعلوم بری، برطانیہ، و خلیفہ حضرت شیخ الحدیث) ایک مضمون میں شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب رحمہ اللہ مہاجر مدنی کو اس سلسلہ میں جو فکر تھی اس کو تحریر فرماتے ہیں۔

”غیر مسلموں میں تبلیغ کے لئے بے چینی“

غالی ۹۷ء کی مدینہ طیبہ حاضری کے دوران ایک روز احقر حضرت کی قیام گاہ کے برابر خدام والے حجرے میں تھا کہ حضرت کے خادم محمد اعجاز چمپارنی آئے اور فرمایا۔ حضرت یاد فرما رہے ہیں، احقر حاضر ہوا، تو حضرت نے زار و قطار روتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ سن یہ کیا کہہ رہا ہے۔

بھائی اعجاز صاحب نے کہا میں نے حضرت سے پوچھا کہ وہ غیر مسلم حضرات جنہوں نے اسلام کا نام بھی نہیں سنا اور جنہیں اسلام کی کوئی تبلیغ نہیں کی گئی، کیا انہیں عذاب ہوگا؟ یہ سن کر حضرت نے روتے ہوئے ارشاد فرمایا اس پر ضرور کام ہونا چاہئے اور اس موضوع پر اسلام کے محاسن پر کتبیں ہونی چاہئیں، میں نے اس موضوع پر لکھی گئی کتابوں کے نام گوائے جن میں بطور خاص حضرت مولانا محمد منظور نعمانی صاحب کی کتاب ”اسلام کیا ہے؟“ کا بھی ذکر کیا، حضرت نے ارشاد فرمایا انگریزی میں بھی ایسی کتابیں ہونی چاہئیں۔ بھائی اعجاز صاحب نے عرض کیا کہ ان کے ہاں علامہ خالد محمود صاحب ہیں وہ انگریزی میں لکھ سکتے ہیں میں نے عرض کیا ان کا خصوصی ذوق فرق باطلہ کی تردید ہے اس لئے ان کے بجائے اس کام کے لئے مولانا ابراہیم صاحب دیسائی زیادہ موزوں ہیں جو ہمارے دارالعلوم کے استاد حدیث ہیں اور یہ کام ان کے ذوق کے موافق ہے، حضرت نے فرمایا ان سے ضرور لکھواؤ میں اسے

طبع لراہوں گا۔

چنانچہ چند روز بعد ہی جب حضرت کا انگلینڈ کا سفر ہوا تب وہاں دارالعلوم میں ایک دن میں مولانا ابراہیم صاحب کے ساتھ حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کے تعارف کے بعد عرض کیا کہ مولانا یہ کام شروع کر رہے ہیں اور پوچھ رہے ہیں کہ کس نوعیت کی کتاب لکھی جائے؟ حضرت نے فرمایا خوب وضاحت کے ساتھ اسلام کی خوبیاں بیان کر کے غیر مسلموں کو اسلام کی دعوت دی جائے اور اس کام کے لئے حضرت نے انہیں بہت دعائیں دیں۔ آمین۔

(بحوالہ اقرام، ڈائجسٹ سراپتی، صفر، ربیع الاول ۱۴۰۷ھ نومبر ۱۹۸۶ء، قطب الاقطاب نمبر، حصہ اول ص

۲۱۶ ص ۲۱۷)

اللہ تعالیٰ ہم کو بھی یہ فکر نصیب فرمائے۔ انسانیت کی ہمدردی اور امت کا سوز و گداز عطا فرمائے آمین بحرمۃ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم تسلیماً کثیراً کثیراً فقط واللہ اعلم بالصواب، ۲۴۔ رجب المرجب ۱۴۱۶ھ ۱۸۔ ستمبر ۱۹۹۵ء۔

توحید کی صحیح ہونے کے شرائط اسلام میں توحید کا مقام:

(سوال ۳۴) اسلام میں ”توحید“ کا تصور کیا ہے؟ کن چیزوں کے ماننے سے انسان کی توحید کامل اور صحیح ہوتی ہے؟ ایک مسلمان کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کیسے عقیدے رکھنا چاہئے؟ امید ہے کہ اس سوال کا جواب عنایت فرمائیں گے۔ (الجواب) حامداً ومصلیاً ومسلماً! آپ نے بہت اہم اور ضروری سوال پیش فرمایا ہے، اس کے بارے میں علماء نے بہت کچھ لکھا ہے۔ تفسیر ہدایت القرآن میں اس کے متعلق بہت بہترین مضمون ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کو یہاں نقل کر دیا جائے۔ ملاحظہ ہو۔

توحید صحیح اس وقت ہوتی ہے جب درج ذیل باتیں مانی جائیں۔

(۱) اللہ پاک ہی خالق ہیں، یہ کائنات جس کا ایک فرد ہم بھی ہیں ازلی اور ابدی نہیں ہے بلکہ پہلے نہیں تھی بعد میں پیدا ہوئی ہے۔ اس کے پیدا فرمانے والے تنہا اللہ پاک جل شانہ ہیں انہوں نے بلا شرکت غیرے یہ ساری کائنات بنائی ہے، سورۃ الانعام (آیت نمبر ۱۰) میں اللہ پاک کا ارشاد ہے وخلق کل شئی۔ (اور اللہ پاک نے یہ چیز پیدا فرمائی)

(۲) اللہ پاک ہی پروردگار ہیں۔ اللہ پاک نے تمام کائنات کو پیدا کیا ہے اور وہی ہر چیز کے پالنے والے ہیں۔ ان کے سوا کوئی پالنے والا نہیں ہے۔ سورۃ الجاثیہ (آیت ۲۶) میں اللہ پاک کا ارشاد ہے۔ ”فللہ الحمد رب السموات ورب الارض رب العلمین۔ حمد اللہ پاک ہی کے لئے جو آسمانوں کے پالنے والے ہیں اور پروردگار اور تمام کائنات کے پالنے والے ہیں۔

(۳) اللہ پاک ہی مالک ہیں۔ تمام کائنات اللہ پاک نے پیدا فرمائی ہے وہی اس کے پالنے والے ہیں اور وہی تمام چیزوں کے مالک بھی ہیں، ان کے سوا کائنات کا یا اس کے کسی جزو کا کوئی مالک نہیں ہے، سورۃ البقرہ (آیت

نمبر ۲۸۴) میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہ ”لله مافی السموات وما فی الارض“ اللہ پاک ہی مالک ہیں ہر اس چیز کے جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے۔

(۴) اللہ پاک ہی حکم چلتا ہے کائنات کے خالق و مالک اللہ پاک قادر مطلق ہیں وہ جو چاہیں اسے کرنے پر پوری قدرت رکھتے ہیں، وہ اسباب کے سامنے عاجز نہیں ہیں بلکہ وہی مسبب الاسباب ہیں۔ تمام ظہری اسباب انہیں کے حکم کے مطابق کام کرتے ہیں، سورۃ یوسف (آیت نمبر ۶۷) میں ہے کہ ”ان الحکم الا لله“ حکم بس اللہ پاک ہی کا چلتا ہے۔

(۵) اللہ پاک ہی حاجت روا ہیں اللہ پاک ہی خالق و مالک ہیں وہی پالنے والے ہیں اور ان ہی کا حکم چلتا ہے، اور سب کچھ ان ہی کے پاس ہے اس لئے وہی حاجت روا اور مشکل کشا ہیں، سب بندے اللہ پاک کے محتاج ہیں وہ خود مخلوق ہیں اپنی زندگی تک میں اللہ کے محتاج ہیں، سورۃ النمل (آیت نمبر ۶۲) میں اللہ پاک کا ارشاد ہے: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**۔ وہ ہون ہے جو مصیبت زدہ کی فریاد سنتا ہے اور اس کی مصیبت دور کرتا ہے؟ اللہ پاک کے سوا کوئی نہیں جو مصیبت زدہ کی فریاد سن کر اس کی مصیبت دور کرے صرف اللہ پاک ہی ہر مشکل کھولنے والے ہیں۔

(۶) اللہ پاک ہی معبود ہیں۔ یعنی پرستش اور بندگی کے حقدار اللہ پاک ہی ہیں، انسان کا سران ہی کے آگے جھکنا چاہئے، انسان اللہ پاک کا بندہ ہے اس لئے اسے اللہ پاک ہی کی بندگی کرنی چاہئے، اسلام کا کلمہ ہی **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** ہے یعنی معبود اللہ پاک ہی ہیں اور سورۃ الاسراء (آیت نمبر ۲۳) میں ہے کہ **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ** اور تمہارے پروردگار نے قطعی حکم دیا ہے کہ صرف انہی کی بندگی کرو۔

(۷) زندگی اور موت اللہ پاک کے ہاتھ میں ہے۔ اللہ پاک ہی خالق و مالک اور معبود و پروردگار ہیں ان ہی کے ہاتھ میں زندگی اور موت کا رشتہ ہے اور کسی کے ہاتھ میں نہیں ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نمرود سے کہا تھا: **رَبِّی الذی یحیی ویمیت** (بقرہ نمبر ۲۸۵) یعنی میرے رب وہ ہیں جو جلاتے اور مارتے ہیں۔

(۸) نفع اور نقصان اللہ پاک ہی کے ہاتھ میں ہے۔ ہر قسم کا نفع و نقصان اللہ پاک ہی کے ہاتھ میں ہے اور کسی کے ہاتھ میں نہیں ہے، انبیاء علیہم السلام جو اللہ پاک کے مقرب ترین بندے ہیں ان کے ہاتھ میں بھی نفع و نقصان نہیں ہے خود سردار انبیاء حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی زبانی کہلوا یا گیا۔

قل انی لا املک لکم ضراً ولا رشداً (سورۃ جن ۲۱)

ترجمہ: اے پیغمبر! اعلان فرما دیجئے کہ میرے ہاتھ میں تمہارا نفع و نقصان نہیں ہے۔

اور حدیث شریف میں ہے کہ: جب مانگو اللہ تعالیٰ سے مانگو اور جب مدد چاہو اللہ پاک سے چاہو اور یقین رکھو کہ اگر سب لوگ مل کر تمہیں کوئی فائدہ پہنچانا چاہیں تو ہرگز نہیں پہنچا سکتے مگر جتنا اللہ پاک نے تمہارے حق میں مقدر فرما دیا ہے اور اگر سارے لوگ اکٹھے ہو کر تمہیں کوئی نقصان پہنچانا چاہیں تو ہرگز نہیں پہنچا سکتے مگر جتنا اللہ پاک نے تمہارے نصیب میں لکھ دیا ہے۔“

(۹) اللہ پاک ہی ہر چیز کو جاننے والے ہیں ساری کائنات اللہ پاک نے پیدا فرمائی ہے اور وہی ہر چیز

لو خوب جانتے ہیں، سورۃ الملک (آیت نمبر ۱۴) میں ہے۔

الا يعلم من خلق وهو اللطیف الخبیر۔

ترجمہ: بھلا جس نے پیدا کیا وہ نہ جانے کا سب کچھ دیکھتا اور بانجھ بھی ہے۔

انسان کا علم بہت محدود ہے، کائنات کی بے شمار چیزیں اس کے دائرہ سم سے باہر ہیں جنہیں صرف اللہ پاک ہی جانتے ہیں، یہ سب چیزیں انسان کے حق میں ”غیب“ ہیں اور غیب کا علم انبیاء علیہم السلام کو بھی حاصل نہیں ہے، وہ غیب کی بس اتنی ہی باتیں جانتے ہیں جتنی وحی کے ذریعہ اللہ پاک نے انہیں بتادی ہیں۔

(۱۰) اللہ پاک کا کوئی ہمسر نہیں ہے۔ تمام کائنات مخلوق ہے اور اللہ پاک خالق ہیں، یہ مملوک ہے اور اللہ پاک مالک ہیں اس لئے کائنات کی ہر چیز اللہ پاک کی ہمسر نہیں ہے، ارشاد باری ہے۔ ولم یکن لہ کفو احد۔ اور اس کا کوئی ہمسر نہیں ہے۔

(۱۱) اللہ پاک کے بیوی نہیں ہے۔ میاں بیوی کا تعلق وہاں ہوتا ہے جہاں کم از کم تین باتیں پائی جائیں۔ (الف) ایک نستی دوسری نستی کی محتاج ہو، (ب) شہوانی جذبات موجود ہوں (ج) میاں بیوی دونوں ہم جنس ہوں۔ اور اللہ پاک ان تینوں باتوں سے بری ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں ہیں، وہ شہوانی جذبات سے پاک ہیں اور کوئی ان کا ہم جنس بھی نہیں ہے اس لئے اللہ پاک کی بیوی نہیں ہے سورہ جن میں فرمایا گیا ہے۔

وانہ تعالیٰ جدر بنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً

ترجمہ: اور یہ کہ ہمارے رب کی شان بہت بلند ہے نہ ہو جائے نہ تو کسی کو بیوی بنایا اور نہ کسی کو اولاد۔

(۱۲) اللہ پاک کے بیٹا بیٹی نہیں ہے۔ بیٹا بیٹی کا تصور بیوی اور شہوانی تعلقات سے پیدا ہوتا ہے اور اللہ پاک جل شانہ نہ شہوانی جذبات رکھتے ہیں نہ ان کے بیوی ہے پھر ان کے لئے اولاد کیسی؟ یا اولاد کا خواہش مند وہ ہوتا ہے جو کمزور اور محتاج ہوتا کہ بڑھاپے میں اولاد سہارا بن سکے اور اللہ پاک قادر مطلق غنی مطلق اور ہر چیز کے مالک و مختار ہیں، پھر ان کو اولاد کی کیا حاجت ہے؟ یا اولاد کا آرزو مند وہ شخص ہوتا ہے جس کو چند روز کے بعد مر جانا ہے تاکہ اولاد کے ذریعہ اس کا نام اور سلسلہ قائم رہے، اور اللہ پاک تو سدا زندہ رہنے والے ہیں، پس انہیں اولاد کی کیا حاجت ہے؟ سورۃ الانعام (آیت نمبر ۱۰۰) میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

وخرقوا له بنین وبنات بغیر علم سبخنہ وتعالیٰ عما یصفون۔

ترجمہ: لوگوں نے بغیر دلیل کے خدا کے لئے بیٹے بیٹیاں گھڑیں اللہ تعالیٰ پاک و برتر ہیں ان باتوں سے جو وہ لوگ بیان کرتے ہیں۔

(۱۳) اللہ پاک اوتار نہیں لیتے۔ کیا یہ بات اللہ پاک کے شایان شان ہے کہ وہ مخلوقات کی طرف سے کے پیٹ میں رہیں، پیدا ہوں، پرورش کئے جائیں، ان کا جسم ہو، وہ کھائیں پیئیں، قضائے حاجت کریں، بیوی بچے رحیم، دکھ درد سہیں، اور مصیبتیں اٹھائیں، انسانی اور حیوانی جذبات ہوں پھر وہ مرجائیں یا ماریے جائیں، یا خود کشی کریں؟ تو بہ! تو بہ! ان میں سے کوئی بات بھی خالق کائنات کے شایان شان نہیں ہے پس وہ اوتار نہیں لیتے۔

حقیقت یہ ہے کہ لوگ جب مذہبی پیشواؤں کی عقیدت میں حد سے بڑھ جاتے ہیں تو انہیں خدائی صفات کا

میں سمجھ بیٹھتے ہیں پھر انہیں بعینہ خدا قرار دے دیتے ہیں اور ان کے بارے میں یہ عقیدہ قائم کر لیتے ہیں کہ اللہ پاک نے انسانوں کی شکل میں اوتار لیا ہے۔

(۱۴) اللہ پاک ہی قانون دینے والے ہیں اللہ پاک انسان کے خالق اور مالک ہیں اس لئے ان ہی و انسان کے لئے قانون بنانے کا حق پہنچتا ہے، ان کے سوا کسی کو یہ حق نہیں پہنچتا، علماء و مشائخ، مباد و زہاد یا سیاسی راہنماؤں کو قانون بنانے کا کوئی حق نہیں پہنچتا، حدیث شریف میں ہے کہ علماء و مشائخ جس چیز کو حلال قرار دیں اسے حلال سمجھ لینا اور جسے وہ حرام قرار دے دیں اسے حرام مان لینا، ان کو رب بنا لینا ہے جو شرک ہے۔

(۱۵) اللہ پاک کی حضور اجازت کے بغیر کوئی سفارش نہیں کر سکتا۔ کسی کے بارے میں یہ خیال کر لینا کہ وہ اللہ پاک کے حضور ان کی بے جا سفارش کر دیں گے اور اللہ پاک کی لافمت سے بچالیں گے یہ شرک ہے، کیونکہ اللہ پاک کے یہاں اس طرح کی کسی سفارش کا کوئی نذر نہیں ہے نہ وہ کسی کا دباؤ قبول کرتے ہیں نہ انہیں دھوکہ دے کر غلط فیصلہ کرایا جاسکتا ہے۔

یہ ہے اسلام کا تصور تو حید اور قرآن پاک اسی تو حید کی طرف لوگوں کو دعوت دیتا ہے اکثر لوگوں کا جو حال ہے کہ وہ خدا کی ہستی پر یقین بھی رکھتے ہیں اور ساتھ ہی دوسروں کو اس کا شریک بھی ٹھہراتے ہیں، یہ خدا کو ماننا نہ ماننے کے برابر ہے، یہ خدا پرستی سچی خدا پرستی نہیں ہے سچی خدا پرستی یہ ہے کہ دعاء و استعانت، رکوع و سجود، عجز و نیاز، اعتماد و توکل، عبادت و نیاز مندی کا رسازی اور کبریائی صرف اللہ پاک ہی کے لئے مخصوص سمجھی جائے، منہ سے تو سبھی کہتے ہیں کہ خالق و مالک سب کے اللہ پاک ہیں مگر پھر اوروں کو بھی پکڑتے ہیں۔

سب کو یہ مسلم ہے معبود وہی ہے
کم ہیں جو سمجھتے ہیں کہ مقصور وہی ہے

(ہدایت القرآن تیر ہواں پارہ، پہلی قسط ص ۵۰ تا ص ۵۴، سورہ یوسف آیت نمبر ۶۰ او ما یؤمن اکثر ہم

باللہ الا ہم مشرکون۔)

نیز ہدایت القرآن میں ہے کہ دعوت الحق، برحق دعا ان ہی کے لئے خاص ہے۔ برحق دعا وہ ہے جو رائیگاں نہ جائے، ضائع ہونے والی اور بے فائدہ دعاء باطل دعاء ہے آیت پاک کا مطلب یہ ہے کہ جو دعاء اللہ پاک ہی سے کی جاتی ہے بس وہی نتیجہ خیز ثابت ہوتی ہے اور جو دعائیں اللہ پاک کے علاوہ دوسروں سے کی جاتی ہیں وہ بے فائدہ ثابت ہوتی ہیں اور ضائع جاتی ہیں جیسا کہ ارشاد فرماتے ہیں: اور جو لوگ اللہ پاک کو چھوڑ کر دوسری ہستیوں سے دعائیں مانگتے ہیں وہ ان کی درخواستوں کا کچھ بھی جواب نہیں دے سکتے ہاں (ویسا ہی جواب دے سکتے ہیں) جیسا پانی کی طرف ہتھیلیاں پھیلانے والا تاکہ وہ اس کے منہ میں پہنچ جائے حار تاکہ وہ اس کے منہ تک آنے والا نہیں، اور کافروں کی دعائیں محض بے فائدہ ہیں۔ یعنی غیر اللہ سے دعائیں کرنا ایسا ہے جیسا کہ کوئی پیاسا کنویں کی منہ پر لٹرا ہو کر پانی کی طرف ہاتھ پھیلانے اور خوشامد کرے کہ میرے منہ میں پہنچ جا۔ ظاہر ہے قیامت تک پانی اس کی فریاد کو پہنچنے والا نہیں، ٹھیک یہی حال اللہ پاک کو چھوڑ کر دوسری ہستیوں سے دعائیں مانگنے کا۔ وہ ساری دعائیں محض بے فائدہ ہیں کیونکہ کافر اور جاہل مسلمان جن کو پکارتے ہیں ان میں سے کچھ تو محض اوہام و خیالات ہیں، لوگوں نے خلی

خوئی نام رکھ لئے ہیں ان ناموں کے پیچھے کوئی حقیقت نہیں ہے اور چھ جن اور شیطین ہیں اور بعض اللہ پاک کے مقبول بندے ہیں، لیکن خدائی میں ان کا کچھ حصہ نہیں ہے، اور کچھ چیزیں ہیں جن میں کچھ نہ اس میں جیسے آب پانی اور ستارے، لیکن وہ اپنے نواص کے مالک نہیں ہیں پھر ان کے پکارنے سے کیا حاصل؟ انسان کے لئے اللہ یہ ہے کہ اپنے خالق و مالک کو پکارے جو اس سے بہت قریب ہے سورۃ البقرہ آیت نمبر ۱۸۶ میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہ جب میرے بندے آپ ﷺ سے میرے بارے میں سوال کریں تو (آپ انہیں بتلا دیں) کہ میں قریب ہوں، جب دعا کرنے والا مجھ سے دعا کرتا ہے تو میں قبول کر لیتا ہوں پھر ان کو چاہئے کہ اپنی دعاؤں کی قبولیت مجھ سے چاہیں اور ان کو چاہئے کہ مجھ پر ایمان لائیں امید ہے کہ ان کو راہل جائے یعنی اللہ کے بندوں کو چاہئے کہ اپنی ضرورتوں اور حاجتوں کے لئے ان ہی کے سامنے ہاتھ پھیلائیں، دوسرا کوئی نہ ان کا خالق ہے نہ مالک نہ نفع و نقصان کا اختیار رکھتا ہے اس لئے دوسرے کے سامنے ہاتھ پھیلانا جہالت اور غر ہے، دعا صرف ان کا نام نہیں ہے کہ بندہ جس طرح اپنی ضرورتوں اور حاجتوں کے لئے دوسری محنتیں اور کوشش کرتا ہے اسی طرح ایک کوشش دعا بھی ہے اگر قبول ہوگئی تو بندہ کامیاب ہو گیا اور اس کی کوشش کا پھل مل گیا اور اگر قبول نہ ہوئی تو اس کی کوشش رائیگاں گئی بلکہ حدیث شریف میں فرمایا گیا ہے کہ دعا عین عبادت ہے یعنی وہ حصول مقصد کا وسیلہ ہونے کے علاوہ بذات خود عبادت ہے، سورۃ المؤمن آیت نمبر ۶۰ میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہ ”تمہارے رب کا فرمان ہے کہ مجھ سے دعا کرو میں تمہاری درخواست قبول کروں گا جو وہ میری عبادت سے روگردانی کرتے ہیں وہ عنقریب ذلیل و خوار ہو کر جہنم میں داخل ہوں گے“ اس آیت پاک سے صاف معلوم ہوا کہ دعا عین عبادت ہے اور عبادت غیر اللہ کی جائز نہیں، پس دعا بھی غیر اللہ سے جائز نہیں ہے۔

دعا میں صرف اللہ پاک ہی سے مانگو، غیر اللہ سے دعا میں مانگنا کفر ہے۔

(ہدایت القرآن ص ۸۸، ص ۸۹ سورۃ رعد، آیت نمبر ۱۴، ۱۳، پہلی قسط)

فتاویٰ رحیمیہ میں ایک جواب بہت مفید ہے موقع کی مناسبت سے یہاں پیش کیا جاتا ہے، ملاحظہ ہو۔

(سوال ۱۰۴) حضرت امام حسینؑ سے ”یا حسین امد اکن“ ”یا حسین انشئ“ پکار کر مدد طلب کرنا، روزی اور اولاد چاہنا جائز ہے یا نہیں، ہمارے یہاں ہر گیارہویں کو چند آدمی جمع ہو کر مذکورہ وظیفہ کا ذکر تمام مل کر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ تو ”توسل“ (وسیلہ پکڑنے) کا طریقہ ہے، وظیفہ یہ ہے۔ امد اکن امد اکن، ازہر بلا آزاد کن، دروین و دنیا شاد کن، یا غوث الاعظم و تنگبر یا حضرت غوث انشئ باذن اللہ، شیخ محی الدین مشکل کشا بخیر۔ اس طریقہ سے پڑھنا جائز ہے؟

(الجواب) حضرت امام حسینؑ کو اس طرح پکار کر مدد مانگنے اور مذکورہ وظیفہ پڑھنے کی شرعاً اجازت نہیں، ممانعت ہے، وسیلہ پکڑنا جائز ہے مگر اس کا یہ طریقہ نہیں ہے، مذکورہ طریقہ جاری رہنے سے دوسروں کے بھی عقائد فاسد ہونے کا خوف ہے، لہذا اس وظیفہ کو ترک کر دینا ضروری ہے، خدا کو چھوڑ کر دوسرے سے اولاد مانگنا بیمار کے لئے شفا طلب کرنا، اہل قبور سے روزی مانگنا، مقدمہ میں کامیاب کرنے کی درخواست کرنا جائز نہیں ہے، مشرکانہ فعل ہے، محدث امام محمد ہاہر رحمہ اللہ صراحت کے ساتھ فرماتے ہیں کہ یہ کسی بھی اہل اسلام کے نزدیک جائز نہیں ہے، اس لئے کہ عبادت اللہ طلب حاجت و استعانت فقط اللہ ہی کا حق ہے۔ فان منهم من قصد بزيارة قبور الانبياء والصلحاء ان يصلوا عند قبورهم ويدعوا عندها ويسبئنا لهم الحوائج وهذا لا يجوز عند احد من علماء المسلمين فان

العبادة وطلب الحوائج والاستعانة لله وحده. (مجمع بحار الانوار ص ۷۳ ج ۲۲)

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو تعلیم دی ہے کہ کہو ایسا کعبہ بنادو ایسا کعبہ بنادو (اے اللہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں) جب عبادت اور استعانت (امداد مانگنا) قرآن سے خدا ہی کے لئے مخصوص ہے، دوسروں سے اولاد اور روزی تندرستی وغیرہ کی درخواست کرنا کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ اسی لئے رسول مقبول ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو وصیت کی کہ اذا سالت فاسئل الله واذا استعنت فاستعن بالله (جب تجھے سوال کرنا ہو تو اللہ سے سوال کرنا اور جب مدد مانگی ہو تو اللہ ہی سے مانگنا) (مشکوٰۃ شریف ص ۲۵۳ باب التوکل والاصر) (فصل ثانی)

حضرت غوث الاعظمؒ مذکورہ حدیث نقل کر کے فرماتے ہیں کہ ”ہر ایماندار کو چاہئے کہ اس کو اپنے دل کا آئینہ بنالے اور اپنے جسم، لباس، گفتگو وغیرہ ہر معاملے میں اس پر عمل کرے (فتوح الغیب مقالہ نمبر ۴۲) اور فرماتے ہیں کہ ”جو شخص ضرورت کے وقت (خدا کو چھوڑ کر) لوگوں سے مدد مانگے وہ اللہ کی صفات اور اس کی قدرت سے ناواقف ہے“ (مقالہ نمبر ۴۳) اور فرماتے ہیں کہ ”افسوس! تجھ پر تجھے شرم نہیں آتی کہ خدا کے سوا اوروں سے مانگتا ہے، حالانکہ وہ دوسروں کی بہ نسبت زیادہ قریب ہے۔“ (افتح الربانی ص ۲۵۹، مجلس نمبر ۳۸)

اور فرماتے ہیں کہ ”اے مخلوق کو خدا کا سبھی ماننے والے اور دل سے ان (مخلوق) کی طرف متوجہ ہونے والے! مخلوق سے اعراض کر اس لئے کہ نہ تو ان سے نقصان ہے اور نہ نفع، نہ عطا کرنا ہے اور نہ تو محروم رکھنا، اپنے دل میں چھپائے ہوئی شرک کے باوجود تو حید حق کا مدعی نہ بن، اس سے تجھے کچھ حاصل نہ ہوگا۔“ (حوالہ مذکورہ) آپؐ نے وفات کے وقت بھی اپنے فرزند عبدالوہابؓ کو وصیت فرمائی تھی، تمام حاجتیں اللہ کے حوالے کرنا اور اسی سے مانگنا علیک بتقوی اللہ وطاعة ولا تخف احداً ولا ترجه وکل الحوائج کلها الی اللہ عزوجل واطلبها منه، ولا تثق باحد سوى اللہ عزوجل ولا تعتمد الا علیه سبحانه التوحید۔ التوحید۔ (ملفوظات مع فتح ربانی)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ کل من ذهب الی بلدة اجمیر اوالی قبر سالار مسعود او ما صاهاها لا جل حاجة يطلها اثم اثم اكم من القتل والزنا الخ۔ یعنی جو شخص اپنی حاجت روائی کے لئے اجمیر جائے یا سید سالار مسعود غازی کے مزار پر یا اسی طرح دوسری جگہ پر مراد مانگے، یقیناً اس نے خدا پاک کا بہت بڑا گناہ کیا، ایسا گناہ کہ جو زمانا اور ناحق قتل کرنے سے بھی بڑا ہے، کیا وہ اس مشرک کے مانند نہیں ہے جو اپنی خود ساختہ چیزوں کی بندگی کرتا ہے اور جواہرات عزلی جیسے بتوں کو اپنی حاجتوں کے لئے پکارتا ہے۔

(قیمتات ص ۴۵ ج ۱)

نیز اپنی مشہور کتاب حجة اللہ الباقیہ میں فرماتے ہیں۔

ومنہا انہم كانوا يستعينون بغير الله في حوائجهم من شفاء المريض وغناء الفقير وينفرون لهم ويتوقعون انحاح مقاصدہم بتلك النذور ويتلون اسماءہم رجاء ہر کتھا فاوجب اللہ تعالیٰ علیہم ان يقولوا فی صلاتہم ایاک نعبدو ایاک نستعین وفاتی تعالیٰ ”ولا تدعوا مع اللہ

احداً" وليس المراد من الدعاء العبادة كما قاله بعض المفسرين بل هو الاستعانة بقوله تعالى بل
اياء تدعون فيكشف ما تدعون (حجة الله البالغة ج ۱ ص ۱۲۲) (باب) الا استعانة بغير الله في
قضاء الحوائج (فتاویٰ رحیمیہ ص ۲۳، ص ۲۴، ص ۲۵ جلد اول) فقط واللہ اعلم.

ترجمہ: اور ان ہی امور شرعیہ میں سے یہ ہے کہ مشرکین اپنے اغراض کے لئے غیر خدا سے امداد طلب کیا کرتے
تھے، بیمار کی شفاء اور غریبوں کی توغیری تو ان سے طلب کرتے تھے اور ان کی نذریں مان براپنی حاجات اور مقاصد کے
حاصل ہونے کے متوقع رہتے تھے۔ اور ان کی برکات کی امید میں ان کے نام چپا کرتے تھے، اسی واسطے خدا تعالیٰ نے
لوگوں پر واجب کیا کہ یہ پڑھا کریں ایسا کہ نعبدو ایسا کہ نستعین (ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے
یاوری کے خواہاں ہیں) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا فلا تدعوا مع الله احدا (خدا تعالیٰ کے ساتھ دوسرے ہمت پکارو۔)

تقلید شرعی اور علماء امت:

(سوال ب ۳۵) آج کل غیر تقدیمیت (لامذہبیت) کا فتنہ عام ہو رہا ہے، غیر مقلدین نے نئے نئے انداز سے غیر
مقلدیت کی طرف راغب کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور تقلید کی بہت مذمت کرتے ہیں، تقلیدائے کفر و شرک تک کہہ
دیتے ہیں اور ائمہ عظام کے متعلق تو بین آمیز الفاظ استعمال کرتے ہیں، ہمارے بعض مقلد بھائی ان کی باتوں میں
آ جاتے ہیں، آپ سے عرض ہے کہ تقلید کی شرعی حیثیت واضح فرمادیں اور تقلید قرآن و حدیث کی روشنی میں تحریر
فرمائیں، محدثین عظام اور علماء امت کا رجحان کس طرف ہے اس کی بھی وضاحت فرمائیں، غیر مقلدین جماعت
محدثین کو اپنے جیسا غیر مقلد تصور کرتے ہیں کیا یہ صحیح ہے؟ امید ہے کہ قدرے تفصیل سے جواب تحریر فرما کر امت کی
رہنمائی فرمائیں گے، اللہ پاک داریں میں آپ و جزا خیر عطا فرمائیں اور آپ کے فیوض و برکات جاری رکھیں آمین
فیظ والسلام۔

(الجواب) الحمد لله الذي اعلى المؤمنين كبريم خطابه ورفع درجة العالمين بمعاني كتابه وخص
المستبطين منهم بمزيد الاصابه وثوابه والصلوة والسلام على النبی واصحابه وائمة المجتهدين
واتباعه وابی حنیفہ واحبابہ.

غیر مجتہد پر ائمہ اربعہ امام ابو حنیفہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل میں سے کسی ایک کی تقلید واجب
ہے اس پر مشہور علماء امت کا اجماع ہے اسی میں اس کے ایمان اور اعمال کی سلامتی ہے۔
مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مجتہد اور غیر مجتہد اور تقلید کی تعریف بیان کر دی جائے۔

مجتہد وہ شخص ہے جو براہ راست اپنے خدا (ادبہم و فراحت کے ذریعہ کتاب و سنت سے شریعت کے اصول و
فروع کا اور دین کے مقاصد کلیہ و جزئیہ کا استنباط اور استخراج کر سکے، اس کے لئے چند شرائط ہیں۔ مجتہد کے لئے پہلی
شرط یہ ہے کہ علوم عربیت یعنی لغت، صرف، نحو اور بلاغت و معانی میں حاذق اور ماہر ہو، دوسری شرط یہ ہے کہ کتاب
و سنت اور اقوال صحابہ و تابعین پر پورا مطلع ہو، قرآن کریم کی قرأت متواترہ اور قراءت شاذہ سے بخوبی واقف ہو اور
آیات کے اسباب نزول اور ناسخ و منسوخ سے باخبر ہو تاکہ قرآن مجید کی صحیح تفسیر کر سکے اور احادیث نبویہ سے بھی بخوبی

واقف ہو کہ اس مسئلہ میں کس قدر احادیث اور مرویات ہیں نیز احادیث کی صحت و عدم صحت و ضعف وغیرہ سے بھی پورا واقف ہو، نیز راویوں کے حالات بھی اچھی طرح جانتا ہو۔ تیسری شرط یہ ہے کہ منجانب اللہ اس کو نور فہم اور فراست ایمانی سے خاص حصہ ملا ہو، ذکاوت اور ذہانت میں ایسا ممتاز ہو کہ بڑے بڑے اذکیاء اور عقلاء کی گردنیں اس کے خدا داد فہم کے سامنے خم ہوں، چوتھی شرط یہ ہے کہ ورع و تقویٰ کا مجسم ہو، حق پرست ہو، ہوا پرست نہ ہو۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ اجتہاد اور استنباط کے طریقوں سے واقف ہو۔ جس شخص کے اندر یہ شرائط موجود ہوں وہ مجتہد ہے، ایسا شخص اپنے اجتہاد پر عمل کرے، اور جس شخص کے اندر یہ شرائط موجود نہ ہوں وہ غیر مجتہد ہے، اور جمہور علماء امت کا اجماع ہے کہ غیر مجتہد پر ائمہ شریعت کی اتباع اور تقلید واجب ہے۔

عقد الجید ص ۷، ص ۸ میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے علامہ بغوی سے یہ شرائط نقل فرماتے ہیں، اسی طرح مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی نے بھی ان شرائط کو بیان فرمایا ہے۔

تقلید کی حقیقت:

جو شخص درجہ اجتہاد کو نہ پہنچا ہو یعنی وہ غیر مجتہد ہو اس کا کسی عالم و مجتہد کے علم و فہم اور ان کے ورع و تقویٰ پر اعتماد کر کے ان کے قول اور فتویٰ پر دلیل معلوم کئے بغیر عمل کرنا تقلید کہلاتا ہے۔

غیر مجتہد چونکہ از خود قرآن و سنت کے مسائل اور احکام مستنبط کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا اس لئے اس پر ضروری ہے کہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کی تقلید کرے اور ان حضرات مجتہدین نے محنت اور جان توڑ کوشش کر کے اولیٰ شریعہ (قرآن و حدیث و اجماع امت اور قیاس شرعی) کی روشنی میں جو فقہی مسائل مدون اور مرتب فرمائے ہیں ان پر عمل کرے، تقلید ہی کے ذریعہ وہ صحیح طریقہ پر قرآن و سنت پر عمل کر سکتا ہے اگر تقلید ائمہ سے آزاد ہو کر زندگی گزارے گا تو چونکہ اس کے اندر اجتہاد و استنباط مسائل کی صلاحیت نہیں باقی وجہ نفس جس طرف مائل ہوگا اس پر عمل کرے گا اور اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ ہوائے نفسانی کا خدم اور بندہ ہوگا شریعت کا پیروکار نہ ہوگا۔

غیر مقلدوں کی طرف سے یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ مسائل فقہ حضور اقدس ﷺ کے دور نبوت میں مدون اور جمع نہ تھے، یہ بعد کی ایجاد ہے لہذا یہ بدعت ہے۔

مگر یہ اعتراض ان کی جہالت اور ناواقفیت کی علامت ہے، قرآن مجید میں حضور اکرم ﷺ کے مبارک زمانہ میں کتابی صورت میں یکجا جمع نہ تھا، یہ بات تو سب ہی جانتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ پر قرآن کریم بیک وقت نازل نہیں ہوا بتدریج تیس سال میں نازل ہوا، حالات کے مناسب جب کوئی آیت یا کوئی سورت نازل ہوتی تو آنحضرت ﷺ لکھوادیتے، کاتب وحی حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ جب آپ ﷺ پر وحی نازل ہوتی تو میں کوئی بڑی یا کسی چیز کا ٹکڑا لے کر حاضر ہو جاتا اور آپ ﷺ لکھواتے اور میں لکھتا جاتا حضرت زید بن ثابتؓ کے علاوہ اور بھی بہت سے حضرات کتابت وحی کے فرائض انجام دیتے تھے جن میں خلفاء راشدینؓ حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت زبیر بن عوامؓ، حضرت معاویہؓ، حضرت مغیرہ بن شعبہؓ، حضرت خالد بن ولیدؓ، حضرت ثابت بن قیسؓ، حضرت ابان بن سعید رضی اللہ عنہم اجمعین بطور خاص قابل ذکر ہیں۔

حضرت عثمان فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا معمول یہ تھا کہ جب قرآن کریم کا کوئی حصہ نازل ہوتا تو آپ کا تب وحی کو یہ ہدایت بھی فرمادیتے تھے۔ اسے فلاں سورت میں فلاں آیات کے بعد لکھا جائے۔ اور اس زمانہ میں چونکہ عرب میں کاغذ کمیاب تھا اس لئے یہ قرآنی آیات زیادہ تر پتھر کی سلوں چمڑے کے پارچوں، کھجور کی شاخوں، بالس کے ٹکڑوں، درخت کے پتوں، اور جانور کی ہڈیوں پر لکھی جاتی تھیں، البتہ کبھی کبھی کاغذ کے ٹکڑے بھی استعمال کئے گئے، اس انداز سے قرآن مجید متفرق تھا، مکمل نسخہ نہیں تھا، کسی صحابی کے پاس ایک سورت لکھی تھی، کسی کے پاس دس پانچ سورتیں اور کسی کے پاس چند آیات لکھی ہوئی تھیں (فتح الباری بحوالہ مقدمہ معارف القرآن ص ۳۶، ۳۷، از مولانا محمد تقی عثمانی، امت برہانہ)

الغرض حضور اکرم ﷺ کے مبارک دور میں قرآن مجید یکجا جمع نہ تھا، حضور اقدس ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ کے مبارک زمانہ میں حضرت عمر فاروقؓ کے مشورہ سے جمع کیا گیا جس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا کہ جنگ ینامہ میں حفاظ کی ایک بڑی تعداد شہید ہو گئی ہے، اور اگر مختلف مقامات پر قرآن کریم کے حفاظ اسی طرح شہید ہوتے، تو مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں قرآن کریم کا ایک بڑا حصہ ناپید نہ ہو جائے، لہذا میری رائے یہ ہے کہ آپ اپنے حکم سے قرآن مجید جمع کروانے کا کام شروع کر دیں، حضرت ابو بکر صدیقؓ اس کام کے لئے ابتداء تیار نہ تھے اور فرما رہے تھے "کیف نفعل شینا لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟" جو کام حضور اکرم ﷺ نے نہیں کیا وہ کام کیسے کر سکتے ہو؟ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا "ہذا واللہ خیر" خدا کی قسم! یہ کام بہت بہتر ہے، اس کے بعد حضرت عمرؓ بار بار یہی بات کہتے رہے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکرؓ کا سینہ اس کام کے لئے کھول دیا، اور آپ کو شرح صدر ہو گیا اور آپ اس مبارک اور اہم کام کرنے پر آمادہ ہو گئے، خود صدیق اکبرؓ کا بیان ہے، فلم یزل عمر یروا جعنی حتی شرح اللہ صدر بلذک ورایت فی ذلک الذی رای عمر "حضرت عمرؓ مجھ سے مراجعت کرتے رہے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس کام کے لئے میرا سینہ کھول دیا (اور مجھے بھی شرح صدر ہو گیا) اور میری جہی اس بارے میں وہی رائے ہو گئی جو عمر فاروقؓ کی تھی، ان دونوں حضرات کی اتفاق رائے کے بعد حضرت صدیق اکبرؓ نے کاتب وی حضرت زید بن ثابتؓ کو یہ خدمت انجام دینے کے لئے فرمایا تو انہوں نے بھی یہی سوال کیا۔ "کیف تفعلون شینا لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" آپ صاحبان وہ کام کیسے کر سکتے ہو جو رسول اللہ ﷺ نے نہیں کیا؟ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا "ہو واللہ خیر" واللہ یہ کام بہتر ہی بہتر ہے اور پھر آپ ان سے گفتگو فرماتے رہے اس کی مصنعت پیش فرماتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت زید بن ثابتؓ کو بھی شرح صدر عطا فرمادیا اور وہ بھی اس کام کے لئے آمادہ ہو گئے۔ حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں۔ "فلم یزل ابو کریرا جعنی حتی شرح اللہ صدی للذی شرح لہ صدر ابی بکر و عمر" حضرت ابو بکرؓ مجھ سے مراجعت کرتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس کام کے لئے میرا سینہ بھی کھول دیا جس کے لئے حضرت ابو بکرؓ و عمر رضی اللہ عنہما کو شرح صدر ہو چکا تھا اسکے بعد حضرت زید بن ثابتؓ نے نہایت جانفشانی اور پوری احتیاط کے ساتھ یہ خدمت انجام دی اور قرآن مجید کا نسخہ مرتب فرمادیا۔

(بخاری شریف ص ۳۵ ج ۲، باب جمع اقرآن، کتاب فضائل القرآن)

اگر فقہ کے مسائل اور احکام حضور اکرم ﷺ کے بعد مدون اور جمع ہونے پر اعتراض ہے اور اسے بدعت نہ ناجائز کہا جاتا ہے تو جمع قرآن کے متعلق کیا کہو گے؟؟؟

احادیث کی تدوین بھی حضور ﷺ کی وفات کے بعد ہوئی ہے، بخاری، مسلم، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، مؤطا، ابن ماجہ وغیرہ کتب احادیث بعد میں تصنیف کی گئی ہیں کیا اس کو بھی بدعت کہا جائے گا؟ اور اس سے اعتراض کیا جائے گا؟ اور کتب احادیث سے استفادہ ترک کر دیا جائے گا؟ حقیقت یہ ہے کہ نہ فقہ کا مدون ہونا بدعت ہے اور نہ جمع قرآن کو بدعت کہا جاسکتا ہے اس لئے کہ ہر نئی بات کو بدعت کہہ دینا جہال اور محروم العقل لوگوں کا کام ہے، ہر نیا کام اور ہر نئی بات بدعت ممنوعہ نہیں بلکہ جو کام ”فی الدین“ ہو یعنی دین کے اندر بطور اضافہ اور کمی پیش کی ہو اور اسے دین قرار دے کر عبادت وغیرہ دینی امور کی طرح ثواب آخرت اور رضا، الہی کا ذریعہ سمجھ کر کیا جائے حالانکہ شریعت میں اس کی کوئی دلیل نہ ہو قرآن و سنت سے نہ قیاس و اجتہاد سے جیسے عیدین کی نماز میں اذان و اقامت کا اضافہ یہ تو بدعت ہے اور جو نیا کام ”للدین“ ہو یعنی دین کے استحکام و تہذیبی اور دینی مقاصد کی تکمیل، تحصیل کے لئے ہوا۔ بدعت ممنوعہ نہیں کہا جاسکتا جیسے جمع قرآن کا مسئلہ، قرآن میں اعراب لگانا، کتب احادیث کی تالیف اور ان کی شرحیں لکھنا اور ان کتابوں کا تصحیح بخاری، صحیح مسلم وغیرہ نام لکھنا ان تمام امور بدعت نہیں کہا جاسکتا، اسی طرح احکام فقہ کا مدون و مرتب کرنا اور مذاہب اربعہ کی تعیین اور ان کا حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی نام رکھنا اس کو بھی بدعت نہیں کہا جاسکتا۔ مذکورہ بالا تمام امور ”للدین“ ہونے کی وجہ سے مستحب بلکہ ضروری ہیں۔ اگر قرآن جمع نہ کیا جاتا تو اس کی حفاظت مشکل ہو جاتی، اعراب اس پر اعراب نہ لگائے جاتے تو صحیح تلاوت کرنا دشوار ہو جاتا، احادیث کو کتابوں کی صورت میں مرتب نہ کیا جاتا تو آج شاید امت کے پاس احادیث کا یہ معتبر ذخیرہ نہ ہوتا اسی طرح اگر فقہ کی تدوین اور مذاہب اربعہ کی تعیین نہ ہوتی تو آج وہ خوابشات کے بندے اور غلام ہوتے، یہ تو اللہ تعالیٰ کا بڑا فضل ہے کہ اللہ پاک نے علما، اور مجتہدین کے قلب میں یہ بات الہام فرمائی کہ انہوں نے ضرورت محسوس کر کے فقہ کی تدوین کی اور طہارت، عبادات، معاملات، اور بیوعات وغیرہ سے متعلق سینکڑوں مسائل جو قرآن و سنت میں متفرق تھے ان کو یکجا جمع کر کے الگ الگ ابواب میں مرتب کر دیا ورنہ خدا و فہم ثاقب کے ذریعہ اجتہاد و استنباط سے کام لیا اور امت کے سامنے قرآن و سنت کا خلاصہ اور جوہر یکے پکائے یارِ خوان کی صورت میں رکھ دیا جس کی بدولت امت کے لئے قرآن و سنت کے مسائل کا تلاش کرنا اور ان پر عمل کرنا آسان ہو گیا اگر فقہ کی تدوین نہ ہوئی ہوتی تو بتلایا جائے کیا ہمارے اندر یہ صلاحیت ہے کہ ہم براہ راست قرآن و سنت سے مسائل استنباط کرتے؟ ہمارا حال تو یہ ہے کہ علم تفسیر، علم حدیث تو کیا قرآن شریف، یا حدیث شریف بلا اعراب کے صحیح نہیں پڑھ سکتے، استنباط مسائل کی سمجھ اور صلاحیت تو بہت بلند ہے ان حالات میں تو ائمہ مجتہدین کا احسان مند ہونا چاہئے اور ان کے لئے دعاء خیر کرنی چاہئے اس کے بجائے ان کی شان میں گستاخی کرنا ان کی توہین کرنا کس قدر محرومی کی بات ہے ہم تو یہی کہتے ہیں کہ ائمہ مجتہدین کا امت پر بہت عظیم احسان ہے اللہ پاک ہمارے طرف سے ان کو بترین جزاء عطا فرمائے، ان کے درجات بلند فرمائے آمین!

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

وبالجملة فالتمذهب للمتجهدين سرا اللهم الله تعالى العلماء وجمعهم من حيث

یشعرون او لا یشعرون (الانصاف ص ۴۷)

ترجمہ: الحاصل (ان مجتہدین کا صاحب مذہب ہونا) اور پھر لوگوں کا ان کو اختیار کرنا ایک راز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے علما پر الہام کیا ہے اور ان کو (اس تقید پر) جمع کرویا ہے چاہے وہ اس راز کو جانیں یا نہ جانیں۔
اور تحریر فرماتے ہیں:

اعلم ان فی الاخذ بهذه المذاهب الاربعة مصلحة عظيمة وفي الاعراض عنها كلها مفسدة كبيرة (عقد الجید ص ۳۱)

ترجمہ: جاننا چاہئے کہ مذاہب اربعہ کے اختیار کرنے میں بڑی مصلحت ہے اور ان سے اعراض کرنے میں بڑا مفسدہ ہے۔
حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اس اعتراض کا جواب تحریر فرمایا ہے۔
ناظرین وہ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

”جواب یہ ہے کہ حاشا کہ مذاہب اربعہ بدعت نہیں بلکہ چوتھی صدی کے بعد اہل سنت والجماعت انہی چار مذاہب میں محدود ہو گئے جیسا کہ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پٹیؒ نے تفسیر مظہری میں لکھا ہے اور شیخ ابن ہمامؒ تحریر الاصول میں فرماتے ہیں کہ اس امر پر اجماع ہو گیا ہے کہ جو مذہب مذاہب اربعہ کے خلاف ہوگا اس پر عمل نہیں کیا جائے گا، عہد صحابہ میں اگرچہ یہ مذاہب اربعہ (حنفی و مالکی و شافعی و حنبلی) نہ تھے تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں ان کا ظہور ہوا مگر یہ ایسا ہے جیسا کہ سبع قرأت اور صحاح ستہ کا ظہور تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں ہوا اور حنفی مالکی نسبت ایسی ہے جیسا کہ کہا جائے کہ یہ قرأت حفص کی یا حمزہ کی ہے اور یہ قرأت عاصم کی یا کسی کی ہے اور یہ حدیث بخاری کی ہے اور یہ حدیث مسلم کی ہے سب کو معلوم ہے کہ صحابہ کے زمانہ میں نہ صحیح بخاری تھی اور نہ صحیح مسلم، پس جس طرح بخاری اور مسلم کی طرف کسی حدیث کی نسبت باعتبار تخریج اور اسناد کے ہے اور عاصم اور حمزہ کی طرف کسی قرأت کی نسبت باعتبار روایت کے ہے، اسی طرح امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کی طرف نسبت کرنا باعتبار استنباط اور اجتہاد کے ہے یعنی امام اعظمؒ نے اس حدیث کے یہ معنی بیان فرمائے اور امام شافعی نے یہ معنی بیان کئے، اصل مقصود حق تعالیٰ شانہ اور اس کے رسول برحق کی اطاعت ہے اور ائمہ مجتہدین کی اتباع کے یہ معنی ہیں کہ ان حضرات کی تشریح اور تفسیر کے مطابق کتاب و سنت پر عمل کرنا ہے اور ظاہر ہے کہ کسی رائج فی العمم کی تفسیر اور تفہیم کے مطابق احکام شریعت کا اتباع کرنا عین ہدایت اور عین رشد و سعادت ہے، پھر کیا وجہ ہے کہ بخاری و مسلم کی طرف نسبت تو جائز ہو اور ابو حنیفہ و شافعی کی طرف نسبت شرک ہو۔
پس جس طرح بخاری و مسلم اور صحاح ستہ کی احادیث لسان نبوت کے موتی ہیں اسی طرح فقہ حنفی اور فقہ شافعی دریائے دین محمدی کی نہریں ہیں دونوں نہروں کا پانی ایک ہی دریا سے آ رہا ہے۔۔۔ الی قولہ۔

اور مسائل اجتہاد یہ ہیں ائمہ مجتہدین کا اختلاف ایسا ہے جیسا کہ احادیث کی صحت اور علت میں ائمہ حدیث کا اختلاف ہے اور جس طرح مسند اور مرسل اور مرفوع اور موقوف اور صحیح اور حسن وغیرہ وغیرہ یہ اصطلاحات نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں نہ تھیں لیکن ائمہ حدیث نے حسب ضرورت زمانہ کلمات نبویہ اور احادیث کے الفاظ کی حفاظت کے لئے یہ اصطلاحیں وضع کیں جو عہد نبوت میں نہ تھیں اسی طرح حضرات فقہاء نے کتاب و سنت کے معانی سمجھنے کے لئے

مبارت النص اور اشارة النص اور ظاہر اور نص اور مفسر اور محکم وغیرہ کی اصطلاحات وضع کیں جو عہد نبوت میں نہ تھیں۔

پس جس طرح قواعد محدثین کی پابندی اور اتباع واجب ہے اور کسی شخص کو یہ اختیار نہیں کہ اپنی رائے سے جس حدیث کو چاہے صحیح بتائے اور جس کو چاہے موضوع اسی طرح اصول فقہ کی پابندی اور اتباع بھی ضروری ہے، اور ہر کس و ناس کو ہرگز اس کی اجازت نہیں کہ قرآن و حدیث کا ترجمہ دیکھ کر جو چاہے معنی سمجھے اس پر عمل کرے اور دوسروں کو اس پر عمل کرنے کی تبلیغ کرے اگر اصول فقہ کی پابندی ضروری نہیں تو پھر اصول حدیث کی بھی پابندی نہیں ہوگی، جرح و تعدیل اور تصحیح و تضعیف میں ہر شخص کو اختیار ہوگا کہ جس کو چاہے ثقہ اور صدوق بتائے اور جس کو چاہے مذاب و دجال اور وضاع الحدیث بتائے۔

اور جس طرح ائمہ حدیث کی مساعی جمیلہ پر اطمینان کر کے احادیث کے رجال اور ان کی صحت اور ضعف کو معرّض بحث میں نہیں لایا جاتا اور ان کی علمی تحقیقات پر اعتقاد کر کے بلا دلیل معلوم کئے ہوئے ان کے قول کو تسلیم کر لیا جاتا ہے، حالانکہ اسماء الرجال کی کتابیں اب بھی موجود ہیں۔

اسی طرح ائمہ مجتہدین نے فقہ اور استنباط اور خدا داد و رہنمائی پر انور فراموشی پر اعتقاد کر کے ان کے فتاویٰ پر بلا دلیل معلوم کئے اور بلا جانچ و پڑتال کے مثل کر لیا بلا شبہ شیخ اور دررست ہوگا۔ ان دونوں تقلیدوں میں اگر فرق ہے تو بتلایا جائے کہ وہ کیا فرق ہے کہ جس بنا پر محدثین کی تقلید تو فرض اور واجب ہو اور فقہاء کی تقلید شرک اور حرام؟ حق تعالیٰ کی کروڑ ہا کروڑ رمتیں اور برکتیں نازل ہوں حضرات محدثین پر اور حضرات فقہاء پر کسی نے ہم نابکاروں کو روایت پہنچائی اور کسی نے درایت اور معانی و احکام روایت۔

جس طرح ہم ائمہ قراءت اور ائمہ تفسیر دونوں ہی کے زرخیز و غلام ہیں کہ ایک گروہ نے ہم تک کلام ربانی اس طرح بلا کم و کاست پہنچایا کہ جس طرح جبریل امین سید الاولین والآخرین پر لے کر نازل ہوئے تھے اور دوسرے گروہ نے ہمیں کلام ربانی کے حقائق اور معارف اور اس کی سحر بیانی سے ہمارے دل کی آنکھیں روشن کیں اسی طرح ہم محدثین اور فقہاء دونوں ہی کے کشف بردار اور پیروکار ہیں اگر کتب حدیث نہ ہوتیں تو نبی ﷺ کے اقوال و افعال کا علم کہاں سے ہوتا اور اگر کتب فقہاء نہ ہوتیں تو کتب و سنت پر عمل کیسے کرتے، عمل تو بغیر معنی سمجھے نہیں ہو سکتا، قرآن و حدیث کا اصل مقصد اطاعت ہے اور اطاعت کا مد ار معنی پر ہے نہ لفظوں پر خوب سمجھ لو۔ (ص ۱۰۱، ص ۱۰۲)

مزید رجبہ بالا تحریر سے ثابت ہو گیا کہ ائمہ اربعہ کی تقلید اور فقہی مسائل کو بدعت نہیں کہا جاسکتا۔ اور یہ بات بھی اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ نفس تقلید اور تقلید شخصی کا ثبوت قرآن و حدیث اور تعامل صحابہ سے ہوتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

قرآن مجید میں ہے۔

(۱) یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم۔ (قرآن مجید پ ۵)

سورۃ نساء آیت نمبر ۵۹

ترجمہ: اے ایمان والو! تم اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور تم میں جو اولوالامر ہیں ان کی بھی اطاعت کرو۔

اللہ تعالیٰ کے اس آیت کریمہ میں اللہ و رسول کی اطاعت کے ساتھ اولوالامر کی اطاعت کا بھی حکم فرمایا ہے۔
اولوالامر سے مراد علماء، فقہاء، حاکم اور ذاتی اختیار ہیں جو ام پر علماء اور فقہاء کا اتباع واجب ہے اس لئے کہ علماء، انبیاء، کرام
کے وارث ہیں اور احکام شریعت کے خازن و امین ہیں۔ (معارف القرآن اور لکھی ص ۱۰۲ ج ۲)

اس آیت کریمہ میں غور کیجئے! اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں اولوالامر کی اطاعت کا حکم فرمایا ہے اور
اولوالامر کے مصداق میں علماء اور فقہاء بھی شامل ہیں، لہذا اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علماء اور فقہاء
کی اتباع کا حکم فرمایا ہے، یہ تقلید نہیں تو اور کیا ہے؟

(۲) ولوردوه الی الرسول والی اولی الامر منہم لعلہم یشیطونہ منہم۔ (قرآن
مجید سورہ نساء آیت نمبر ۸۳، پ ۵)

ترجمہ: اگر یہ لوگ اس امر کو رسول اور اولوالامر کے حوالہ کرتے تو جو لوگ اہل فقہ اور اہل استنباط ہیں، وہ سمجھ کر ان کو بتد
دیتے کہ کون سی چیز قابل عمل ہے اور کون سی ناقابل عمل۔

اس آیت کریمہ میں بھی یہ اشارہ مجتہدین کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے، یہی تو تقلید ہے۔ مذکورہ آیت میں یہ
فرمایا گیا ہے کہ جو لوگ اپنے اندر استنباط کی صلاحیت نہ رکھتے ہوں، یعنی بات کی تہہ اور گہرائی تک نہ پہنچ سکتے ہوں، ان
کو چاہئے کہ وہ مستنبضین اور مجتہدین کی طرف رجوع کریں اور ان سے دریافت کئے بغیر دین کی کوئی خبر اور بات زبان
سے نہ نکالیں۔

معارف القرآن اور لکھی میں ہے۔ استنباط کے لغوی معنی: زمین کھود کر اس کی تہہ میں سے پانی نکالنے
ہیں۔ اور اصطلاح شریعت میں نصوص شریعت کی تہہ میں جو حقائق اور معارف مستور (پوشیدہ) ہیں ان کو خدا داد فہم
و فراست سے کھود کر نکالنے کا نام استنباط اور اجتہاد ہے۔ شریعت کے بعد سے احکام آیات اور احادیث کے ظاہر سے
منہوم نہیں ہوتے، لیکن وہ بلاشبہ نصوص شریعت اور کتاب و سنہ کی گہرائیوں میں مستور اور پوشیدہ ہوتے ہیں یہ ناممکن
ہے کہ شریعت نے کوئی امر چھوڑ دیا ہو اور اس کے متعلق کوئی حکم نہ دیا ہو، فقہاء کرام جن کے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے
خاص خیر کا ارادہ فرمایا وہ اپنے دقیق اور دقیق نظر اور فکر کے ذریعہ سے زمین شریعت کو کھود کر اس کی تہہ اور گہرائیوں میں
سے ان پوشیدہ احکام کو نکال کر لاتے ہیں جو زمین شریعت کی ظاہری سطح پر نمایاں نہ تھے، شریعت کی تہہ اور گہرائی میں
سے کسی پوشیدہ حکم کو نکالنے کا نام استنباط اور اجتہاد اور قیاس ہے۔

اسی بنیاد پر حضرات فقہاء، لکھتے ہیں کہ قیاس مظہر حکم ہے نہ کہ مثبت حکم۔ یعنی قیاس سے کوئی حکم شرعی ثابت
نہیں ہوتا بلکہ جو حکم قرآن و حدیث میں پہلے موجود تھا مگر مخفی تھا قیاس نے اس کو اب ظاہر کر دیا، حکم درحقیقت کتاب و
سنت ہی کا ہے قیاس خدا و رسول کے پوشیدہ حکم کا مظہر و محض ظاہر کرنے والا ہے، قیاس مثبت حکم نہیں یعنی قیاس اپنی
طرف سے کوئی حکم نہیں دیتا، عرف عام میں چونکہ قیاس کے لغوی معنی خیال اور گمان اور وہم کے ہیں اس لئے بہت سے
نادانوں نے یہ گمان کر لیا کہ قیاس شرعی کی حقیقت بھی یہی ہے، حالانکہ اصطلاح شریعت میں قیاس شرعی کی حقیقت یہ
نہیں ہے بلکہ شریعت میں قیاس شرعی کی حقیقت یہ ہے کہ غیر منصوص احکام کو منصوص احکام کے مشابہ اور مماثل دیکھ کر بوجہ
مماثلت اور مشابہت کے منصوص احکام کے حکم کو غیر منصوص کے لئے ثابت کر دینا، اور یہ کام مجتہد کا ہے، یعنی جس چیز کا

حکم کتاب و سنت اور اجماع امت میں منصوص اور مصرح نہیں ہے اس میں یہ غور و فکر کرنا کہ جس چیز کا حکم شریعت میں موجود ہے یہ غیر منصوص اس کے ساتھ زیادہ مشابہ اور مماثل ہے اس مشابہت کی بنا پر غیر منصوص کے لئے اس حکم کے ثابت کرنے کا نام قیاس شرعی ہے جیسے ہائی کورٹ کا کوئی فاضل جج جس مقدمہ کا حکم صراحتہ قانون میں موجود نہ ہو وہاں ان کی نظر کو پیش نظر رکھ کر فیصلہ صادر کرتا ہے یہ بھی تو ایک قسم کا قیاس ہی ہوا۔ عدالتوں میں ہزار ہا مقدمات کا فیصلہ نظر ثانی پر ہوتا ہے، نظیر کے موافق حکم دینا یہی قیاس ہے معلوم ہوا کہ ہر قانون میں قیاس موجود ہے بلا قیاس کے عدالتوں کا فیصلہ ناممکن ہے، امام بخاری نے بھی قیاس کی یہی حقیقت قرار دی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں۔ باب من شبه اصلا معدوما باصل مبین قد بین الله حکمها لبفہم السائل (بخاری شریف ج ۲ ص ۱۰۸۸، کتاب الاعتصام) جس سے اشارہ اس طرف ہے کہ قیاس کی حقیقت تشبیہ اور تمثیل ہے اور اس بارے میں امام بخاری نے متعدد تراجم قائم فرمائے ہیں۔ سب کا حاصل یہ ہے کہ قیاس اور اس کی ہمتیں ہیں ایک محمود اور ایک مذموم، مذموم وہ ہے کہ جس کی کتاب و سنت و اجماع میں کوئی اصل موجود نہ ہو اور محمود وہ ہے کہ کتاب و سنت اور اجماع امت سے، خواہ ہو، حضرات اہل علم فتح الباری جلد سیزدہم باب الاعتصام کی طرف مراجعت فرمائیں۔ (معارف القرآن اور یسعی ص ۱۲۴، ص ۱۲۵، جلد نمبر ۲)

خلاصہ یہ کہ اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے لعمہ اندین مستنبطون منکم فرمایا اہل استنباط کی اتباع کا حکم فرمایا جس سے تقلید کا ثبوت ہوتا ہے، اور ساتھ ساتھ استنباط (اجتہاد، قیاس شرعی) کا بھی ثبوت ہو گیا، اگر استنباط خلاف شریعت ہوتا تو اللہ تعالیٰ اہل استنباط کی طرف، عامہ پیش کرنے اور ان کی اتباع کا حکم کیوں فرماتے؟

احادیث سے بھی قیاس شرعی اور اجتہاد و استنباط کا ثبوت ہوتا ہے، حضرت معاذ گویمین کا قاضی بنا کر بھیجے کی روایت آئندہ صفحات میں آرہی ہے اس روایت و بخور ملہ حفظ فرمائیں، اس روایت سے اجتہاد کا ثبوت صراحتہ ہو رہا ہے نیز مندرجہ ذیل حدیث بھی ملاحظہ فرمادیں۔

صحیح بخاری شریف باب غزوہ الخندق وہی الاحزاب میں ہے کہ احزاب کے دن حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا:

عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاحزاب لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظہ۔ کوئی شخص عصر کی نماز نہ پڑھے مگر بنو قریظہ پہنچ کر۔

حضرات صحابہ روانہ ہوئے راستہ میں عصر کا وقت آگیا تو نماز پڑھنے نہ پڑھنے میں صحابہ میں دو جماعتیں ہو گئیں، ایک جماعت نے ظاہری الفاظ پر عمل کرتے ہوئے کہا۔ فقال بعضهم لا نصلی حتی ناتیہا ہم بنو قریظہ ہی پہنچ کر نماز ادا کریں گے، اس کے بالمقابل دوسری جماعت نے کہا: وقال بعضهم بل نصلی لم یرد منا اس جماعت نے دیگر نصوص جن میں نماز کو اپنے وقت پر ادا کرنے کی تاکید ہے مثلاً ان الصلوۃ کانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً وغیرہ کو پیش نظر رکھ کر حضور اکرم ﷺ کے ارشاد مالی میں اجتہاد کیا کہ آپ کا منشاء اور آپ کی مراد بنو قریظہ پہنچنے میں تعجیل ہے یعنی جلدی پہنچنے میں اتنی کوشش کرو کہ ہو سکے تو عصر وہاں پہنچ کر ادا کرو، آپ کا یہ مقصود نہیں کہ اگر راستہ میں عصر کا وقت ہو جائے تب بھی تم نماز نہ پڑھنا اور قضا کر دینا یہ قیاس کیا اور راستہ ہی میں عصر کی نماز پڑھ لی۔ بعد میں حضور اکرم ﷺ کے سامنے اس واقعہ کو بیان کیا، روایت کے الفاظ ہیں: فذكر ذلك للنبي صلی اللہ علیہ

وسلم فلم یعصف واحدا منهم۔ نبی اکرم ﷺ نے کسی پر ملامت نہیں فرمائی (بخاری شریف ج ۱ ص ۵۹۱، نیز ج ۲ ص ۱۲۹)

اس حدیث میں غور کیجئے ایک جماعت نے آپ ﷺ کے ارشاد مبارک کے ظاہری الفاظ کو چھوڑ کر آپ ﷺ مراد اور منشاء تک پہنچنے کے لئے اجتہاد اور استنباط کر کے اپنی رائے اور قیاس پر عمل کیا، اہل علم و فہم سمجھ سکتے ہیں یہ رائے اور اجتہاد انہیں کے مقابلہ میں نہیں تھی بلکہ ان کے مطلب و مراد کو واضح کرنے کے لئے تھی، یعنی یہ رائے بہ مقابلہ انہیں نہیں بلکہ اجتہاد فی مراد انہیں ہے اور نبی اکرم ﷺ نے اس پر کوئی غلیہ نہیں فرمائی، لہذا اس حدیث سے ثابت ہوا کہ شریعت میں اجتہاد و استنباط، قیاس شرعی مذکور اور غلط نہیں ہے۔

ہاں وہ رائے اور قیاس جو انہیں کے مقابلہ میں ہو وہ مذموم اور غلط ہے جیسے کہ ابلیس کی رائے تھی قال انا خیر منہ خلقتنی من نار و خلقتہ من طین میں آدم علیہ السلام سے بہتر ہوں، آپ ﷺ نے مجھ کو آک سے پیدا کیا اور ان میں سے آک افضل ہے کہ اس کا اہم و طبیعہ اور بلندی کی طرف ہے اور مٹی مضعول ہے اور اس کا جھکاؤ طبیعاً ہی جب غل (نیچے) ہے، تو افضل و عالی، مضعول و سافل و کیوں بدہ کرے؟ یہ ابلیس کی رائے تھی جو اللہ عز و جل کے حکم سے متادم میں تھی لہذا یہ رائے مذموم اور غلط تھی اور ابلیس مردود و مہرود و ملعون ہوا۔

(۳) فاسئلوا اہل الذکر ان کتم لا تعلمون (قرآن مجید سورہ نحل پ ۱۴)

ترجمہ: پوچھنا تمہیں جانتے تو اہل علم سے دریافت کرو۔

اللہ تعالیٰ نے اس آیت لایم میں ایک بنیادی مسئلہ کی تعلیم دی ہے کہ جو لوگ قرآن و حدیث و نبویہ سنتیں ہوں اور احکام الہی معلوم کرنے کی صلاحیت نہ رکھتے ہوں تو وہ اہل علم سے احکام الہیہ دریافت کریں، آیت میں اہل الذکر سے اہل علم اور جن کا ذہن صاف و صاف اور مجتہد بن اور فقہاء و عظام ہیں تو اس آیت سے یہ ثابت ہوا کہ جو شخص احکام الہی نہ جانتا ہو، اور اس کو علم نہ ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ جاننے والے سے پوچھ کر عمل کرے، یہی توصیف ہے۔

(۴) فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة ليتفہروا فی الدین ولینذروا قومہم اذ ارجعوا الیہم

لعلہم یحذرون (قرآن مجید سورہ بقرہ ایہ نمبر ۱۲۲ پ ۱)

ترجمہ: کیوں نہ نکلے ہر فرقہ میں سے ایک جماعت تاکہ فقہ فی الدین حاصل کرے اور جب واپس آئے تو اپنی قوم کو خبر دے تاکہ وہ دین کی باتوں کو سن کر اللہ کی نافرمانی سے بچیں۔

اس آیت کی تفسیر میں دو قول ہیں، ۱۔ ہر قول یہ ہے کہ سب لوگ طلب علم کے لئے اپنے گھروں سے نہ نکل جائیں بلکہ قنوز سے لوگ جایا کریں۔ ۲۔ اہل علم دین کا حاصل کرنا فرض کفایہ ہے اگر کوئی بھی حاصل نہ کرے تو سب گناہگار ہوں گے اور جو لوگ گئے ہیں وہ ہم دین اور فقہ فی الدین حاصل کر کے اپنی قوم کو فائدہ پہنچائیں ان کو تعلیم دین اور وعظ و تلقین کریں اور عذاب الہی سے ڈرائیں۔ (معارف القرآن اور یکی ص ۳۳۳ و ۵۷)

ہذا اس آیت سے ایک تفسیر کے مطابق ثابت ہوا کہ عالموں پر ب علموں کو احکام سے واقف کرانا اور عذاب الہی سے ڈرانا ضروری ہے، اور بے علموں پر عالموں کی بات ماننا اور اس کے مطابق عمل کرنا ضروری ہے، یہ تقلید

نہیں تو کیا ہے لہذا اس آیت سے واضح طور پر تقلید کا ثبوت ہوتا ہے۔ بلکہ تقلید شخصی کا بھی ثبوت ہو سکتا ہے، اس لئے۔ آیت کریمہ میں لفظ ”طائفۃ“ ہے اور طائفہ کا اطلاق عربی زبان میں آبائی آدمی پر بھی ہوتا ہے اور ایک سے زیادہ آدمیوں پر بھی ہوتا ہے، علامہ ابن عبد البر تحریر فرماتے ہیں۔

”والطائفۃ فی لسان العرب الواحد فما فوقہ (جامع بیان العلم و فضلہ ص ۱۱) باب قولہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم فربضۃ علی کل مسلم“

لہذا ائمہ سے کہہ گا ہے علم حاصل کرنے والا ایک ہی شخص ہو تو قوم پر اس کی اتباع بھی نہ ورے ہوں، اور ایک شخص کی اتباع تقلید شخصی ہے۔

لیتفہموا فی الدین۔ کے سلسلہ میں حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بڑی عمدہ بات تحریر فرمائی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

”جاننا چاہئے کہ فقہ ہست فی الدین کا درجہ تعلق علم سے بالآخر ہے، علم کے معنی جاننے کے ہیں اور فقہائیت کے معنی لغت میں فہم اور سمجھ کے ہیں، نتیجہً فقہائیت کے اعتبار سے اس شخص کو کہتے ہیں کہ جو شریعت کے حقائق اور دقائق کو در اس کے ظہر اور ظن کو سمجھتا ہو، اس شخص الفاظ یاد رکھ لینے کا نام فقہائیت نہیں، جن لوگوں نے خدا داد حافظہ سے کتاب و سنت کے الفاظ یاد رکھے اور امت تبیان و بان و کاست پہنچایا وہ حفاظ قرآن، اور حفاظ حدیث کا نمبر وہ ہے جزا اہم اللہ عن الاسلام و المسلمین خیر آمین۔“

اور جن لوگوں نے خدا داد عقل سلیم اور فہم مستقیم سے کتاب و سنت کے معانی اور شریعت کے حقائق و دقائق اور اس کے اصول و فروع امت کو سمجھائے تاکہ امت ان احکام پر عمل کر سکے ان کو فقہاء کہتے ہیں خواہ فقہاء ظاہر کے ہوں یا باطن کے اصل مقصود اطاعت خدا و رسول ہے اور اطاعت کا اصل دار و مدار معانی پر ہے محض الفاظ یاد رکھ لینے سے فریضہ اطاعت ادا نہیں ہو سکتا، اصل عالم وہ ہے جو شریعت کے معانی اور مقاصد سمجھتا ہو کما قال تعالیٰ وتلک الامثال نضربھا للناس وما یعقلھا الا العالمون۔

شریعت کی حفاظت امت پر فرض ہے، حضرات محدثین نے الفاظ شریعت کی حفاظت کی اور حضرات فقہاء نے معانی شریعت کی حفاظت کی، دونوں ہی اللہ کے مقبول و رزق ہیں، جس طرح انبیاء کرام میں درجات اور مراتب کا فرق ہے۔ کما قال تعالیٰ تدک الرسل فضلنا بعضہم علی بعض منہم من کلم اللہ و رفع بعضہم درجات اسی طرح وارثین انبیاء یعنی علماء میں بھی درجات اور مراتب کا فرق ہے۔

حضرات محدثین اور حضرات فقہاء میں اتنا ہی فرق ہے جتنا کہ لفظ اور معنی میں درجہ اور مرتبہ کا فرق ہے، حافظ قرآن الفاظ قرآن کا حافظ ہے اور ایک مفسر قرآن معانی قرآن کا عالم اور قاسم ہے۔

(معارف القرآن اور یسی ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ج ۳، سورۃ توبہ)

اب احادیث ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) عن حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لا ادری ما یقاسی فیکم فاقندوا باللذین من بعدی ابی بکر و عمر (مشکوٰۃ شریف ص ۵۶ باب مناقب ابی

بکر و عمرو رضی اللہ عنہما)

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے معلوم نہیں میں سب تک تم لوگوں میں رہوں گا پس میرے بعد ان دو شخصوں کا اتباع کرنا ایک ابو بکر اور دوسرے عمر رضی اللہ عنہما کا۔

”من بعدی“ کی تشریح کرتے ہوئے حکیم امامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ”من بعدی سے مراد ان صاحبوں کی حالت خلافت ہے۔ پس مطلب یہ ہوا کہ ان کے خلیفہ ہونے کی حالت میں ان کا اتباع کیجیو، اور ظاہر ہے کہ خلیفہ ایک ایک ہوں گے، پس حاصل یہ ہوا کہ حضرت ابو بکرؓ کی خلافت میں تو ان کا اتباع کیجیو اور حضرت عمرؓ کی خلافت میں ان کا اتباع کیجیو، پس ایک زمانہ خاص تک ایک شخص کے اتباع کا حکم فرمایا اور نہ نہیں فرمایا کہ ان سے احکام کی دلیل بھی دریافت کر لینا اور نہ یہ عادت مسترہ تھی کہ دلیل کی تحقیق ہر مسئلہ میں نہ جاتی ہو اور یہی حقیقت تشدید شخص کی ہے نہ وہ نہ حقیقت تقلید شخص کی یہ ہے کہ ایک شخص کو جو مسند پیش آوے کسی مرجح کی وجہ سے ایک بنی عالم سے رجوع کیا کرے اور اس سے تحقیق کر کے عمل کیا کرے اور اس مقام میں اس کے وجوب سے بحث نہیں وہ آگے مذکور ہے، صرف اس کا جواز اور مشروعیت اور موافقت سنت سے ثابت کرنا مقصود ہے، سو وہ حدیث قوی ہے جو ابھی مذکور ہوئی، بفضلہ تعالیٰ ثابت ہے۔“ (الاقتصاد فی بحث التشدید والاجتہاد ص ۲۱، ص ۳۲)

(۲) علیکم سنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰)

ترجمہ: تم میری سنت اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو مضبوطی سے پکڑے رہو۔

اس حدیث میں حضور اقدس ﷺ نے خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین کے طریقہ و سنت فرما کر اس پر عمل کو ضروری قرار دیا۔ یہ تقلید نہیں تو کیا ہے؟

(۳) عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثه الى اليمن قال كيف تقضى اذا عرض لك قضاء قال اقضى بكتاب الله قال فان لم تجد في كتاب الله قال بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فان لم تجد في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتهد برأىي ولا الو نصرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على صدره وقال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لما يرضى به رسول الله (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲۴ باب العمل في القضاء والخوف منه ابو داود، باب اجتہاد والرأى في القضاء)

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ان کو یمن کا قاضی بنا کر روانہ کیا تو دریافت فرمایا تمہارے سامنے کوئی قضیہ پیش آجائے تو تم کس طرح فیصلہ کرو گے؟ عرض کیا کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا، فرمایا وہ مسند الکر کتاب اللہ میں نہ ملے تو؟ عرض کیا رسول اللہ ﷺ کی سنت سے فیصلہ کروں گا، آپ نے فرمایا اگر اس میں بھی نہ ملے تو؟ عرض کیا پھر اجتہاد کروں گا اور اس قضیہ (مسئلہ) کا حکم معصوم کرنے میں کوئی کسر نہ چھوڑوں گا حضرت معاذ فرماتے ہیں آپ ﷺ نے میرے اس جواب پر (فرط مسرت سے) اپنا دست مبارک میرے سینے پر مارا، فرمایا اللہ کا شکر ہے کہ اس نے اپنے رسول کے قصہ و اس بات کی توفیق دی جس سے اللہ کا رسول راضی اور خوش ہے۔

حضرت معاذؓ کی مذکورہ حدیث سے چند باتیں ثابت ہوتی ہیں۔

بات اس کی تقلید کر لیتے اس پر کسی بھی معتمد علیہ شخصیت نے تکیہ نہیں فرمایا اور نہ یہ تقلید باطل ہوتی تو وہ حضرات دسویہ تابعین نہ، رکنیہ فرماتے۔

حضرت شاہ صاحب سے اس زمانہ سے عہد صحابہ و تابعین میں تقلید متفقہ ثبوت واضح طور پر ملتا ہے، جس طرح ان حضرات کے یہاں تقلید مطلق ہر وہ نہ تھا ان طرح بعض حضرات تقلید تنہی پر بھی عمل کرتے تھے، چنانچہ اہل مکہ مسائل خلاف میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے قول و ترجیح دیتے تھے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کرتے تھے، اور اہل مدینہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کرتے تھے اور اہل وفہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے فتویٰ کو ترجیح دیتے اور اسی کی اتباع کرتے تھے۔

(۱) چنانچہ بخاری و مسلم اور ابوداؤد میں ہے۔ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ سے ایک مسئلہ دریافت کیا گیا پھر، ہی مسند حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے پوچھا یہ ابن مسعودؓ کا جواب ابوموسیٰ اشعریؓ کے جواب کے خلاف تھا، بعد میں ابوموسیٰ اشعریؓ اس کا نعم و اتو سمجھنے کے ابن مسعودؓ کا جواب صحیح ہے۔ اس کے بعد ارشاد فرمایا "لا تسألونی ما دام ہذا الجہر فیکم" مسند یہ تھا۔ پوچھنے والے نے ساتھ میراث میں لٹا حصہ ملے گا۔ بخاری باب میراث لبتہ ابن مسعودؓ ج ۲ ص ۹۹۸۔ جب تک یہ ترجمہ (یعنی ابن مسعودؓ) تم میں موجود ہیں تمام مسائل انہیں سے دریافت کیا کرو اور جو فتویٰ دیں اسی پر عمل کرو۔ یہ تالیفات نہ کرو، اسی کا نام تقلید شخصی تو ہے، اس حدیث سے تقلید شخصی کا ثبوت واضح انداز میں ہو رہا ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۶۴ باب افراض فصل الثانی۔)

(۲) صحیح بخاری میں حضرت عمرؓ سے روایت ہے۔

ان اهل المدينة سألوا ابن عباس رضي الله عنه عن امرأة طالت ثم حاضت قال لهم تنفرو قالوا لا فاحذ بقولك وندع قول ريد رضي الله عنه (صحيح بخاري شريف ص ۲۳۷ ج ۱، کتاب الحج باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت)

ترجمہ اہل مدینہ نے حضرت ابن عباسؓ سے اس عورت کے متعلق سوال کیا جو طواف فرض (یعنی طواف زیارت) کے بعد حائضہ ہو گئی ابن عباسؓ نے فرمایا وہ طواف و داع کئے بغیر جاسکتی ہے اہل مدینہ نے کہا ہم آپ کے قول (فتویٰ) پر عمل کر کے زید بن ثابت کے قول (فتویٰ) کو ترک نہیں کریں گے۔

اس حوالہ سے ثابت ہوا کہ اہل مدینہ حضرت زید بن ثابتؓ کی تقلید شخصی کیا کرتے تھے، اس روایت کے اس جملہ "لا نأخذ بقولك وندع قول زيد" پر غور کیجئے کہ جب اہل مدینہ نے ابن عباسؓ سے یہ بات کہی تو ابن عباسؓ نے اس پر تکیہ نہیں فرمائی کہ تم اتباع و اقتداء کے لئے (یعنی تقلید کے لئے) ایک معین شخص کو لازم کر کے شرک، بدعت اور گناہ کے مرتکب ہو رہے ہو اگر تقلید تنہی ناجائز اور حرام ہوتی تو ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما اس پر ضرور تکیہ فرماتے۔

ان روایات کو ملحوظ رکھ کر اس بات کا فیصلہ کرنا مشکل نہیں ہے کہ عہد صحابہ و تابعین میں تقلید مطلق و تعمید شخصی دونوں کا رواج تھا مگر یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ وہ خیر القرون کا زمانہ تھا، اس زمانہ میں خیر کا غلبہ تھا، نفسانی خواہشات کا غلبہ طور پر دین میں دخل نہیں تھا، اس لئے جو شخص اپنے کسی بڑے سے کوئی مسئلہ دریافت کرتا تو نیک نیتی سے کرتا اس

پچھپائی خواہش پوری کرنے کا جذبہ بکا فرمانہ ہوتا، ہذا جو جواب ملتا نفس کے موافق ہوتا یا خلاف اسے قبول کر لے۔ اس پر نفس پیرا ہو جاتا، لہذا ان کا متعدد حضرات سے پوچھنا یہ تو اتفاقی طور پر ہوتا یا یہ نیت ہوتی کہ جس کے قول میں زیادہ احتیاط ہوگی اس پر عمل کریں گے۔ اس لئے اس زمانہ میں تقلید مطلق اور تقلید شخصی دونوں پر عمل ہوتا تھا۔ ہوں جن حضرات اقدس علیہ السلام کے مبارک زمانہ سے بعد ہوتا کیا ہو تو ان دینی حالت بدست لگی، خوف خدا، شریعت و نظامت دلوں سے مٹ ہوئے تھے اور امراض پرستی غالب آنے لگی اور حالت یہ ہونے لگی کہ اب یہ متعدد حضرات سے اس لئے پوچھا جاتا کہ جس میں سہولت ہوگی اسے اختیار کریں گے تو امت کے نباض علماء نے دھتھی رگ پکڑ کر تقلید کو تقلید شخصی میں مضمحل کر دیا اور بتدریج علماء کا میاں ان اسی طرف ہونے لگا اور ہوتے ہوئے تقلید شخصی کے، جو پر امت کا اجماع ہو گیا، اسیا نہ بیا جاتا تو احکام شریعت کھلونا بن جاتے اور لوگ اپنے مطلب اور ذمہ داری پر عمل کرتے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

وبعد الماتین ظهر فیہم التمدہب للمجتہدین اعیانہم وقل من کان لا یعتمد علی مذہب مجتہد بعینہ وکان ہو الواجب فی ذلک الزمان (الانصاف ص ۴۴)

ترجمہ: دوسری صدی ہجری کے بعد لوگوں میں متبعین مجتہد کی پیرائی کا روانہ ہو گیا اور بہت کم لوگ ایسے تھے جو کسی خاص مجتہد کے مذہب پر اکتفا کرتے ہیں اور اس زمانہ میں یہی ضروری تھا۔

علامہ ابن تیمیہ بھی تقلید شخصی کو ضروری قرار دیتے ہیں۔

فی وقت یقلدون من یفسد الکاح و فی وقت یقلدون من یصححہ بحسب العرض الہوی ومثل ہذا لا یجوز۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۲۴۰ ج ۲)

ترجمہ: یعنی یہ لوگ بھی اس امام کی تقلید کرتے ہیں جو نکاح کو فاسد قرار دیتا ہے۔ اور بھی اس امام کی جو اسے درست قرار دیتا ہے اپنی غرض اور خواہش کے مطابق اور اس طرح عمل کرنا بالاتفاق ناجائز ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تقلید کے ضروری ہونے کے مختلف انداز سے تحریر فرماتے ہیں۔

باب تاکید الاخذ بمذہب الاربعۃ والتشدید فی ترکھا والخروج عنھا۔ اعلم ان فی اخذنا ہذہ المذہب الاربعۃ مصلحۃ عظیمۃ و فی الاعراض عنھا کلھا مفسدۃ کبرۃ (عقد محمد مع ملک المروارید ص ۳۱)

ترجمہ: باب سوم ان چار مذہبوں کے اختیار کرنے کی تاکید اور ان کے چھوڑنے اور ان سے باہر نکلنے کی ممانعت شدیدہ ہے بیان میں۔ اعلم۔ چنانچہ بتائے کہ ان چار مذہبوں کے اختیار کرنے میں ایک بڑی مصلحت ہے اور ان سے اعراض رہا کر دینے میں بڑا مفسدہ ہے۔

اسی کتاب میں دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں۔

وثانیاً قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواد الاعظم ولما اندرست المذہب حقۃ الا ہذہ الاربعۃ کان اتباعھا اتباعا للسواد الاعظم (عقد الجید مع ملک مروارید ص ۳۳)

ترجمہ: اور مذہب کی پابندی کی دوسری وجہ یہ ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے کہ سواد اعظم یعنی بڑے معظم جتنے

پیروی کرو اور چونکہ مذاہب قدسہ نے ان چار مذہب سے باقی نہیں رہے تو ان کی پیروی کرنا بڑے گروہ کی پیروی کرنے اور ان سے باہر ٹھکانا بڑی عظمت سے باہر ٹھکانا ہے۔
آپ امام غزالی رحمہ اللہ کا قول نقل فرماتے ہیں۔

ويجب على من لم يجمع هذه الشرائط تقليده فيما يعني له من الحوادث. (عقد الحبد ص ۹)
ترجمہ اور اس شخص پر جو ان شرائط (یعنی اجتہاد و شراعت) کا جامع نہیں اس پر کسی مجتہد کی تقلید کرنا واجب ہے ان حوادث (مسائل) میں جو اس کو پیش آویں۔
نیز تحریر فرماتے ہیں:

وفي ذلك (التقليد) من المصالح ما لا يخفى الا سيما في هذه الايام التي قصرت فيها
الهيم واشربت الفوس الهوى واعجب كل ذي رأي براه.

(حجة الله البالغة مترجم ص ۳۶۱ ج ۲)
ترجمہ اور اس میں (یعنی مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید کرنے میں) بہت سی مصلحتیں ہیں جو مخفی نہیں ہیں خاص
کہ اس زمانہ میں جب کہ ہمتیں بہت پست ہوئی ہیں اور نفوس میں خواہشات نفسانی سرایت کر گئی ہیں اور ہر رائے والے
اپنی رائے پر ناز کرنے لگا ہے۔
اور فرماتے ہیں:

وهذه المذاهب الاربعة المدونة المحررة قد اجتمعت الامة او من يعتد بها منها على
جواز تقليد ها الى يوم هذا (حجة الله البالغة ص ۳۶۱ ج ۱ باب تحت الامة على جواز تقليد مذاهب الاربعة)
ترجمہ اور یہ مذاہب اربعہ جو مدون اور مرتب ہوئے ہیں پوری امت نے یا امت کے معتمد حضرات نے ان مذاہب
اربعہ (مشہورہ) کی تقلید کے جواز پر اجماع کر لیا ہے (اور یہ اجماع) آج تک باقی ہے۔
اور فرماتے ہیں۔

انسان جاهل في بلاد الهند وبلاد ماوراء النهر وليس هناك عالم شافعي ولا مالكي ولا
حنبلي ولا كتاب من كتب هذه المذاهب وجب عليه ان يقلد لمذهب ابي حنيفة ويحرم عليه ان
يخرج من مذهبه لا نه حينئذ يخلع من عقه ربة الشيعة ويبقى سدى مهملا. (الانصاف عرسي ص
۵۳ مع ترجمہ کشاف ص ۷۰)

ترجمہ کوئی جاہل مامی انسان ہندوستان اور ماوراء النہر کے شہروں میں ہو (کہ جہاں مذہب حنفی پر ہی زیادہ تر عمل ہے)
اور وہاں کوئی شافعی، مالکی اور حنبلی عام نہ ہو اور نہ ان مذاہب کی کوئی کتب ہو تو اس وقت اس پر واجب ہے کہ امام
ابو حنیفہؒ کے مذہب کی تقلید کرے اور اس پر حرام ہے کہ حنفی مذہب کو ترک کر دے اس لئے کہ اس صورت میں شریعت
کی ہی اپنی گردن سے نکال پھینکنا ہے اور مہمل اور بیکار بن جانا ہے۔
اور فرماتے ہیں۔

وبالجملة فالتمذهب للمجتهدين سر الهمة الله تعالى العلماء وجمعهم عليه من حيث

یشعرون اولاً یشعرون۔ (الانصاف عربی ص ۴۷ مع ترجمہ کشاف ص ۶۳)
ترجمہ: الحاصل ان مجتہدین (ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کے) مذہب کی پابندی (یعنی تقلید ثنونی) ایک راز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے علماء کے دلوں میں الہام کیا ہے اور اس پر ان کو متفق کیا ہے وہ تقلید کی صحت اور راز کو جانیں یا نہ جانیں۔

- حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کے مذکورہ فرامین سے ثابت ہوتا ہے۔
(۱) مذہب اربعہ (حنفی، لکی، حنبلی، شافعی) کا اتباع سواد اعظم کا اتباع ہے (جواز روئے حدیث واجب ہے) اور مذہب اربعہ کے دائرہ سے خروج سواد اعظم سے خروج ہے (جو گمراہ کن ہے)۔
(۲) مذہب اربعہ کے دائرہ کے اندر رہنے میں دینی مصالح ہیں اور ان سے اعراض میں مشدہ ہے۔
(۳) غیر مجتہد پر تقلید واجب ہے۔
(۴) مذہب اربعہ کی تقلید پر امت کا اجماع ہے۔
(۵) مذہب اربعہ میں سے ایک مذہب کی تقلید یعنی تقلید شخصی منجانب اللہ ایک الہامی راز ہے۔
(۶) کوئی شخص (غیر مجتہد) ایسی جگہ ہو جہاں صرف مذہب حنفی پر عمل ہوتا ہو اور وہاں دوسرے مسلک کا کوئی عالم نہ ہو اور نہ کتاب ہو تو ایسی جگہ اس پر واجب ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کی تقلید کرے، اور اس صورت میں آپ کے مذہب سے خروج حرام ہے۔

شاہ صاحب رحمہ اللہ کی مندرجہ فرامین سے تقلید کی اہمیت اس کی ضرورت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔
شاہ صاحب رحمہ اللہ کے علاوہ دیگر علماء کبار نے بھی تقلید کی ضرورت اور اس کے واجب ہونے کو تحریر فرمایا ہے، بطور نمونہ چند علماء کی عبارتیں پیش کی جاتی ہیں، ملاحظہ فرمادیں۔

حافظ حدیث علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ متوفی ۸۶۱ھ نے تحریر فی اصول "الفقہ" میں تحریر فرمایا ہے۔

وعلیٰ هذا ما ذكر بعض المتأخرين منع تقليد غير الاربعة لانضاط مذاهبهم وتقيد مسائلهم وتحصيل عمومها ولم يدوم مثله في غيرهم الان لانقراض اتباعهم وهو صحيح. (التحريرو ص ۵۵۲)

ترجمہ: اور اسی بنیاد پر بعض متأخرین نے ذکر کیا ہے کہ ائمہ اربعہ ہی کی تقلید متعین ہے نہ کہ دوسرے ائمہ کی، اس لئے کہ ائمہ اربعہ کے مذاہب مکمل منضبط ہو گئے ہیں اور ان مذاہب میں مسائل تحریر میں آچکے ہیں اور دوسرے ائمہ کے مذاہب میں یہ چیز نہیں ہے اور ان کے قبیح بھی ختم ہو چکے ہیں اور تقلید کا ان ہی چار اماموں میں منحصر ہو جانا صحیح ہے۔
علامہ ابن نجیم مصری متوفی ۷۶۰ھ "الاشباہ والنظائر" میں تحریر فرماتے ہیں۔

وما خالف الائمة الاربعة فهو مخالف للاجماع. (الاشباہ والنظائر ص ۱۳۱)
ترجمہ: یعنی (کسی شخص کا) کوئی فیصلہ ائمہ اربعہ کے خلاف ہو تو وہ اجماع کے خلاف ہے (اس لئے قابل قبول نہیں ہو سکتا)

اورنگ زیب عالمگیر کے استاذ جامع المقبول والمنقول شیخ احمد المعروف بہ ملا جیون صدیق متوفی ۱۱۳۰ھ

تاریخ احمدیہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

والا نصاب ان انحصار المذاهب فی الاربعہ و اتباعهم فضل الہی و قبولیۃ من اللہ لا مجال فیہ للتوجیہات والا دلتہ. (تفسیرات احمدیہ ص ۳۴۶)

ترجمہ: انصاف کی بات یہ ہے کہ مذاہب کا چار میں منحصر ہو جانا اور انہی چار کی اتباع کرنا افضل الہی ہے اور منجانب اللہ قبولیت ہے اس میں داخل اور توجیہات کی حاجت نہیں۔

مقامہ جلال الدین خلی "شرح نصاب اجماع" میں تحریر فرماتے ہیں۔

و یحب علی العامی وغیرہ ممن لم یبلغ مرتبۃ الاجتهاد التزام مذهب معین من مذاهب المجتہدین. (بحوالہ نور الہدایۃ ترجمہ شرح الرقابیہ ص ۱۰)

ترجمہ: واجب ہے عامی اور غیر عامی پر جو کہ درجہ اجتہاد نہ پہنچا ہو مجتہدین کے مذاہب میں سے ایک مذہب معین و عمل کے لئے اپنے آپ پر لازم کر لینا۔

امام عبد الوہاب شعرائی "میزان الشریعۃ النبرئی" میں تحریر فرماتے ہیں۔

و کان سبیل الحواص رحمہ اللہ تعالیٰ اذا سئالہ انسان عن التقلید بمذہب معین الان هل هو واجب ام لا یقول لا، یجب علیک التقلید بمذہب مادامت لم تصل الی شہود عین السریعۃ الا ولی من الوقوع فی الضلال عید عمل الناس الیوم (میزان کبریٰ)

ترجمہ: میرے سرور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص اس وقت مذہب معین کی تقلید واجب ہے یا نہیں؟ تو فرماتے تجھے ملے، ایسا نظر اشرف شہود سے مرتبہ اجتہاد حاصل نہ ہو اس وقت تک معین امام کے وارزہ تقلید سے قدم باہر نہ کرنا اور اسی پر آج لوگوں کا عمل ہے۔

علامہ سید طحطاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ ۱۲۳۳ھ فرماتے ہیں۔

فعلیکم یا معشر المومنین باتباع الفرقة الناجیۃ المسماہ باہل السنۃ والجماعۃ فان نصرۃ اللہ فی موافقتهم وخذلانہ وخطئہ ومقتہ فی مخالفتم و هذه الطائفة الناجیۃ قد اجمعت الیوم فی المذاهب الاربعۃ ہم الحنفیون والمالکیون والشافعیون والحنبلیون ومن کان خارجا من هذه المذاهب الاربعۃ فی ذلک الزمان فهو من اہل البدع والار (طحطاوی علی الدر المختار ج ۲ ص ۱۵۳ کتاب الذناہج)

ترجمہ: اے کروہ مسلمان! تم پر نجات پانے والے فرقہ کی جو اہل سنت والجماعت کے نام سے موسوم ہے بیرونی کرنا واجب ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی مدد اہل سنت والجماعت کے ساتھ موافقت کرنے میں ہے اور اہل سنت والجماعت کی مخالفت کرنے میں اپنی ذات کو خدا تعالیٰ کے غضب اور ناراضگی کا مورد بنانا ہے (اللہ اپنی پناہ میں رکھے) اور یہ نجات پانے والا کروہ (یعنی اہل سنت والجماعت) آج مجتمع ہو گیا ہے چار مذاہب میں اور وہ حنفی مالکی شافعی اور حنبلی ہیں اور جو شخص اس زمانہ میں ان چار مذاہب سے خارج ہے وہ اہل بدعت اور اہل نار سے ہے (اہل سنت میں داخل نہیں)

سلطان المشائخ حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء دہلوی رحمۃ اللہ کتاب "راحتہ القلوب" میں تحریر فرماتے ہیں۔

حضرت خواجہ سید العابدین، زبدۃ العارفین، فرید الحق والشرع شکر گنج رحمۃ اللہ علیہ نے بتاریخ ۱۱۔ ماہ ذی الحجہ ۱۱۵۶ھ میں فرمایا کہ ہر چار مذاہب برحق ہیں لیکن بالیقین جاننا چاہئے کہ مذہب امام اعظم کا سب سے فاضل تر ہے اور دوسرے مذہب ان کے پس رو ہیں اور امام ابو حنیفہ افضل المتقدمین ہیں اور احمدیہ کہ ہم ان کے مذہب میں ہیں بحوالہ حدائق حنفیہ ص ۱۰۴)

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

بے شائبہ تکلف و تعصب غفہ می شود کہ نورانیت ایں مذہب حنفی بنظر کشفی در رنگ دریائے عظیم می نماید و سائر مذاہب در رنگ حیاض و جدول بنظر می آیند و بظاہر ہم کہ ملا حظہ نموده می آید سواد اعظم از اہل اسلام متابعان ابی حنیفہ اند علیہم الرضوان و ایں مذہب باوجود کثرت متابعان در اصوں و فروع از سائر مذاہب متمیز است و در استنباط طریق علیحدہ اردو ایں معنی مبنی از حقیقت است، عجیب معاملہ است امام ابو حنیفہ در تقلید سنت از ہمہ پیش قدم است و احادیث مرسل را در رنگ احادیث مسند شایان متابعت میدانند و بررائی خود مقدم میدارند و گنجین قول صحابہ را بواسطہ شرف صحبت خیر البشر علیہ علیہم الصلوٰۃ والسلام برائے خود مقدم میدارند و دیگران نہ چنین اند مع ذلک مخالفان اور اصحاب برائے میدانند و الفاظ کہ بنی از سوائے ادب اند باو منتسب می سازند باوجود آنکہ ہمہ کمال علم و فہم و ورع و تقویٰ او معترف اند حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ایشان را توفیق دہد کہ از راس دین در یکس اسلام انکار نہ نمایند و سواد اعظم اسلام را یزدان کند و یزدوں ان یطغوا نور اللہ صافوا ہم جماعت کہ ایں اکابر دین را اصحاب برائے میدانند اگر ایں اعتقاد دارند کہ ایشان برائے خود حکم میگردند و متابعت کتاب و سنت نمی نمودند پس سواد اعظم از اہل اسلام بزعم فاسد و ایشان ضال و مبتدع باشند بلکہ از جرمہ اہل اسلام بیرون روند ایں اعتقاد فائدہ نگر جاہلی کہ از جبل خود بے خبر است یا زندقہ کی کہ مقصودش ابطال شطریں است ناقصی چند احادیث چند را یاد گرفته اند و احکام شریعت را منحصر در اں ساختہ ماورائی معلوم خود را نفی می نمایند و آنچه نزد ایشان ثابت نہ شدہ منقہ می سازند۔

چوں آں کرے کہ در سگے نہاں است زمین و آسمان او ہماں است وای ہزار وای از تعصبہائے بار دایشان و از نظر بانی فساد ایشان (مکتوبات امام ربانی ص ۱۰۷، ص ۱۰۸، ج ۲ مکتوب نمبر ۵۵ فارسی)

بلا تکلف و تعصب کہا جاسکتا ہے کہ اس مذہب حنفی کی نورانیت کشفی نظر میں دریائے عظیم کی طرح دکھائی دیتی ہے اور دوسرے تمام مذاہب حوضوں اور نہروں کی طرح دکھائی دیتے ہیں اور ظاہر میں بھی جب ملاحظہ کیا جاتا ہے تو اہل اسلام کا سواد اعظم یعنی بہت سے لوگ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تابعدار ہیں یہ مذہب باوجود بہت سے تابعداروں کے اصوں و فروع میں تمام مذہبوں سے الگ ہے۔ اور استنباط میں اس کا طریقہ علیحدہ ہے اور یہ معنی حقیقت کا پتہ بتاتے ہیں، بڑے تعجب کی بات ہے کہ امام ابو حنیفہ سنت کی پیروی میں سب سے آگے ہیں حتیٰ کہ احادیث مرسل کو احادیث مسند کی طرح متابعت کے لائق جانتے ہیں اور اپنی رائے پر مقدم سمجھتے ہیں، اور ایسے ہی صحابہ کے قول کو حضرت خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے شرف صحبت کے باعث اپنی رائے پر مقدم جانتے ہیں دوسروں کا ایسا حال نہیں پھر بھی مخالفان کو صاحب رائے کہتے ہیں اور بہت بے ادبی کے الفاظ ان کی طرف منسوب کرتے ہیں حالانکہ سب لوگ ان کے کمال علم و ورع و تقویٰ کا اقرار کرتے ہیں حق تعالیٰ شانہ ان کو توفیق دے کہ دین کے سردار اور اسلام کے

رکھیں ستانکار نہ کریں اور امدام سے اعظم ہا یہاں یسیریدوں ان یطفوا نور اللہ بافواہم یہ لوگ اسد کے نور کو اپنے منہ کی پھونکوں سے بجھانا چاہتے ہیں وہ دیک (غیر مقلدین) جو دین کے ان بزرگوں (امام ابوحنیفہ امام مالک امام شافعی امام احمد) کو سب دے جانتے ہیں اس پر یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ یہ بزرگوار صرف اپنی رائے پر ہی عمل کرتے تھے اور کتاب و سنت کی متابعت چھوڑ دیتے تھے تو ان کے فاسد خیال کے مطابق اسلام کا ایک سوا اعظم گمر اور بدعتی بلکہ گروہ اسلام سے باہر ہے اس قسم کا اعتقاد وہ بے وقوف جاہل کرتا ہے جو اپنی جہالت سے بے خبر ہے یہ وہ زندیق جس کا مقصود یہ ہے کہ اسلام کا نصف حصہ باطل ہو جائے ان چند ناقصوں نے چند حدیثوں کو یاد کر لیا ہے اور شریعت کے احکام کو انہی پر موقوف رکھا ہے اور اپنی معلومات کے سوا سب کی نفی کرتے ہیں اور جو کچھ ان کے نزدیک ثابت نہیں ہوا (یعنی ان کے علم سے باہر ہے) اس کا انکار کرتے ہیں۔ بیت وہ کیڑا جو پتھر میں پنہاں ہے وہی اس کا زمین و آسمان ہے۔ اسی قسم کے لوگ یہود و نصاریٰ اور فاسد خیالوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ (ترجمہ مکتوبات امام ربانی ص ۱۷۸، ۱۷۹ ج ۲ مکتوب نمبر ۵۵)

شاہ محمد اسحاق محدث دہلی فرماتے ہیں۔

(سوال) مقلد ایشاں رابدتی کو یدیانہ؟

(الجواب) ہرگز مقلد ایشاں رابدتی نحو اہندفت زیرا کہ تقلید ایشاں تقلید حدیث شریف است باعتبار نظام والباطن پس حدیث رابدتی گفتن ضلال و موجب نکال است (ماتہ مسائل ص ۹۳)

(سوال) مذاہب اربعہ کے مقلدین کو بدعتی کہیں گے یا نہیں؟

(الجواب) مذاہب اربعہ کے مقصد بدعتی نہیں کہیں گے، اس لئے کہ مذاہب اربعہ کی تقلید بعینہ حدیث کے خلاف، باطن کی تقلید ہے اور فقہ حدیث کو بدعتی نہ مانتی۔ (امداد المائل ترجمہ ماتہ مسائل ص ۱۰۲)

حضرت شاہ محمد ہدایت علی نقی بندہ کی مجددی نقی جے پوری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

”تقلید ائمہ شریعت اس پر واجب نہیں جو علم شیعہ، فقہ حدیث میں کامل ہو اور مرتب اجتہاد و استنباط مسائل پر قادر ہو، تاسخ و منسوخ و محو و رد و حرب سے واقف ہو اور اس قدر استعداد نہیں رکھتا ہے تو تقلید ائمہ اس پر واجب ہے اور یہ سب علوم اس میں موجود ہوں پھر بھی ائمہ کی تقلید کرے و احسن ہے لیکن اس وقت میں دیکھا جاتا ہے کہ علم تفسیر حدیث فقہ اصول تو کیا قرآن شریف یا حدیث شریف بالاعراب کے صحیح نہیں پڑھ سکتے، استنباط مسائل کی عقل اور سمجھ تو بہت بند ہے لیکن

ائمہ شریعت کی تقلید نہیں کرتے اور تقلید و شرک کہتے ہیں۔ ان کی عقل پر پردہ پڑ گیا ہے، یہ نہیں جانتے کہ ہندوستان میں علم تفسیر حدیث فقہ و اصول فقہ کے بیشتر و شاہ عبدالحق محدث دہلوی، شاہ ولی اللہ صاحب، شاہ عبدالعزیز صاحب، حضرت مجدد الف ثانی، حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہید، حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی وغیرہ باوجود مخزن علوم کے سب حنفی ہیں، تو کیا زمانہ موجودہ کے علماء، علم و فہم و تقویٰ میں زیادہ ہیں؟ ہرگز نہیں، جو ائمہ کے مقلد کو شرک کہتے ہیں لیکن جاہلوں کو اپنا مقلد بنا لیتے ہیں، اکثر لوگ جو اردو بھی نہیں جانتے وہ بھی یہی کہتے ہیں کہ ہم اہل حدیث ہیں۔ یعنی

غیر مقلد۔ ان سے اس پر سوال کیا جائے کہ تم جو اپنے لوگوں کو بالحدیث کہتے ہو تم نے یہ مسائل قرآن و حدیث سے اخذ کئے ہیں یا کسی مولوی صاحب سے سن رکھ لیا ہے؟ تو وہ یہی کہیں گے کہ فلاں مولوی صاحب سے سن رکھ لیا ہے تو پھر یہ تقلید نہ ہوئی تو اور کیا ہوا؟ (درماتانی ص ۶۱ بس ۶۲ ج ۲، حسن الفتویٰ ص ۱۳۷ بس ۱۳۸)

ناظرین غور کریں! مذکورہ آخری عبارت میں جن محدثین اور بزرگوں کا نام پیش کیا گیا ہے کیا غیر مقتصدوں میں ان کے ہم پلہ کوئی عام ہے؟ حدیث کے ساتھ ان کا جو شغل تھا اور حدیث پر جس قدر گہری نظر ان کی تھی کیا غیر مقلدوں کی اتنی گہری نظر ہے؟ اس کے باوجود ان محدثین اور بزرگوں نے تقلید کی اور مذہب حنفی کو اختیار کیا۔ اب فیصلہ لیا جائے کہ لائق اتباع ان بزرگوں کا قول عمل ہے یا غیر مقلدوں کا؟

اسی طرح مندرجہ بالا صفحات میں جن علماء و محققین کی عبارتیں پیش کی گئی ہیں ان پر بھی غور فرمائیں، اللہ پاک نے ان بزرگوں کو قرآن و حدیث کا قیمتی علم عطا فرمایا تھا اور رات دن ان کا یہی مشغولہ تھا اس کے باوجود ان حضرات نے خود بھی تقلید کی اور امت کو بھی تقلید کی دعوت دی۔ یہ بزرگ حضرات ہیں جو اپنے اپنے زمانہ میں علم و عیس و تنوی و لطہارت، خوف و خشیت، احسان و اخلاص میں امام تھے، اللہ تعالیٰ پر راضی کرنے اور دین متین کی خدمت کا جذبہ ان کے اندر روت کوٹ کر بھرا ہوا تھا، فکر آخرت میں متغلب تھے اور قرآن و سنت پر پوری طرح مائل، حرام کا تو کیا تصور بہ مشتبہات سے جی بچنے کی کوشش کرتے تھے یا ان بزرگوں کے متعلق یہ سوچا جاسکتا ہے کہ تقلید (جو بقول غیر مقتصدین حرام اور فحشاء و منکر ہے) کر کے خود بھی زندگی پر (معذرت اللہ) حرام اور کفر و شرک میں مبتلا رہے اور امت کو بھی پوری زندگی اس کی دعوت دیتے رہے! معاذ اللہ ثم معاذ اللہ جس کے دل میں قرآن و حدیث کی عظمت، اعلا ف عظام کا احترام، اور علماء ربانی اور مشائخ کرام کی محبت ہے وہ اس بات کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔

ان بزرگوں کے علاوہ مثال اور نمونہ کے طور پر محدثین عظام، علماء کبار، اولیاء کرام اور مشائخ طریقت کی ایک فہرست ملاحظہ فرمائیں، یہ سب کے سب مقلد تھے، ملاحظہ فرمائیں۔

امام نقدر جال محدث جلیل حبی بن سعید القطان ل (جو امام بخاری کے استاذ کے استاذ ہیں) امیر المومنین فی الحدیث حضرت عبداللہ بن المبارک (جو فن حدیث کی رکن اعظم ہیں، امام بخاری کے استاذ کے استاذ ہیں اور یحییٰ بن معین، امام احمد بن حنبل وغیرہ محدثین عظام کے استاذ ہیں) امام حدیث و کعب بن جراح (جو امام شافعی امام احمد بن حنبل اور اصحاب ستہ کے بارشیوخ میں سے ہیں) امام حدیث سید الحفظ تکی بن معین (جو امام بخاری کے استاذ ہیں) امام حدیث امام ابو یوسف (جو ہم حدیث میں امام احمد، علی بن مدینی، یحییٰ بن معین وغیرہ اکابر محدثین کے استاذ ہیں اور یہ

حضرت امام بخاری وغیرہ محدثین کے شیوخ میں سے ہیں) یہ اجماع محدثین حدیث میں جلالت شان کے باوجود تقلید کرتے تھے اور حنفی المسلک تھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ باوجود مجتہد ہونے کے صحیح قول کے مطابق مقلد تھے اور شافعی تھے، خود غیر مقتصدوں نے پیشوا جناب نواب صدیق حسن خاں صاحب بھوپالی نے اپنی کتاب ”الحطہ فی ذکر صحاح السنۃ“ میں تحریر کیا ہے کہ امام بخاری نواب ابو عاصم نے جماعت شافعیہ میں ذکر کیا ہے۔ وقد ذکرہ ابو عاصم فی طبقات

اصحابنا الشافعیۃ نقلاً عن السبکی۔ اور اسی کتاب کے ص ۱۲۷ فصل نمبر ۶ میں امام نسائی کے متعلق تحریر فرماتا ہے۔
ہیں کان احد اعلام الدین وارکان الحدیث امام اہل عصرہ ومقدمہم بین اصحاب الحدیث
وجرحہ وتعذیلہ معتبرین العلماء وکان شافعی المذہب۔ امام نسائی دین کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ
حدیث کے ارکانوں میں سے ایک رکن، اپنے زمانہ کے امام اور محدثین کے پیشوا تھے، ان کی جرح وتعذیل علماء
یہاں معتبر ہے اور آپ شافعی المذہب تھے۔

امام ابوداؤد کے متعلق تحریر فرماتے ہیں کہ فقیل حنبلی وقیل شافعی، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ آپ حنبلی
تھے اور کچھ حضرات فرماتے ہیں کہ آپ شافعی ہیں (المجلد ص ۱۳۵)
ان کے علاوہ امام مسلم، امام ترمذی، امام بیہقی، امام دارقطنی، امام ابن ماجہ یہ سب بھی مقلد تھے اور صحیح قول
مطابق شافعی ہیں۔

علامہ ذہبی، علامہ حافظ ابن تیمیہ، علامہ ابن قیم، علامہ ابن جوزی، یہ سب حضرات مقلد تھے اور حنبلی تھے۔
غور فرمائیں! بڑے بڑے ائمہ حدیث اور صحاح ستہ کے مصنفین امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی، امام
نسائی، امام ابن ماجہ، امام ابوداؤد، جن کو خود غیر مقلدین بھی جلیل القدر محدث تسلیم کرتے ہیں۔ یہ محدثین سیکنڈروں اور
ہزاروں نہیں بلکہ حدیث کے حافظ تھے، حدیث میں اس قدر مہارت کے باوجود ائمہ کی تقلید کر رہے ہیں تو غیر
مقلدین کے لئے کون سی گنجائش ہے کہ وہ دائرہ تقلید سے آزاد ہیں اور تقلید کو حرام اور کفر و شرک کہیں۔
اسی طرح ہندوستان میں جس قدر مشہور محدثین، علماء محققین اور مشائخ طریقت اور اولیاء اللہ گذرے ہیں،
سب کے سب مقلد اور تقریباً سب ہی امام ابوحنیفہ کے مقلد تھے، ان کی فہرست تو بہت حویل ہے ان میں سے چند
مشہور علماء و مشائخ کے اسماء گرامی ملاحظہ فرمائیں۔

امام ربانی شیخ سید احمد مجدد الف ثانی نقشبندی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور آپ
کا پورا خاندان جن کے ذریعہ ہندوستان میں علم حدیث کا ثوب پھیلاؤ اور ترویج و ترقی ہوئی، اولیاء ہند کے سر تاج خواجہ
معین الدین چشتی مرزا مظہر جان جاناں بیہقی وقت حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی صاحب تفسیر مظہری، خواجہ قطب
الدین بختیار کاکی، خواجہ نظام الدین اولیاء خواجہ باقی باللہ، خواجہ فرید الدین گنجشکر، خواجہ علامہ الدین صاحب کلیری۔ حاد
امداد اللہ مہاجر کی وغیرہ وغیرہ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں فتاویٰ رحیمیہ جلد نمبر ۱، ص ۷۷، ص ۷۸۔

غرض امت کی جمہور محدثین، علماء محققین، اولیاء اللہ اور عارفین تقلید پر متفق ہیں بہت ہی قلیل تعداد تقلید کی منکر ہے۔
حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

ائمہ کی تقلید پر امت کا متفق ہو جانا خدا داد مقبولیت ہے

امت محمدیہ کے علماء اور صحابہ مفسرین اور محدثین کا ائمہ اربعہ کی تقلید پر متفق ہو جانا کوئی امر عقلی نہیں اور نہ کوئی
امر کہی ہے کہ جس کو کسی سنی اور جدوجہد کا نتیجہ کہا جائے، بلکہ محض فضل خداوندی اور مشیت ربانی ہے اسی نے اپنی
قدرت اور حکمت سے فقہاء اور مجتہدین کو پیدا کیا اور اسی کی مشیت سے ان کے مذاہب پھیلے، اور لوگوں نے ان کی تقلید

کی پھر اسی کی مشیت اور حکمت اس کو مقتضی ہوئی کہ ائمہ اربعہ کو اپنے فضل اور قبول سے بہ فرما دے اور تمام امت ان ہی حضرات کی رہنمائی سے خدا تک پہنچے، چنانچہ رفتہ رفتہ تمام مذاہب دنیا سے معدوم ہو گئے اور صرف ائمہ اربعہ کے مذاہب باقی رہ گئے، حق باطل و ملحدانہ کفر پر محدثین و مفسرین اور اولیاء اور عارفین کے قلوب میں یہ اعتقاد فرمایا کہ تم ہمارے ان چار مقبول بندوں میں سے کسی کا اتباع کرو، یہ اعتقاد ہوتا تھا کہ امت کے عوام اور خواص کے قلوب سمٹ کر ائمہ اربعہ پر جمع ہو گئے اور دن بدن ان کا شیوع (پھیلاؤ) اور قبول ہوتا رہا یہاں تک کہ ان کی اصول و فروع منضبط ہو گئے اور روئے زمین کے تمام اہل سنت و اجماعت انہی ائمہ اربعہ کے تقلید کے ارادہ میں منحصر ہو گئے اور اہل علم نے یہ اعلان کر دیا کہ جو شخص ائمہ اربعہ کی تقلید سے خروج کرے وہ اہل بدعت سے ہے اہل سنت سے نہیں، جس طرح تمام امت کا صحیح تہذیب و فتنہ ہو جانا کسی سعی اور جدوجہد کا نتیجہ نہیں بلکہ یہ ان کی فطرت کا تقرب ہے، اسی طرح تمام امت کا ائمہ اربعہ کی تقلید پر متفق ہو جانا خدا کا مقدر ہے۔

ہذا سوال رہا کہ تقلید انہی چار میں کیوں کی؟ یہ ایسا ہی ہے۔ خلافت راشدہ خلفاء اربعہ کی میں منحصر ہوئی۔ اور ملائمہ ترمین چار میں کیوں سے ہیں؟ جواب یہ ہے کہ یہ غرض نہیں کہ وہ قبول ہوا ہے اس میں کسی توجیہ اور پس منظر کی غرض نہیں بلکہ یہ ان کی فطرت ہے۔ (ص ۱۰۵)

محبوب سبحانی قطب رہبان شیخ عبدالقادر دینانی زمرہ کے مہتمم کی تصانیف ہیں، ہم اور روایت کے انتہائی اہل مقام پر فائز تھے مگر اس سے باہر ہوا مقتدا اور غلطی سمجھ، اور امام احمد کے مذہب پر موت آنے اور حشر میں ان کے ساتھ ہونے کی تمنا اور عافیت ہے۔ آپ کی مشہور کتاب ”غنیۃ الطالبین“ میں ہے قال الامام ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل: اشیبانی و اما تنا علی مذهبہ اصلاً و فرعاً و حسنوا فی دمرہ۔

(غنیۃ الطالبین ص ۶۰۵ باب فی الصلوۃ الخمس فضل و ینفی للماموم)

حضرت نوٹ پاؤں و تقلید پر قائم رہنے کی بات فرمادیں اور غیہ متقدمین تسلیم و حرام اور غیر شرک ہیں۔

یہ میں تفاوت راہ از کجاست تا بلجا

اور اس کے باوجود خود کو ”سلفی“ نہیں جب کہ سلف صالحین سے کوئی تعلق نہیں ان کی شان میں ناروا الفاظ نہیں، تقلید کرنے کی وجہ سے ان کی تخلیط اور ان کی قرین کریں۔ قرأت خلف الامام نہ کرنے کی وجہ سے ان کی نماز کو باطل سمجھیں اور پھر بھی سلفی کہائیں۔ یہ تو مرکب نام نہدان زنگی کا فور کا مصداق ہے۔ یہی حال ان کا خود کو ”اہل حدیث“ کہنے کا ہے، جس طرح ”مشرکین حدیث“ کا حدیث کا انکار کر کے اپنا نام ”اہل قرآن“ رکھنا صحیح نہیں، اسی طرح تقلید شرعی کا انکار کر کے خود کو ”اہل حدیث“ کہنا بھی صحیح نہیں۔

امام ابوبکر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ جن کا علمی مقام اور حدیث میں ان کا جو درجہ ہے اس کا اعتراف خود غیہ متقدمین کو بھی ہے، حضرت شاہ ولی اللہ مقلد ہیں اور حنفی ہیں، اپنے متعلق تحریف مانتے ہیں۔

واستمدت منه صلی اللہ علیہ وسلم ثلثة امور خلاف ما کن عدی وما کانت طبعی تمیل الیہ استد میل فصارت هذه الاستفادة من براہین الحق نعالی علی الی قوله وثانیہما

الوصاة بالتقليد بهذه المذاهب الاربعة لا اخرج منها الخ (فيض الحرمین ص ۶۴، ص ۶۵ مطبوعہ کتب خانہ رحیمہ دیوبند)

ترجمہ: مجھے حضور اقدس ﷺ کی جانب سے ایسی تین باتیں حاصل ہوئیں جن کی طرف میری طبیعت، نکل نہ تھی اور اس طرف بالکل قلبی میلان نہ تھا یہ استفادہ میرے اوپر برہان حق ہو گیا ان تین باتوں میں دوسری بات یہ تھی، حضور اقدس ﷺ نے مجھے وصیت فرمائی کہ میں مذاہب اربعہ کی تقلید کروں اور ان سے باہر نہ نکلوں۔

مذکورہ عبارت میں غور فرمائیں اور غیر مقلدوں کو چاہئے کہ اس سے عبرت حاصل کریں، اس عبارت سے وہ باتیں ثابت ہو رہی ہیں۔ (۱) نفس تقلید کی وصیت (۲) اور تقلید کا مذاہب اربعہ میں منحصر اور محدود ہونا۔ اس عبارت میں ائمہ اربعہ کے مقلدین کے لئے بشارت ظہری اور غیر مقلدوں کے لئے عبرت ہے۔

نیز تحریر فرماتے ہیں:

وعرفنی رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في المذهب الحنفي طريقة انيقة هي اوفق الطرق بالسنة المعروفة التي جمعت وتفحت في زمان البخاري واصحابه (فيض الحرمین ص ۴۸، کتب خانہ رحیمہ دیوبند)

ترجمہ: حضور اقدس ﷺ نے مجھے بتایا کہ مذہب حنفی میں ایک ایسا عمدہ طریقہ ہے جو دوسرے طریقوں کی بہ نسبت اس سنت مشہورہ کے زیادہ موافق ہے جس کی تدوین اور تنقیح امام بخاری رحمہ اللہ اور ان کے اصحاب کے زمانہ میں ہوئی۔ ان دونوں عبارتوں کو بخور ملا حظہ فرمائیں! اللہ کے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے شاہ ولی اللہ جیسے محدث جلیل و تقلید پر مامور کیا جا رہا ہے اور بتلایا جا رہا ہے کہ مذہب حنفی سنت کے زیادہ موافق ہے۔ حضور اقدس ﷺ کی طرف سے حضرت شاہ صاحب کو تقلید پر مامور کیا گیا اور آپ نے محدث اور مجتہد ہونے کے باوجود اس پر عمل فرمایا اور مذہب حنفی و اختیار فرمایا اور آخر تک حنفی رہے۔

فتاویٰ محمودیہ میں ہے (حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی ۶۱۷ھ میں وفات ہوئی اسی ۶۱۷ھ میں اخیر مرتبہ بخاری شریف پڑھائی ہے اور مولوی چراغ صاحب کے لئے سند اپنے قلم سے لکھی ہے جو کہ بخاری شریف کے ساتھ خدا بخش لائبریری پٹنہ میں موجود ہے اس میں اپنے نام کے ساتھ حنفی لکھا ہے اور حضرت شاہ رفیع الدین صاحب کی تصدیق ہے کہ یہ میرے والد کی تحریف فرمودہ ہے، نیز شاہ عالم کی مہربانی اس تصدیق پر موجود ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اخیر تک حنفی رہے الخ۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۳۸۸ جلد اول)

غیر مقلدین اشکال کرتے ہیں۔ یہ تو خواب ہے اور خواب جتہ شرعیہ نہیں ہے، اس کا سیدھا جواب یہ ہے کہ تقلید کے ثبوت کا دار و مدار صرف اس خواب پر نہیں ہے بلکہ تقلید کا ثبوت مستقل دلائل سے ہے جن میں سے کچھ دلائل آپ گذشتہ صفحات میں ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ مزید یہ بھی ملحوظ رہے کہ مذکورہ خواب کوئی معمولی چیز نہیں ہے خواب دیکھنے والے عام ربانی محدث کبیر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ جیسی عظیم شخصیت اور جس ذات اقدس کی خواب میں زیارت کی ہے اور جن کی طرف سے تقلید اختیار کرنے کی تاکید فرمائی گئی ہے وہ سید المرسلین محبوب رب العالمین حضور اقدس ﷺ کی ذات اقدس ہے۔ اور حدیث میں ہے۔

(۱) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من رانی فی المنام فقد رانی فان الشیطان لا یتمثل فی صورتی متفق علیہ (مشکوٰۃ ص ۳۹۴ کتاب الرؤیا) بخاری باب من رأى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام ج ۲ ص ۱۰۳۵)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے مجھے خواب میں دیکھا تحقیق کہ اس نے مجھے ہی دیکھا، پس بے شک شیطان میری صورت اختیار نہیں کر سکتا۔

(۲) عن ابی قتادۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من رانی فقد رای الحق، متفق علیہ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۹۴) (بخاری شریف ص ۱۰۳۶ ج ۲ ایضاً)

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے مجھے خواب میں دیکھا پس تحقیق کہ اس نے حق دیکھا۔ (یعنی بالکل سچا اور صحیح خواب دیکھا)

ان دو حدیثوں کے پیش نظر اس خواب کے سچا ہونے میں کیا شک ہے لہذا خواب کہہ کر لوگوں کو شبہ میں نہیں ڈالا جاسکتا۔

غیر مقلدین شیخ عبدالوہاب نجدی کے ہم مسلک وہم عقیدہ سمجھے جاتے ہیں لیکن شیخ عبدالوہاب مقدمہ میں اپنے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

فنحن والله الحمد متبعون لا مبطلون علی مذهب الامام احمد بن حنبل (محمد بن عبدالوہاب لعلامۃ احمد عبدالغفور عطار، طبع بیروت ص ۱۷۴، ص ۱۷۵)

ترجمہ: ہم لوگ الحمد للہ ائمہ سلف کے متبع ہیں کوئی نیا طریقہ اور بدعت ایجاد کرنے والے نہیں ہیں اور ہم امام احمد بن حنبل کے مذہب پر ہیں۔

ایک دوسرے مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:

انسی . والله الحمد متبع ولست بمبتدع عقیدتی و دینی الذین ادين الله به .. الخ . میں الحمد للہ (ائمہ سلف کا) متبع ہوں، مبتدع نہیں ہوں میرا عقیدہ اور میرا دین جو میں اللہ کے دین کی حیثیت سے اختیار کئے ہوئے

ہوں وہ اہل سنت والجماعت کا وہی مسلک اور طریقہ ہے جو امت کے ائمہ اربعہ اور ان کے قبیحین کا مسلک اور طریقہ ہے (محمد بن عبدالوہاب ص ۱۷۵)

ان کے صاحبزادے شیخ عبداللہ اپنے ایک رسالہ میں اپنے اور اپنے والد کے مسلک کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”اصول دین (ایمانیات و اعتقادات) میں ہمارا مسلک اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے اور ہمارا طریقہ ائمہ سلف کا طریقہ ہے اور فروع میں یعنی فقہی مسائل میں ہم امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے مذہب پر ہیں اور جو کوئی ائمہ اربعہ میں سے کسی کی بھی تقلید کرے ہم اس پر نکیر نہیں کرتے۔“ (الہدیۃ ج ۱ ص ۳۸، ص ۳۹ عربی)

مندرجہ بالا حوالجات حضرت مولانا محمد منظور نعمانی صاحب رحمہ اللہ کی ایک تصنیف بنام ”شیخ محمد بن

عبدالوہاب کے خلاف پروپیگنڈہ سے اخذ کئے گئے ہیں۔

حاصل کلام !:

مندرجہ بالا گزشتہ ارشادات سے ثابت ہو رہا ہے کہ امت کے محدثین، مفسرین، علماء، صلحاء، اولیاء اور مشائخ تقلید ائمہ پر متفق ہیں اور ان سب کا تقلید ائمہ پر متفق اور مجتمع ہو جانا تقلید کے برحق ہونے کی نہایت مضبوط سند اور دلیل ہے۔ حدیث میں ہے۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يجمع امتي او قال امة محمد على ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذذ في النار رواه الترمذی.

(مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ میری امت کو۔ یا یہ ارشاد فرمایا محمد ﷺ کی امت کو ضلالت (گمراہی) پر اکٹھا نہیں کرے گا۔ اور جماعت پر اللہ کا ہاتھ ہوتا ہے (یعنی اس کی مدد شامل حال ہوتی ہے) اور جو جماعت سے الگ ہو وہ جہنم میں تہاذا لا جائے گا۔

(۲) لن تجتمع امتی علی الضلالة قال البخاری وبالجملة فهو حديث مشهور المتن

ذو اسانید كثيرة وشواهد متعددة فی المرفوع وغیره. (المقاصد الحسنة ص ۴۶۰)

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت (کے علماء و صلحاء) کبھی بھی گمراہی پر متفق نہیں ہوں گے۔

(۳) عن ابی ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة شبراً فقد خلع

ربقة الاسلام من عنقه، (رواه احمد و ابو داؤد) (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱) (الا اعتصام بالكتاب والسنة)

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے ایک بالشت کے برابر بھی جماعت سے علیحدگی اختیار کی تو تحقیق کہ اس نے اپنی گردن سے اسلام کی رسی نکال ڈالی۔

مفسر قرآن حضرت علامہ ابو محمد عبدالحق حقانی دہلویؒ اپنی مشہور کتاب ”عقائد الاسلام“ میں تحریر فرماتے

ہیں۔

”جس مسئلہ میں امت متفق ہو وہ حق ہے اور ان کا مخالف مردود ہے۔“

ترمذی نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے لا تجتمع امة محمد علی الصلالة کہ محمد ﷺ کی امت گمراہی

پر متفق نہ ہوگی۔ ويد الله على الجماعة ومن شذذ في النار (رواه الترمذی) کہ اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے

اور جو شخص جماعت سے نکلا اکیلا جہنم میں گیا۔ واتبعوا السواد الا عظم (رواه ابن ماجہ) کہ تابعداری کرو بڑے

گروہ کی۔ یعنی میری امت میں جس مسئلہ میں بہت سے لوگ ایک طرف ہوں اس کی پیروی کرو کیونکہ جماعت کثیر

گمراہ نہ ہوگی کیونکہ لاکھ حکم الکل پس اگر گمراہ ہوں تو غالباً سب گمراہ کہلاویں اور سب کا گمراہ ہونا باطل ہے،

کیونکہ اگر تمام امت گمراہ ہو تو قرآن کی تکذیب لازم آوے اور امت وسط اور خیر ہونا غلط ہو جاوے، پس یہ محال ہے تو

امت کا گمراہ ہونا بھی محال ہے اور بہت سی احادیث صحیحہ اس باب میں وارد ہیں۔ (عقائد الاسلام ص ۸۵ باب نمبر فصل نمبر ۵)

ان معروضات کے بعد ”الدین النصیحہ“ (دین خیر خواہی کا نام ہے) کے پیش نظر تمام اہل ایمان خاص کر غیر مقلدین سے یہی عرض ہے کہ تمام لوگ اسی راہ کو اختیار کریں جس کو امت کے جمہور محدثین، مفسرین، علماء، صلحاء، عارفین اور مشائخ طریقت نے اختیار کیا ہے، اور جمہور امت اور سواد اعظم سے خود کو وابستہ رکھیں، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور اسلاف عظام رحمہم اللہ سے حسن ظن رکھیں، اسی میں انشاء اللہ ایمان اور اعمال کی سلامتی ہے اور ضلالت و گمراہی سے حفاظت ہے، ورنہ غیر مقلدیت اور لامذہبیت سراسر گمراہی اور ضلالت ہے، بلکہ یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ ”غیر مقلدیت گمراہی کا پہلا زینہ ہے“ اور خود غیر مقلدوں کے پیشوا مولانا محمد حسین بنالوی نے برسوں کے تجربہ کے بعد تحریر کیا ہے:-

”پچیس برس کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مجتہد مطلق اور تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ بلا آخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں، ان میں سے بعض عیسائی ہو جاتے ہیں اور بعض لامذہب، جو کسی دین و مذہب کے پابند نہیں رہتے اور احکام شریعت سے فسق و خروج تو اس آزادی (غیر مقلدیت) کا ادنیٰ کرشمہ ہے، ان فسقوں میں بعض تو کھلم کھلا جمعہ، جماعت اور نماز روزہ چھوڑ بیٹھتے ہیں، سود، شراب سے پرہیز نہیں کرتے، اور بعض جو کسی مصلحت دنیاوی کے باعث فسق ظاہری سے بچتے ہیں وہ فسق خفی میں سرگرم رہتے ہیں، نابالغ طور پر عورتوں کو نکاح میں پھنسا لیتے ہیں، کفر و ارتداد اور فسق کے اسباب دنیا میں اور بھی بکثرت موجود ہیں مگر دینداروں کے بے دین ہو جانے کا بہت بڑا سبب یہ بھی ہے کہ وہ کم علمی کے باوجود تقلید چھوڑ بیٹھتے ہیں۔

(اشاعۃ السنۃ ص ۵۳ جلد نمبر ۱۱، عدد نمبر ۲ بحوالہ السبیل الرشاد ص ۱۲ تقلیدائے ص ۱۶، ص ۱۷)

غیر مقلدوں کے ایک دوسرے پیشوا جناب نواب صدیق حسن خاں صاحب بھوپالی نے اپنی جماعت کے متعلق جو تحریر فرمایا ہے وہ بھی قابل ملاحظہ ہے، ملاحظہ فرمائیں۔

فقد نبت فی هذه الزمان فرقة ذات سمعة ورياء تدعى انفسها علم الحديث والقرآن والعمل والعرفان.

ترجمہ: اس زمانہ میں ایک فرقہ شہرت پسند ریا کار ظہور پذیر ہوا ہے جو باوجود ہر طرح کی خامی کے اپنے لئے قرآن و حدیث پر علم و عمل کا مدعی ہے حالانکہ اس کو علم و عمل اور معرفت کے ساتھ دور کا بھی تعلق نہیں ہے۔ آگے اسی مضمون کے ذیل میں لکھتے ہیں۔

فيا للعجب ان يسمون انفسهم الموحدين المخلصين وغيرهم بالمشركين وهم اشد الناس تعصبا وغلوا في الدين.

ترجمہ: بڑے تعجب کی بات ہے کہ غیر مقلدین کیونکر خود کو خالص موحّد کہتے ہیں، اور مقلدین کو (تقلیدائے کی وجہ سے) مشرک اور بدعتی قرار دیتے ہیں حالانکہ غیر مقلدین خود تو تمام لوگوں میں سخت متعصب اور غالی ہیں۔ پھر اسی مضمون کے اختتام پر لکھتے ہیں۔

ایسے مسائل میں اجتہاد و استنباط سے کام لینا پڑتا ہے ایسے موقع پر عمل کرنے والے کو الجھن ہوتی ہے کہ وہ کس طرح عمل کرے، از خود اجتہاد کر کے فیصلہ کرے یا اسلاف کی فہم و بصیرت اور ان کے علم پر اعتماد کر کے ان کے فیصلہ پر عمل کرے، ایسی الجھن کے موقع پر عمدہ بات یہی ہے کہ جس طرح ہم اپنے دنیوی معاملات میں ماہرین فن کے مشوروں پر عمل پیرا ہوتے ہیں، بیمار ہوتے ہیں تو ڈاکٹر کے پاس جاتے ہیں، کورٹ میں کوئی مقدمہ ہو تو وکیل کرتے ہیں مکان بنانا ہو تو انجینئر کی خدمات حاصل کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ اور جو وہ کہتے ہیں اس کے سامنے سر تسلیم خم کر دیتے ہیں اس سے حجت بازاری نہیں کرتے، اسی طرح دینی معاملات میں ان مقدس ترین حضرات کی فہم و بصیرت پر اعتماد کرتے ہوئے ان ائمہ مجتہدین میں سے کسی کے قول پر عمل کریں، اس عمل کرنے کو اصطلاح میں تقلید کہتے ہیں، تقلید کی حیثیت صرف یہ ہے کہ تقلید کرنے والا اپنے امام کی تقلید یہ سمجھ کر کرتا ہے کہ وہ دراصل قرآن و سنت پر ہی عمل کر رہا ہے اور صاحب شریعت ہی کی پیروی کر رہا ہے اور گویا یہ تصور کرتا ہے کہ ”امام“ اس کے اور صاحب شریعت کے درمیان واسطہ ہے، مثال کے طور پر جماعت کی نماز میں جب کہ جماعت بڑی ہو امام کی آواز دور کے مقتدیوں کو سنائی نہ دیتی ہو تو اس وقت مکبر مقرر کئے جاتے ہیں وہ مکبر امام کی اقتداء کرتے ہوئے بلند آواز سے تکبیر کہہ کر امام کی نقل و حرکت، رکوع و سجدہ کی اطاعت کچھلی صف والوں کو دیتا ہے اور پچھلی صف والے یہ تصور کرتے ہیں کہ ہم امام ہی کی اقتداء و اتباع کر رہے ہیں اور خود مکبر بھی یہی سمجھتا ہے کہ میں خود امام نہیں ہوں بلکہ میرا اور پوری جماعت کا امام صرف ایک ہی ہے سب اسی کی اقتداء کر رہے ہیں میں تو صرف امام کے نقل و حرکت کی اطاعت دے رہا ہوں، بس با نقل یہی صورت یہاں ہے کہ مقلد کا تصور یہی ہے کہ میں خدا اور رسول ہی کی اطاعت اور اتباع کر رہا ہوں ”امام“ کو درمیان میں بمنزلہ مکبر تصور کرتا ہے، اس کو مستقل بالذات مطاع نہیں سمجھتا مستقل بالذات مطاع تو صاحب شریعت ہی کو خیال کرتا ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ جلد چہارم ص ۱۷۲، ص ۱۷۳، ص ۱۷۵)

اس عام فہم مثال سے تقلید کی حیثیت کو واضح فرمایا اور غیر مقلدوں کے خود ساختہ اعتراض و اشکال کی بنیاد ڈھا کر رکھ دی اس کے بعد بھی خواہ مخواہ اعتراض کی راہ اختیار کرنا ہٹ دھرمی اور تعنت کے سوا کچھ نہیں، واللہ المستعان علی ما تصفون۔

(۲۰) ایک دوسرے مقام پر تقلید کی ضرورت پر کلام کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:

ٹھنڈے دل سے اگر غور کیا جائے تو واضح ہوگا کہ تقلید ایک امر فطری ہے اور ایک قدرتی ناگزیر ضرورت ہے جو انسان کے ساتھ مثل سائے کے لگی ہوئی ہے، غیر مقلدین بھی اس سے بے نیاز نہیں ہیں، ان کے گھروں میں چھوٹے بچے گھر کے بڑوں کو ہی دیکھ کر نماز پڑھتے ہیں، اور دوسری اعمال کرتے ہیں اور ان کے گھر کی مستورات محدثہ، عاملہ فاضلہ نہیں ہوتیں، مردوں ہی سے پوچھ پوچھ کر عمل کرتی ہیں، اور خود غیر مقلدین عالم فاضل محدث نہیں ہوتے وہ بھی اپنے بڑوں ہی سے پوچھ پوچھ کر عمل کرتے ہیں اور اس پوچھ پوچھ کر عمل کرنے کو مذموم نہیں سمجھا جاتا، اس کو شرک بدعت اور گناہ نہیں کہا جاتا، اور معمولی صنعت و حرفت میں بھی بغیر تقلید کے کام نہیں چلتا، طب کی کتابوں کا مطالعہ کر کے انسان حکیم اور ڈاکٹر نہیں بن جاتا اور ایسا شخص اگر مطب کھول کر بیٹھ جائے تو اسے مجرم کہا جاتا ہے اور جو اس سے علاج کرائے وہ اس سے بڑا نادان سمجھا جاتا ہے، مثل مشہور ہے۔ ”نیم حکیم خطرہ جان و نیم ملا خطرہ ایمان“ بہر حال دنیا میں

ہر کام میں تقلید کی ضرورت پڑتی ہے، لیکن دین کے معاملہ میں چند حدیث کی کتابوں کا ترجمہ دیکھ کر اپنے آپ کو علوم قرآن و حدیث کا ماہر سمجھنے لگنا، اور ائمہ ہدیٰ و اسلاف عظام کے ساتھ بدگمانی کرنا ان کی شان میں بدزبانی اور گستاخی کرنا اور ان کی تقلید کو شرک و بدعت کہنا اور اپنی ناقص فہم و عقل پر اعتماد کرنا اور ہوائے نفسانی کی اتباع کو عین توحید سمجھنا یہ کہاں کا انصاف ہے۔ ”بریں عقل و دانش بایہ گریست“ اگر ہمارے غیر مقلدین بھائی ہٹ دھرمی کٹھ جیتی اور ضد کو چھوڑ کر دیانتداری، سنجیدگی اور ٹھنڈے دل سے غور کریں تو کوئی وجہ نہیں کہ عدم تقلید کے عقیدے پر جسے رہیں اور اپنی پہلی روش پر ندامت اختیار نہ کریں۔ (فتاویٰ رحمیہ ص ۲۰۲ جلد اول)

رکوع کے قریب قریب جھک کر شکریہ ادا کرنا اور تعظیم بجالانا:

(سوال ۳۶) ہمارے یہاں ایک مسلمان ”کرائے“ (یہ ایک طرح کی کشتی اور ورزش ہے جس میں مختلف واؤں سکھائے جاتے ہیں) سکھاتے ہیں انہوں نے یہ فن نیپال جا کر سیکھا ہے، ان کے پاس جانے اور روانگی کے وقت اپنے دونوں ہاتھ کو لھوں پر رکھ کر رکوع کے قریب قریب جھک کر نیپالی زبان میں ان کا شکریہ ادا کرنا پڑتا ہے، اور وہ اور اس ادارہ کے منتظم یہ کہتے ہیں کہ اس فن کے سیکھنے کے لئے اس طرح جھک کر شکریہ ادا کرنا اور تعظیم بجالانا ضروری ہے، تو اس طرح جھک کر شکریہ ادا کرنا اور تعظیم بجالانا شرعاً جائز ہے؟ یا اس میں کراہیت ہے؟ بینوا تو جردا۔ (الجواب) مسلمانوں کا ایمان ہے کہ اللہ ہی سب سے زیادہ قابل تعظیم ہے اللہ ہی کی ذات اس قابل ہے کہ انسان اس کے سامنے اپنی جبین نیاز جھکائے اسی وجہ سے اسلام میں غیر اللہ کو سجدہ کرنا حرام قرار دیا گیا ہے اور اسی بنا پر فقہاء نے اس صورت کو بھی مکروہ لکھا ہے کہ کوئی شخص کسی کے سامنے رکوع کے مانند جھک کر سلام کرے یا اس کی تعظیم بجالائے، شامی میں ہے۔ قال القہستانی وفي الظهيرية يكفر بالسجدة مطلقا وفي الزاهدی الا يسماء في السلام الى الركوع كالسجود وفي المحيط انه يكره الا نحناء للسلطان وغيره (شامی ص ۳۳۸ ج ۵ کتاب الخطر والاباحۃ، قبیل فی البیع) یعنی علامہ قہستانی فرماتے ہیں، ظہیریہ میں ہے کہ مطلقاً (غیر اللہ کو) سجدہ کرنے کی وجہ سے انسان کافر ہو جاتا ہے، زاہدی میں ہے کہ سلام کرتے وقت رکوع جیسی ہیئت بنا لینا یہ سجدہ کے مانند ہے (یعنی جس طرح غیر اللہ کو سجدہ کرنا ناجائز ہے اسی طرح رکوع کے بقدر جھکنا بھی ناجائز ہے۔ اور محیط میں ہے کہ بادشاہ یا کسی اور کے سامنے جھکنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی ص ۲۳۸ ج ۵)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ الا نحناء للسلطان..... اولغیرہ مکروہ لا نہ یشبه فعل المجوس

کذا فی جواهر الا خلاطی، و یکره الا نحناء عند التحية وبه ورد النهی کذا فی التمر ناشی۔

(عالمگیری ص ۲۳۲ ج ۶، کتاب الکراہیۃ باب نمبر ۲۸)

سوال میں جو جھکنے کی صورت ہے یہ قریب قریب رکوع کی ہے لہذا شرعاً اس کی اجازت نہ ہوگی، فن سکھانے والے اور ادارہ کے منتظمین کو چاہئے کہ اسلامی طریقہ کو مقدم رکھیں اور غیروں کے طریقہ کو اختیار نہ کریں اور اپنے سامنے جھکنے کی شرط نہ لگائیں بے شک اپنے محسن کا شکریہ ادا کرنا چاہئے، حدیث میں ہے: عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم يشکر الناس لم يشکر اللہ،

(ترمذی شریف ج ۲ ص ۷۱ باب ماجاء فی الشکر لمن احسن الیک، ابواب البر والصلۃ)

لہذا اپنا محسن ہونے کے اعتبار سے ان کا شکر یہ ادا کریں چاہے جس زبان میں بھی ہوا، اگرچہ سب سے بہتر الفاظ یہ ہیں کہ جزاک اللہ (اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائیں) کہے، حدیث میں ہے: عن اسماء بن زید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صنع الیہ معروف فقال لفا علیہ جزاک اللہ خیراً فقد ابلغ فی الثناء حضرت اسماءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس کے ساتھ بھلائی کا معاملہ کیا گیا اس شخص نے بھلائی کرنے والے سے کہا جزاک اللہ تو اس نے شکر یہ کا حق ادا کر دیا۔

(ترمذی شریف ص ۲۲ ج ۲ باب ماجاء فی الثناء، ابواب البر والصلۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

دیوان حافظ وغیرہ سے قال نکالنا:

(سوال ۳۷) عملیات کی بہت سی کتابوں میں قالنا مے ہوتے ہیں، جیسے دیوان حافظ، تو ایسے قالنا مے سے قال نکالنا کیسا ہے؟ کیا اس سے ایمان میں خرابی آئے گی؟

(الجواب) نیک قالی لی جاسکتی ہے، اس کو یقینی چیز نہ سمجھا جائے البتہ نجومی اور کاهن کے پاس جا کر قال نکلو انا اور ان سے غیب کی باتیں پوچھنا گناہ کبیرہ ہے، حدیث میں اس پر سخت وعید آئی ہے: مشکوٰۃ شریف میں ہے: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتی کاهناً فصدقہ بما یقول فقد برئ مما النزل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص نجومی کے پاس گیا اور اس کی بات کی تصدیق کی، پس تحقیق کہ وہ اس چیز سے بیزار ہوا جو محمد ﷺ پر اتاری گئی (مشکوٰۃ شریف ص ۳۹۳ باب الکہانۃ)

مظاہر حق میں ہے: بیزار ہوا یعنی کافر ہوا یہ محمول ہے حلال جاننے پر یا تغلیظ و تشدید ہے اوپر کرنے ان شائع کے۔ (مظاہر حق ص ۳۰ ج ۴)

دعوت و تبلیغ اور مطالعہ کے لیے مستند کتب

حیۃ الصحابہ	۳ جلد اردو ترجمہ مولانا محمد یوسف کاندھلوی
حیۃ الصحابہ	۳ جلد انگریزی مولانا محمد یوسف کاندھلوی
فضائل اعمال	اردو شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل اعمال	انگریزی شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل صدقات مع فضائل حج	اردو شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل صدقات	انگریزی شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل نماز	اردو شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل قرآن	اردو شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل رمضان	اردو شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل حج	اردو شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل تبلیغ	اردو شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل ذکر	اردو شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
حکایات صحابہ	اردو شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
شمائل ترمذی	اردو شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
منتخب احادیث	اردو مولانا محمد یوسف کاندھلوی
منتخب احادیث	انگریزی مولانا محمد یوسف کاندھلوی

ناشر و ادارہ اشاعت اردو بازار ایم اے جناح روڈ لاہور پاکستان
 ڈی جی لاؤڈز کی کتب خانہ میں نمونہ کتب کے ساتھ اسلام آباد کی فوری ترسیل کے لیے درخواستیں بھیجیں۔
 (011) 2711487